

# نفسية المراهقين

تأليف  
صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير المرحوم

أحمد مصطفى المراغي  
أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية  
بكلية دار العلوم سابقاً

دار إحياء التراث العربي











# تَفْسِيرُ الْمَرْاعِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير للرحوم

أحمد مصطفى المراغي

أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية  
بكلية دار المعلمين بطنطا

---

الجزء العاشر

---

دار إحياء التراث العربي  
بيروت



## الجزء العاشر

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى  
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى  
عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى أَجْمَعِينَ، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤١) إِذْ أَنْتُمْ  
بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ، وَلَوْ  
تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِكُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ، لِيَهْلِكَ  
مِنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَبَيِّنَةٍ ، وَحَىٰ عَنْ بَيِّنَةٍ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ (٤٢)  
إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَاكِبِكُمْ لَئِلَّا تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِتَازِفَكُمْ  
فِي الْأَمْرِ وَلِكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ، إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٤٣) وَإِذْ  
يُرِيكُمُوهُمْ إِذْ اتَّفَقْتُمْ فِي الْأَعْيُنِ قَلِيلًا وَيُقَالُ لَكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ ، لِيَقْضِيَ  
اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ، وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٤٤) .

## تفسير المفردات

الْفَنَمُ والنَّمَمُ والغَنِيمةُ : ما يناله الإنسان ويظفر به بلام مقابل ماضٍ ، وقولهم  
الْفَرَمُ بِالْفَنَمِ : أى يقابل به ، والْفَى : كل ما صار إلى المسلمين من أموال أهل الشرك  
بعد أن تضع الحرب أوزارها ، وتصير الدار دار إسلام ، وهو لكافة المسلمين . وليس  
فيه الخس ، والنَقْل : ما يحصل للإنسان من الغنيمة قبل قسمتها .

## المعنى الجلى

لما أمر الله سبحانه بقتال الكفار المعتدين الذين كانوا يفتنون المسلمين عن دينهم حتى  
لا تكون فتنة ، ووعد المؤمنين بالنصر عليهم ، وكان ذلك مستتبعا لأخذ الغنائم منهم  
ناسب أن يذكر بعده ما يرضيه سبحانه في قسمة الغنائم على الوجه الذى شرعه. والجمهور  
على أن هذه الآية نزلت في غزوة بدر ، وعلى أن ابتداء فرض قسمة الغنائم كان بها .

## الإيضاح

( واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى  
والمساكين وابن السبيل ) أى واعلموا أيها المؤمنون أن كل ما غنمتموه من الكفار  
المحاربين ، فاجعلوا أولاً خمسة لله تعالى يُنْفَق فيما يرضيه من مصالح الدين العامة  
كالدعوة للإسلام ، وإقامة شعائره وعمارته الكعبة وكسوتها ، ثم أعطوا للرسول منه  
كفايته لنفسه ونسائه مدة سنة ، ثم أعطوا منه ذوى القربى من أهله وعشيرته نسباً  
وولاء ، وقد خص الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك ببنى هاشم وبنى أخيه المطلب

المسلمين ، دون بنى عبد شمس ونوفل ، ثم المحتاجين من سائر المسلمين ، وهم اليتامى والمساكين وابن السبيل .

روى البخارى عن مُطعم بن جُبَيْر ( من بنى نوفل ) قال : مشيت أنا وعثمان بن عفان ( من بنى عبد شمس ) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا : يا رسول الله أعطيت بنى المطلب وتركتنا ، ونحن وهم بمنزلة واحدة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنما بنو المطلب وبنو هاشم شئ واحد » .

وسر هذا أن قریشا لما كتبت الصحيفة وأخرجت بنى هاشم من مكة وحصرتهم في الشعب لحمايتهم له صلى الله عليه وسلم دخل معهم فيه بنو المطلب ولم يدخل بنو عبد شمس ولا بنو نوفل - إلى ما كان من عداوة بنى أمية بن عبد شمس لبنى هاشم في الجاهلية والإسلام ، فقد ظل أبوسفیان يقاتل النبي صلى الله عليه وسلم ويؤتّب عليه المشركين وأهل الكتاب إلى أن أظفر الله رسوله ودانت له العرب بفتح مكة ، وكذلك بعد الإهلام خرج معاوية على عليّ وقتله .

والحكمة في تقسيم الخس على هذا النحو - أن الدولة التي تدير سياسة الأمة لا بد لها من المال لتستعين به على القيام بالمصالح العامة كشعائر الدين والدفاع عن الأمة ، وهو ما جعل لله في الآية ، ثم نفقة رئيس حكومتها ، وهو سهم الرسول فيها ، ثم ما كان لأقوى عصبته وأخلصهم له وأظهرهم تمثيلاً لشرفه وكرامته وهو سهم ذوى القربى ، ثم ما يكون لذوى الحاجات من ضعفاء الأمة ، وهم الباقون .

ولا يزال هذا الاعتبار مراعى معمولاً به في كثير من الدول مع اختلاف شئون الاجتماع والمصالح العامة ، فالمال الذي يُرصد للمصالح العامة يدخل في موازين اللوزارات المختلفة ما بين جهوية ومصرية . ولا سيما الأمور الحربية ، وكذلك راتب يمثل الدولة من ملك أو رئيس جمهورية منه ما هو خاص بشخصه ، ومنه ما هو لأسرته وعياله ، ومن موازين الدولة ما يبذل لإعانة الجماعات الخيرية والعلمية ونحوها .

ولكن اليتامى والمساكين وابن السبيل لا تجعل لهم الدول في هذا العصر حقاً في أموال الدولة ، وإن كان بعض الدول يعطيهم أموالاً من الأوقاف الخيرية التي تتولى أمر استغلالها وإنفاق ريعها على المستحقين له ، وبعضها يخصص إعانات للعمال المتعطلين في وقت الحاجة فحسب .

وعن ابن عباس أنه قال (فإن لله خمسة) مفتاح كلام أى إنه ذكر على سبيل التبرك وإنما أضافه سبحانه إلى نفسه ، لأنه هو الحاكم فيه فيقسمه كيف شاء ، وليس المراد منه أن لله سهماً مفرداً ، لأن ما في السموات والأرض فهو لله ، وبهذا قال الحسن وقادة وعطاء وإبراهيم النخعي ، فقد قالوا سهم الله وسهم رسوله واحد ، وذكر الله للتعظيم .  
(إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) أى إن كنتم آمنتم بما ذكر إيمان إذعان ، فاعلموا أن ماغنمتم من شيء قل أو أكثر فإن لله خمسة لأنه هو مولاكم وناصركم ، ولرسول الذى هذاكم به وفضلكم على غيركم واقطعوا الأطماع عنكم ، وارضوا بحكم الله في الفنائم ، وبقصة رسوله فيها .

ويوم الفرقان هو اليوم الذى قرّق الله فيه بين الإيمان والكفر وهو يوم بدر الذى التقى فيه الجمعان جمع المؤمنين وجمع المشركين في الحرب والنزال ، وقد كان ذلك لسبع عشرة خلت من شهر رمضان ، وهو أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
(والله على كل شيء قدير) ومن قدرته أن نصركم على قتلكم وجوعكم وضمكم وبلوغ عدوكم ثلاثة أضعاف عددكم أو أكثر ، وأيد رسوله وأنجز وعده له .

(إذ أنتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى) العدو - مثناة العين - جانب الوادى ، والدنيا مؤنث الأدنى وهو الأقرب ، والقصوى مؤنث الأقصى وهو الأبعد .

والمعنى — إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا في ذلك اليوم في الوقت الذى كنتم مرابطين فيه بأقرب الجانبين من الوادى إلى المدينة ، وفيه نزل المطر لافى غيره والأعداء في الجانب الأبعد عنها ولا ماء فيه ، وأرضه رخوة تسوخ فيها الأقدام .

(والركب أسفل منكم) أى والعير التى خرج المسلمون للقائها فى مكان أسفل من مكانكم وهو ساحل البحر كما تقدم ، إذ كان أبو سفيان قادما بها من الشام .

(ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد) أى ولو تواعدتم أنتم وهم القتال، وعلمتم ما لهم وما لكم لاختلفتم فى الميعاد ، كراهة للحرب لِقائكم ، وعدم إعداد المدة لها ، وانحصار همكم فى العير ، وأساسا من الظفر بها ، ولأن غرض الأَكْثَرين منهم كان إنقاذ العير دون القتال ، لأنهم كانوا يهابون قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يأمنون نصر الله له ، لأن كفر الكثيرين منهم به كان استكبارا وعنادا لا اعتقادا .

(ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا) أى ولكن تلاقيتهم على غير موعد ولا رغبة فى القتال ليقضى الله أمرا كان فى علمه وحكمته أنه واقع لا محالة ، وهو القتال المنفِضى إلى خزيهم ونصرهم عليهم ، وصدق وعده لرسوله ، وإظهار دينه على الدين كله ولو كره المشركون .

(ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة) البينة الحجة الظاهرة ، أى فعل ذلك ليقرب على قضاء هذا الأمر أن يهلك من الكفار من هلك عن حجة بينة مشاهدة بالبصر ، على حقية الإسلام ، بإنجاز وعده لرسوله ومن معه من المؤمنين ، بحيث تنتفى الشبهة ، ولا يكون هناك مجال للاعتذار عند الله عن إجابة الدعوة ، ويعيش من يعيش من المؤمنين عن حجة شاهدها وعارها فيزداد يقينا بالإيمان ونشاطا فى الأعمال . (وإن الله لسميع عليم) لا يخفى عليه شئ من أقوال الكافرين والمؤمنين ، ولأن عقائدهم وأفعالهم ، فهو يسمع ما يقول كل فريق منهم من الأقوال الصادرة عن عقيدة ، والأعذار التى يعتذر بها عن تقصيره فى أعماله ، ويعلم ما يمكنه من ذلك ومن غيره ، ويجازى كلًّا بحسب ما يسمع ويعلم .

واختلاصة — إن غزوة بدر قامت بها الحجة البالغة للمؤمنين بنصرهم كما بشرهم النبي صلى الله عليه وسلم . وحجته البالغة على الكافرين بخذلانهم وانكسارهم كما

أنذرهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا مجال في ذلك للكابرة والتأويل .  
 (إذ يريكمهم الله في منامك قليلا) أى إنه تعالى سميع لما يقول أصحابك ، عليم بما  
 يضررونه ، إذ يريك الله عدد عدوك وعدوهم قليلا في الرؤيا التامية ، فتخبر بها  
 المؤمنين ، وتعلمن قلوبهم ، وتقوى آمالهم بالنصر ، فيجترون عليهم .  
 (ولو أراكم كثيرا لفتنتم وانتازعتم في الأمر) أى ولو أراك ربك عدوك وعدوهم  
 كثيرا لفتل أصحابك وخافوا ولم يقدرُوا على حرب القوم ، ولوقع بينهم النزاع وتفرق  
 الآراء في أمر القتال ، إذ منهم القوى الإيمان والمزية ، فيطيع الله ورسوله ويقاتل ،  
 ومنهم الضعيف الذى يثبط عن القتال بمثل الأعذار التى جادلوا بها الرسول صلى الله  
 عليه وسلم كما تقدم في قوله « يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ » .  
 (ولكن الله سلم) أى ولكن الله سلمكم من الفتل والتنازع وتفرق الآراء ،  
 وما يقب ذلك من الانكسار والخذلان .

(إنه عليم بذات الصدور) أى إنه تعالى عليم بما تخفيه الصدور من شعور الجبن  
 والمزعج الذى تضيق به فتحجم عن القتال ، ومن شعور الإيمان والتوكل الذى يبعث  
 في النفس العلمانية والصبر فيحملها على الإقدام ، ويسخر لكل منهما الأسباب التى  
 تفضى إلى ما يريد منها .

(وإذ يريكمهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا، ويقولكم في أعينهم ليفضى الله أمرا  
 كان مفعولا) الخطاب هنا للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، أى وفي الوقت الذى  
 يريك الله الكافرين عند التلاقى معهم عدداً قليلا ، بما أودع في قلوبكم من الإيمان  
 بوعد الله بنصركم وبثبيتكم بملائكته والاستهانة بهم ، ويقولكم في أعينهم اقلتمكم  
 بالفعل ، ولما كان عندهم من عجب وغرور بأنفسهم حتى لقد قال أبو جهل : إنما  
 أصحاب محمد أكلة جُزُورٍ (أى اقلتمهم يكتفيهم جزور واحدة في اليوم) .



والخلاصة - إنه فعل ذلك ليقدم كل منكم على قتال الآخر ، فهذا واثق بنفسه مدلل ببأسه ، وهذا متيكل على ربه ، واثق بوعده ، حتى إذا ما التقيتم ثبتكم ، وتبطلهم ليقضى بنصركم عليهم أمراً كان في علمه مفعولاً ، وهو أن تكون كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى ، ومن ثم هيا الأسباب وقتلها تقديراً .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَقِيتُمْ فِئَةً فَأَثَبْتُمُوهُمْ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٤٥) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ، وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (٤٦)

### المعنى الجلي

بعد أن ذكر سبحانه نعمه على رسوله وعلى المؤمنين يوم بدر - فقي على ذلك بذكر أدبين عظيمين إذا التقوا بهدوم :

- (١) الثبات وتوطئ النفس على اللقاء مع عدم التواني والتكاسل .
- (٢) ذكر الله كثيراً وهو ذكره بالسنتهم وقلوبهم ، تنبيهاً إلى أن الإنسان يجب ألا يخلو قلبه من ذكره في أشد الأوقات حرجاً . وقد طلب بالثبات والطاعة لله ورسوله حتى لا تفشل وتدول علينا الدولة .

### الإيضاح

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَقِيتُمْ فِئَةً فَأَثَبْتُمُوهُمْ) أى إذا لقيتم فئة من أعدائكم الكفار فاثبتوا لهم ولا تفروا أمامهم ، فإن الثبات قوة معنوية طالما كانت السبب في النصر والتغلب بين الأفراد والجيوش ، انظر إلى الرجلين الجلذين يتصارعان فيميا كل منهما وتضعف قوته ، ويتوقع كل لحظة أن يقع صريماً ، ولكن قد يخطر له أن خصمه

ربما وقع قبله فيثبت إلى اللحظة الأخيرة ، فيكون له الفلج والفوز على خصمه ، وهكذا في الحروب ، فإن من أم أسباب النصر فيها الثبات وعدم اليأس ، بل الثبات نافع في كل أعمال البشر ، فهو الوسيلة في الفوز والنجاح فيها .

(واذكروا الله كثيرا) أى وأكثروا من ذكر الله في أثناء القتال في قلوبكم بذكر قدرته ووعدته بنصر رسله والمؤمنين ونصر كل من يتبع سننهم بنصر دينه وإقامه سننه ، وبأن النصر بيده ومن عنده يؤتبه من يشاء ، وبالسنة بالتكبير ونحوه وبالدهاء والتصرع إليه مع اليقين بأنه لا يمحوه شيء .

(لعلكم تفلحون) أى إن الثبات وذكر الله هما سبلتان من وسائل الفوز ؛ ويؤديان للفلاح في القتال في الدنيا ، وفي نيل الثواب في الآخرة .  
وفي ذلك إيماء إلى أنه يجب على العبد ألا يفتقر عن ذكر الله أكثر ما يكون ، بما ، وأشغل ما يكون قلباً ، وأن تكون نفسه مجتمعة لذلك وإن كانت متوزعة عن غيره .

(وأطيعوا الله ورسوله) أى وأطيعوا الله فيما أمركم به من الأسباب الموجبة للفلاح في القتال وفي غيره ، وأطيعوا رسوله كذلك ، فهو المبدأ لكلام ربه ، والمنفذ له بالقول والعمل والحكم ، وهو القائد الأعظم في القتال ، فطاعته هي جامع النظام ، والنظام ركن من أركان الظفر ، وهو المشارك لكم في الرأي ، والتدبير والاستشارة في الأمور .

(ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم) أى ولا يكن منكم تنازع واختلاف ، فإن ذلك مدعاة للفشل والخذاب القوة ، فيقلب عليكم العدو .

وأصل الريح الهواء المتحرك ثم استعيرت لقوة والثبات ، لأنه لا يوجد في الأجسام ما هو أقوى منها ، فهي تهيج البحار وتقلع الأشجار وتهدم الدور والقلاع ، ومن ثم يقال هبت رياح فلان إذا جرى أمره على ما يريد كما يقال : ركبت رياحه إذا ضعف أمره وولت دولته .

(واصبروا إن الله مع الصابرين) أى واصبروا على الشدائد وعلى ما تلاقونه من بأس العدو واستعداده وكثرة عدده ، فإله مع الصابرين يمدّهم بمعوته وتأييده ، ومن كان الله معينا له فلا يقبله غالب .

وَلَا تَسْكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَمُكِّنُ مَنَّهُمْ (٤٧) وَلَئِنْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ ، فَلَمَّا تَرَ اتِ الْفِتْنَانِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَردى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤٨) لَئِنْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هُوْلَاءُ دِينُهُمْ ، وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٩) .

### تفسير المفردات

الذين خرجوا : هم أهل مكة حين خرجوا لحماية العير ، والبطر : إظهار النفر والاستعلاء بنعمة القوة أو النفى أو الرياسة ، ويعرف ذلك في الحركات المتكلمة والكلام الشاذ ، والرثاء : أن يعمل المرء ما يحب أن يراه الناس منه ليُثنوا عليه ويُعجبوا به ، وتراءت الفتنان : قربت كل منهما من الأخرى ، وصارت بحيث تراها وتعرف حالها ونكص : رجع القهقري وتولى إلى الوراء ، والمنافق من يظهر الإسلام ويُسِرُّ الكفر ، والذين في قلوبهم مرض : هم ضعاف الإيمان تملأ قلوبهم الشكوك والشبهات ، فترزُل اعتقادهم حيناً وتسكن حيناً آخر .

## المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه عباده المؤمنين بما أمر به من جلائل الصفات ومحاسن الآداب التى تكون سبب الفخر فى القتال ، ونهاهم عن التنازع - فتنى على ذلك بنهيهم عما كان عليه مشركو قريش حين خرجوا لحماية العير من البطر والكبرياء والصد عن سبيل الله .

## الإيضاح

( ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ) أى عليكم أن تمتثلوا ما أمركم به وتتنهوا عما نهيتكم عنه ، ولا تكونوا كأعدائكم المشركين الذين خرجوا من ديارهم فى مكة وغيرها من الأماكن التى استنفرهم منها أبو سفيان بطرين بما أوتوا من قوة ونعم لا يستحقونها ، رائئين الناس بها ليُحَبَّبُوا بها وَيُكْتَنُوا عليهم بالفى والقوة والشجاعة .

( ويصدون عن سبيل الله ) أى وهم بخروجهم يصدون عن سبيل الله وهو الإسلام بحملهم الناس على عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم ، والإعراض عن تبليغ دعوته ، وتعذيب من أجابها إذا لم يكن لهم من يمنهم ويحميهم من قرابة أو حلف أو جوار .

( والله بما يعملون محيط ) أى والله عليم بما جاءوا لأجله ، ومن ثم فهو يجازيهم عليه فى الدنيا والآخرة بمقتضى سننه فى ترتيب الجزاء على الأعمال وصفات النفوس . وفى هذا زجر وتهديد على الرياء والتصنع والبطر والكبرياء ، وأنه سيجازى عليها أشد الجزاء .

قال البغوى : نزلت فى المشركين حين أقبلوا إلى بدر ولهم بنى وفخر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك

وتكذب رسوله ، اللهم فنصرَكَ الذي وعدتني » قالوا ولما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز عيره أرسل إلى قريش : إنكم إنما خرجتم لتمنعوا عيركم ، فقد نجها الله فارجعوا ، فقال أبو جهل : والله لا نرجع حتى نرد بدرًا - وكان موسمًا من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام - فنقيم ثلاثًا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتعزف علينا القيان ، وتسمع بنا العرب ، فلا يزالون يهابونا أبدًا ، فوافوها فسقوا كثوسًا للنايا مكان الخمر ، وناحت عليهم النوايح مكان القيان .

فنهى الله عباده المؤمنين أن يكونوا مثلهم وأمرهم بإخلاص النية والحسبة في نصر دينه وموازاة رسوله صلى الله عليه وسلم .

( وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ) أى واذكر أيها الرسول للمؤمنين حين زين الشيطان لهؤلاء المشركين أعمالهم بوسوسته ، وقال لهم بما ألقاه في روعهم ، وخيل إليهم أنهم لا يفتكبون لكثرة عددهم وعددهم ، وأوهمهم أن اتباعهم إياه فيما يظنون أنها قربات ، يحير لهم حتى قالوا : اللهم انصر أهدى الفتيين وأفضل الدينين .

( فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه ) أى فلما قرب كل من الفريقين للقتالين من الآخر وصار بحيث يراه ويعرف حاله ، وقبل أن يصطلى نار القتال معه - نكص على عقبيه أى رجع القهقري وتولى إلى الوراء وهى الجهة التى فيها العقبان ، والمراد أنه كفت عن تزديدهم وتفريدهم بهم .

( وقال إني برىء منكم إني أرى ما لا ترون إني أخاف الله ) أى تبرأ منهم وأبى من حالهم لما رأى إمداد الله تعالى للمسلمين بالملائكة .

( والله شديد العقاب ) قد تكون هذه العبارة من كلام الشيطان ، وقد تكون من كلامه تعالى .

والخلاصة - إن جند الشيطان كانوا منبئين للمشركين بوسوسون لهم بملابستهم لأرواحهم الخبيثة بما يُفريهم ويفرُّهم ، كما كان للملائكة منبئين في المؤمنين يلهوهم

ببلايتهم لأرواحهم الطيبة ما يثبتون به قلوبهم ويزيدهم ثقة بوعده الله بنصرهم ، فلما تراءت الفئتان وأوشكا أن يتلاهما فرّ الشيطان بمنه من بين المشركين ، لئلا تصل إليهم اللائكة الملائكة المؤمنين ( وهما ضدان لا يجتمعان ، ولو اجتمعا لقضى أقوامهما وم اللائكة على أضعفهما وم الشياطين ) .

فخوف الشيطان إنما كان من إحراق اللائكة لجنوده لاعلى المشركين ، كما يُقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق متلاش أمامه لا يبقى منه شيء .

( إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض هؤلاء دينهم ) أى وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم حين يقول المنافقون ومن في حكمهم من مرضى القلوب : ما حمل هؤلاء المؤمنين على الإقدام على ما أقدموا عليه مع قلة عددهم وكثرة عدوهم - إلا غرورهم بدينهم ، ولا غرو أن تصدر هذه المقالة بمن حُرِم الإيمان الكامل والثقة بالله والتوكل عليه .

روى عن مجاهد أنه قال : هم فئة من قريش ، قيس بن الوليد بن المغيرة والحارث ابن زمة بن الأسود بن المطلب ويلى بن أمية والدعص بن منبه ، خرجوا مع قريش من مكة وهم على الارتياح فحبسهم ارتياحهم ، فلما رأوا قلة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : غر هؤلاء دينهم حتى أقدموا على ما أقدموا عليه مع قلة عددهم وكثرة عدوهم .

( ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم ) أى ومن يكل أمره إلى الله ويؤمن بإيمان اطمئنان بأنه ناصره ومعينه ، وأنه لا يهزمه شيء ولا يمتنع عليه شيء أرادته - يكفّر ما يهيمه وينصره على أعدائه وإن كثّر عددهم وعظم استمدادهم ، لأنه العزيز الغالب على أمره ، الحكيم الذى يضع كل أمر فى موضعه بمقتضى سننه فى نظام العالم ، ومن ذلك أن ينصر الحق على الباطل .

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ  
وَأَذْهَبَ أَلْسِنَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ (٥٠) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ  
اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ (٥١) كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ  
كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ (٥٢) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُفْسِدُوا  
مَا بَأْنَفْسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٥٣) كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن  
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ  
وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ (٥٤)

### تفسير المفردات

أذْهَبَ أَلْسِنَهُمْ ، أى ظهورهم وأقفيتهم ، وعذاب الحريق : عذاب النار بعد البعث ،  
والعقاب : العادة المستمرة ..

### المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه حال هؤلاء الكفار من خروجهم إلى قتال المؤمنين بطرا  
ورثاء الناس ، ومن تزوين الشيطان لهم أعمالهم - فتنى على ذلك بذكر أحوالهم حين  
موتهم وبين العذاب الذى يصل إليهم فى ذلك الوقت .

### الايضاح

( ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأذْهَبَ أَلْسِنَهُمْ وذُوقُوا  
عَذَابَ الْحَرِيقِ ) أى لوعاينت أيها الرسول حال الكفار حين يتوفاهم الملائكة ،

فينزعون أرواحهم من أجسادهم ضارين وجوههم وأقفيتهم ، قائلين لهم : ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون ( وهذا الضرب والكلام من عالم النيب ، فلا يقتضى أن يراه الذين يحضرون وقتهم ، ولا أن يسموا كلامهم حين يقولون ذلك لهم ) لورأيت ذلك ( رأيت أمرا عظيما هائلا يرد الكافر عن كفره ، والظالم عن ظلمه إذا هو علم عاقبة أمره .

وقد روى أن ضرب الوجوه والأدبار كان يبدر ، كان المؤمنون يضربون من أقبل من المشركين من وجوههم ولللائكة يضربونهم من أدبارهم .

( ذلك بما قدمت أيديكم ) أى هذا المذاب الذى ذقتموه بسبب ما كسبت أيديكم من سوء الأعمال فى حياتكم الدنيا من كفر وظلم ، وهذا يشمل القول والعمل .

ونسب ذلك إلى الأيدى وإن كان قد يقع من الأيدى والأرجل وسائر الحواس أو يتبدى العقل ، من أجل أن العادة قد جرت بأن أكثر الأعمال البدنية تزاوُل بها .

( وأن الله ليس بظلام للعبيد ) أى وبأن الله لا يظلم أحدا من عباده ، فلا يذهب أحدا منهم إلا بمجرم اجترمه ، ولا يماقيه إلا بمصيته إياه وقد وقع ذلك منكم ، فأتى الظالمون لأنفسكم فلموموها ، ولا لوم إلا عليها . روى مسلم عن أبى ذر عن النبى صلى الله عليه وسلم : « إن الله يقول يا عبادى إنى حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرما ، فلا تظالموا ؛ يا عبادى إنما هى أعمالكم أحصيها لكم ، فمَن وجد خيرا فليحمد الله ، ومَن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » .

( كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ) أى فَمَلَّ هؤلاء للمشركين من قريش الذين قتلوا بيدركمادة قوم فرعون وفعلهم وفعل من قبلهم من الأمم الخالية ، كفروا بآيات ربهم فأخذهم بذنوبهم أخذ عزيز مقتدر ولم يظلم أحدا منهم مثقال ذرة ، ونصر رسله والمؤمنين .



وكما كانت سنته تعالى فى أولئك أن أخذهم بذنوبهم ، فسنته فى هؤلاء كذلك فقد نصر رسوله والمؤمنين فى بدر ، وأهلك هؤلاء بذنوبهم .  
(إن الله قوى شديد العقاب ) أى إن الله قوى لا يغلبه غالب ، ولا يقوته هارب ، شديد العقاب لمن استحق عقابه وكفر بآياته وجحد حججه ، وقد جبل لكل شئ أجلا .

روى البخارى ومسلم وابن ماجه عن أبى موسى الأشعرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن الله تعالى ليملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » .  
( ذلك بأن الله لم يك مغبرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ) أى ذلك الذى ذكر من أخذه لقريش بكفرها بنعم الله عليها ، إذ بث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ، فكذبوه وأخرجوه من بينهم وحاربوه ، كأخذه للأمم قبلهم بذنوبهم - فقد جرت سنة الله ألا يغير نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم من الأحوال التى استحقوا بها تلك النعمة .

وفى الآية إيماء إلى أن نعم الله على الأمم والأفراد منوطة ابتداء ودواما بأخلاق وصفات وأعمال تقتضيها ، فدامت هذه الشئون ثابتة لهم متمكنة منهم ، كانت تلك النعم ثابتة لهم ، والله لا يبتزعها منهم بغير ظلم منهم ولا جرم ، فإذا هم غيروا ما بأنفسهم من تلك العقائد والأخلاق وما يترتب ذلك من محاسن الأعمال ، غير الله حالهم وسلب نعمتهم منهم فصار الغنى فقيرا والعزيز ذليلا والقوى ضعيفا .

وليست سعادة الأمم وقوتها وغلبتها منوطة بسعة الثروة ولا كثرة المدد كما كان يظن بعض المشركين وحكاها الله عنهم بقوله « وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّيْنَ » .

وكذلك لا يجابى الله تعالى بعض الشعوب والأمم بنسبها وفضل بعض أجدادها على غيرهم بنبوته أو ما دونها فيؤتيهم الملك والسيادة لأجل الأنبياء الذين ينسبون إليهم كما كان شأن بنى إسرائيل فى غرورهم وتفضيل أنفسهم على جميع الشعوب بنسبهم ،  
(٢)

وهكذا شأن النصارى والمسلمين من بعدهم ، إذ اتبعوا سنتهم واغترتوا بدينهم وإن كانوا من أشد المخالفين له .

( وإن الله لسميع عليم ) أى إنه تعالى سميع لما يقول مكذبو الرسل ، عليم بما يأتون وما يذرون ، وهو مجازيهم على ما يقولون ويعملون إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر .  
( كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقتنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ) أى حتى يغيروا ما بأنفسهم تغييرا مماثلا لدأب آل فرعون ، فهم قد كذبوا كما كذب أولئك فغل بهم مثل ما حل بأولئك السابقين .  
والدأب الأول فى بيان كفرهم بمحمد ما قامت عليه أدلة الرسل من وحدانية الله ووجوب إفراده بالعبادة ، وفى تمذيب الله لإيham فى الآخرة ، فهو دأب وعادة فيما يتعلق بحقه تعالى من حيث ذاته وصفاته ، وفى الجزاء الدائم على الكفر به الذى يبتدىء بالموت وينتهى بدخول النار .

والدأب الثانى فى تكذيبهم بآيات ربهم ونعمه من حيث إنه هو المرزئ لهم ، ويدخل فى ذلك تكذيب الرسل وعنادهم وإيذاهم وكفر النعم المتعلقة بعبثهم ، وفى الجزاء على ذلك بتغيير حالهم وعذابهم فى الدنيا .

وخلاصة ذلك — إن مادونه التاريخ من دأب الأمم وعاداتها فى الكفر والتكذيب والظلم فى الأرض ، ومن عقاب الله إياها — جار على سننه تعالى المطردة فى الأمم ، ولا يظلم ربك أحدا بسلب نعمة منهم ولا بإيقاع أذى بهم ، وإنما عقابه لهم أثر طبعى لكفرهم وظلمهم لأنفسهم .

وأما عذاب الاستئصال بضاب سماوى فهو خاص بمن طلبوا الآيات من الرسل وأنذروهم العذاب إذا هم كفروا بها بعد مجيئها ثم فعلوا ذلك .

إِنَّ شَرَّ النَّوَابِ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٥٥) الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ (٥٦) فَإِنَّمَا

تَنَقَّسَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ (٥٧) وَلَا مَا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَاةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ (٥٨) وَلَا يُحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا، إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ (٥٩).

### تفسير المفردات

الدابة : لفظ غلب استعماله في ذوات الأربع ، وأصله كل مادب على وجه الأرض ، وهو المراد هنا ، عند الله : أى في حكمه وعلمه ، والذين عاهدت منهم : هم طوائف من يهود المدينة . وَثَقَّه : أدركه وظفر به ، فشرد بهم : أى نكل بهم تنكيلا بشرّد غيرهم من ناقضى العهد ، من خلفهم : هم كفار مكة وأعوانهم من مشركي القبائل للولاية لهم ، والنبذ : الطرح ، على سواء : أى على طريق واضح لا خداع فيه ولا خيانة ولا ظلم ، سبقوا : أى أفلتوا من الظفر بهم ، لَا يُعْجِزُونَ : أى لا يمدحون الله عاجزا عن إدراكهم ، بل سيجزيهم على كفرهم .

### المعنى الجملى

بعد أن بين خال مشركي قريش في قتالهم له بيدرس - ففى على ذلك بذكر حال فريق آخر من الكفار الذين عادوا النبي صلى الله عليه وسلم وقتلوه وهم اليهود الذين كانوا في بلاد الحجاز .

قال سعيد بن جبير : نزلت هذه الآيات في سنة رطط من اليهود منهم ابن تابوت ، وقال مجاهد : نزلت في يهود المدينة وكان زعيمهم الطاغوت كعب بن الأشرف ، وهو فيهم كأبى جهل في مشركي مكة . ثم ذكر سبحانه ما يجب أن يعمل مع أمثالهم من الخونة ، وبين أن الرسول آمن من عاقبة كيدهم ومكرهم .

## الإيضاح

(إن شر الدواب عند الله الذين كفروا وهم لا يؤمنون . الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ) أى إن شر ما يدب على وجه الأرض في حكم الله وعدله هم الكافرون الذين اجتمعت فيهم صفتان :

(١) الإصرار على الكفر والرسوخ فيه بحيث لا يرجى إيمان بجلتهم أو إيمان جمهورهم ، لأنهم إما رؤساء حاسدون للرسول صلى الله عليه وسلم معاندون له جاحدون بآياته المؤيدة لرسالته على علم منهم ، وفيهم يقول سبحانه : « يَمْرُقُونَهُ كَأَمْْرِ قَوْمٍ أَبْنَاءَهُمْ » وإما مقلدون جامدون على التقليد لا ينظرون في الدلائل والآيات .

وقد لقبهم الله بالدواب وهو اللفظ الذى غلب استعماله في ذوات الأربع ، لإناداة أنهم ليسوا من شرار البشر فقط ، بل هم أضل من العجاوات ، لأن لما منافع وهؤلاء لا خير فيهم ولا نفع لتغيرهم منهم كما قال تعالى في أمثالهم : « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ؟ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا » .

(٢) نقض العهد ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم عقد مع يهود المدينة عقب هجرته إليهم عهداً أقرهم فيه على دينهم وأمنهم على أنفسهم وأموالهم ، فنقض كل منهم عهده .

روى عن ابن عباس أنهم بنو قريظة قضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعانوا عليه بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا : نسينا وأخطأنا ، فهاهم الثانية فنقضوا العهد وماتوا الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وركب زعيمهم كعب بن الأشرف إلى مكة خالفهم على محاربة النبي صلى الله عليه وسلم .

وقوله : وهم لا يتقون ، أى لا يتقون الله في نقض العهد ولا فيما قد يترتب عليه من قتالهم والظفر بهم .

وإند أن بين سبحانه أنهم قد تكرروا منهم نقض العهد - أردف ذلك ذكر ما يجب أن يعملوا به فقال :

(فَإِذَا تَقَاتَمُوا فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ) أَيْ إِنَّكَ إِن تَدْرِكَ هَؤُلَاءِ النَّاكِضِينَ لِهَدْمِهِمْ وَتَقْلِقْ بِهِمْ فِي الْحَرْبِ - فَتَكُلُّ بِهِمْ أَشَدَّ التَّنْكِيلِ حَتَّى يَكُونَ ذَلِكَ سَبِيلًا لِبُشْرُوهُمْ وَرَأَاهُمْ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَتَفَرِّقَهُمْ ، فَيَكُونُ مِثْلُهُمْ مِثْلَ الْإِبِلِ الشَّارِدَةِ النَّادَةِ عَنْ أَمْكِنِهَا .

وَإِنَّمَا أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْإِنْخِافِ فِي هَؤُلَاءِ الْأَعْدَاءِ الَّذِينَ تَكَرَّرَتْ مَسَالَتُهُ لَهُمْ وَتَجَدِيدُهُ لِهَدْمِهِمْ بَعْدَ نَقْضِهِ ، لِثَلَا يَنْتَضِعَ مَرَّةً أُخْرَى بِكَذِبِهِمْ ، لِمَا جَلَّ عَلَيْهِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَحُبِّ السَّلَامِ وَاعْتِبَارِ الْحَرْبِ ضَرُورَةً تَتْرَكُ إِذَا زَالَ سَبِيلُهَا كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » وَهُمْ قَدْ أَوْفَوْهُ الْمَرَّةَ بَعْدَ الْمَرَّةِ أَنَّهُمْ يَرْغَبُونَ فِي السَّلَامِ وَاعْتَذَرُوا عَنْ نَقْضِهِمُ الْعَهْدَ وَكَانُوا فِي ذَلِكَ مُخَادِعِينَ .

(لَهُمْ يَذْكُرُونَ) أَيْ لِمَنْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنَ الْأَعْدَاءِ يَذْكُرُونَ النِّكَالَ فَيَمْنَعُهُمْ ذَلِكَ مِنْ نَقْضِ الْعَهْدِ وَمِنَ الْقِتَالِ .

رَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي اتَى فِيهَا الْعَدُوُّ فَقَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ - ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ مَنِّلَ الْكِتَابِ ، وَجَبَّرِ السَّحَابِ ، وَهَازِمِ الْأَحْزَابِ ، أَهْزِمْهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ » . وَفِي ذَلِكَ إِيمَاءٌ إِلَى شَيْئَيْنِ :

(١) إِنْ الْحَرْبُ لَيْسَتْ بِمُحِبَّةٍ عِنْدَ اللَّهِ وَلَا عِنْدَ رَسُولِهِ ، وَإِنَّمَا هِيَ ضَرُورَةٌ يَرَادُ بِهَا مَنَعُ الْبَنَى وَالْعِدْوَانِ وَإِعْلَاءُ كَلِمَةِ الْحَقِّ وَدُخْضُ الْبَاطِلِ : « فَأَمَّا الزُّبَيْدُ فَيَذْهَبُ جُنَاءً » ، وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْسُكُهُ فِي الْأَرْضِ .

(٢) إِنْ اسْتِعْمَالَ الْقِسْوَةِ مَعَ النَّاقِضِينَ لِلْعَهْدِ وَالْبَادِثِينَ بِالْحَرْبِ وَالتَّنْكِيلِ بِهِمْ لَتَشْرِيدٍ مِنْ وِرَائِهِمْ - أَمْرٌ لَا بَدَّ مِنْهُ لِلْعَقْلَةِ وَالْإِعْتِبَارِ حَتَّى لَا يَمُودُوا إِلَى مِثْلِهَا هُمْ وَلَا غَيْرُهُمْ .

ولا يزال الأمر كذلك في هذا العصر ، وإن كانوا يريدون به الانتقام وشفاء مافي الصدور من الأحقاد ، والتمتع بالمغانم من مال وعقار .

وبعد أن ذكر حكم ناقضى العهد حين سنوح القرصة - ففى على ذلك بحكم من لائقة بهودهم فقال :

( وإما تخافن من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء ) أى وإن توقعت من قوم معاهدين خيانة ونكثا للعهد بوجود أمارات ظاهرة وقرائن تنذر بها ، فاقطع عليهم طريق الخيانة قبل وقوعها بأن تنبذ إليهم عهدهم وتنذرهم بأنك غير مقيد به ولا مهتم بأمرهم ، بطريق واضح لا خداع فيه ولا استخفاء .

والحكمة في هذا أن الإسلام لا يبيع الخيانة مطلقا .

وخلاصة ذلك - لا تخاربهـم قبل أن تُعلمهم أنك قد فسخت العهد الذى بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم فى العلم بنقض العهد سواء ، فلا يتوهـموا أنك نقضت العهد بنصب الحرب عليهم .

( إن الله لا يحب الخائنين ) أى إن الخيانة مبفوضة بجميع ضروبها ، ولا وسيلة لاتقاء ضررها من الكفار إذا ظهرت أماراتها إلا بنبذ عهدهم جهره .

روى البيهقى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة المسلم والكافر فيهن سواء - من عاهدته فوق بمهده مسلما كان أو كافرا ، فإنما العهد لله ، ومن كانت بينك وبينه رحم فصلها ، مسلما كان أو كافرا ، ومن ائتمنك على أمانة فأدّها إليه ، مسلما كان أو كافرا » .

وبعد هذا أنذر أولئك الخائنين ماسيحل بهم من عقاب فقال :

( ولا يحسبن الذين كفروا سبقوا ) أى ولا يظنن الذين كفروا أنهم سبقونا ونجّوا من عاقبة خيائتهم وشرهم ، ونحو الآية قوله : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَمْكُونُ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ » .

( إنهم لا يعجزون ) أى إنهم لا يعجزون الله تعالى ولا يفوتونه بمكرهم وخيائتهم

بل هو سيجزيهم ويمكنهم في الدنيا بتسلط رسوله والمؤمنين عليهم وإذا قسم عاقبة كيدهم ، والآية بمعنى قوله تعالى : « وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ » .

وخلاصة ذلك — قطع أطماعهم في الانتفاع بهذا النبل والتبذ والتبذ على المؤمنين .  
وفي الآية إيماء إلى أن ما أوجبه الإسلام من المحافظة على اليهود مع الأعداء المخالفين في الدين ، وما حرّمه من الخيانة فيها — لم يكن عن ضعف ولا عن عجز ، بل عن قوة وتأيد إلهي ، فقد نصر الله رسوله والمؤمنين على اليهود الخائنين النافذين لمهودهم ، وأجلى من أبقاه السيف منهم من جوار متعلّ الإسلام ( شبه جزيرة العرب ) .

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ، وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ ، اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ، وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ (٦٠)  
وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦١)  
وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ (٦٢) وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ، لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٦٣)

### تفسير المفردات

الإعداد : تهيئة الشيء للمستقبل ، والرباط والمربط : الحبل الذي تربط به الدابة ، ورباط الخيل : حبسها واقتناؤها ، والإرهاب والترهيب : الإيقاع في الرهبة وهي الخوف المقترن بالاضطراب ، وجنح للشيء وإليه : مال ، يقال جنحت الشمس للغروب أى مالت إلى

جانب الغرب الذى تقيب فى أفقه ، والسلم ( بفتح السين وكسر ها ) والسلام : الصلح  
 وضد الحرب ، والإسلام دين السلم والسلام كما قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا  
 فِي السَّلَامِ كَافَّةً » وحسبك الله : أى كافيك وناصرك عليهم .

### المعنى الجملى

بعد أن أبان عز اسمه فيما سلف أن اليهود الذين عقدوا العهد مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم وبها أمنهم على أنفسهم وأموالهم ودينهم - قد خانوه وتقصوا العهد وساعدوا  
 عليه أعداءه للمشركين الذين أخرجوه من دياره ووطنه وتبعوه إلى مَهْجَرِهِ يقاتلون فيه  
 لأجل دينهم ، وبذلك صاروا هم والمشركون سواء - أردف ذلك ذكر ما يجب على  
 المؤمنين فى معاملتهم أثناء الحرب التى أصبحت لامتصاص منها بما أحدثوه من الخيانة  
 والقدر والبُداءة بالدوان ، وذلك سنة من سنن الاجتماع البشرى ، إذ حصول الصراع  
 بين الحق والباطل والقوة والضعف أمر لا مندوحة منه .

### الايضاح

( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ) أمر الله المؤمنين بالاستعداد  
 للحرب التى لابد منها لدفع العدوان وحفظ الأنفس والحق والفضيلة .  
 ويكون ذلك بأمرين :

(١) إعداد المستطاع من القوة ، ويختلف هذا باختلاف الزمان والمكان ،  
 فالواجب على المسلمين فى هذا العصر : صنع المدافع والطائرات والقنابل والدبابات  
 وإنشاء السفن الحربية والتواصلات ونحو ذلك ، كما يجب عليهم تعلم الفنون والصناعات  
 التى يتوقف عليها صنع هذه الأشياء وغيرها من قوى الحرب .

وقد استعمل الصحابة للنَجْنِيق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة خيبر  
 وغيرها ، روى مسلم عن عقبة بن عامر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وقد تلا هذه



الآية يقول : « ألا إن القوة الرمي » قالها ثلاثا ، وذلك أن رمى المدوع بعد ما يقتله أسلم من مصاولته على القرب بسيف أو رمح أو حربة أو نحو ذلك ، وهذا يشمل السهم وقذيفة المنجنيق والطيارة والمذفع والبنديقية ونحوها ، فاللفظ يشملها وإن لم تكن معروفة في عصره صلى الله عليه وسلم .

(٢) مراعاة الفرسان في ثغور البلاد وحدودها ، إذ هي مداخل الأعداء ، ومواضع مهاجمتهم للبلاد .

والحكمة في هذا أن يكون للأمة جند دائم مستمد للدفاع عنها إذا فجأها العدو على غيرة ، وقوام ذلك الفرسان لسرعة حركتهم وقدرتهم على القتال وإيصال الأخبار من الثغور إلى العواصم وسائر الأرجاء ، ومن أجل هذا عظم الشارع أمر الخيل وأمر بأكرامها ، ولا يزال للفرسان نصيب كبير في الحرب في هذا العصر الذي ارتقت فيه الفنون العسكرية في الدول الحربية .

(ترهبون به عدا الله وعدوكم) أى أعدوا لهم المستطاع من القوة الحربية ومن الفرسان المرباطة لترهبوا عدا الله الكافرين به وبما أنزله على رسوله وعدوكم الذين يتربصون بكم الدوائر ، إذ لا شيء يمنع الحرب إلا الاستعداد للحرب ، فالكفار إذا علموا استعداد المسلمين وتأهبهم للجهاد واستكملهم لجميع الأسلحة والآلات خافوا ، وإلى هذا يشير أبو تمام إذ يقول :

وأخافكم كي تُفشدوا أسيافكم إن الدّم للنبرّ يحرسه الدم  
وهذا الخوف يفيد المسلمين من وجوه :

(أ) يحمل أعداءهم لا يمينون عدوا آخر عليهم .

(ب) يحملهم يؤدّون الالتزامات المطلوبة منهم .

(ج) ربما حملهم ذلك على الدخول في الإسلام والإيمان بالله ورسوله .

(وآخرين من دونهم لاتهمنهم الله يسلّمهم) أى وترهبون به أناسا غير هؤلاء

الأعداء المروفين لكم ، وهم مشركو مكة ومن والاهم ممن يجمعون بين هاتين

العداوتين حين نزول الآية عقب غزوة بدر - ممن لا تعلمون الآن عداوتهم بل يعلمهم الله وهو علام الغيوب .

والخلاصة - إن تكثير آيات الجهاد وأدواتها كما يُرهب الأعداء الذين نعلم أنهم أعداء - يُرهب الأعداء الذين لا نعلم أنهم أعداء ، فالاستعداد للحرب يرهبهم جميعا ويمنعهم من الإقدام على القتال ، وهذا ما يسمى في العصر الحديث ( السلام للسلح ) ( وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوفّ إليكم ) أى وما تنفقوا من شيء قليلا كان أكثر في إعداد المستطاع من القوة والمرابطة في سبيل الله - بالله يعطيكم عليه الجزء الوافى التام .

( وأنتم لا تعلمون ) أى والحال أنه لا يلحقكم ظلم ولا اضطهاد من أعدائكم ، فإن القوى الستمد لمقاومة المتمدى قلما يمتدى عليه أحد ، وإن اعتدى عليه قتل أن يظفر به .

وفى هذا إيماء إلى أن إعداد المستطاع من القوة الحربية والمرابطة في سبيل الله لا يمكن تحقيقها إلا بإضاف الكثير من المال ، ومن ثم رغب سبحانه عباده المؤمنين فى الإنفاق فى سبيله ، ووعدهم بأن كل ما ينفقون فيها يوفى إليهم إما فى الدنيا والآخرة أو فى الآخرة فحبيب .

وإذا كان السلم هو المقصد الأول لا الحرب أكد به قوله :

( وإن جنحوا للسلم فاجنح لها ) أى وإن مال العدو عن جانب الحرب إلى جانب السلم ولم يمتز بقوته فاجنح لها ، لأنك أولى بالسلم منهم .

( وتوكل على الله إنه هو السميع العليم ) أى اقبل السلم وفوض الأمر إلى الله ولا تخف غدرهم ومكرهم ، فإله هو السميع لما يقولون ، العليم بما يفعلون ، فلا يخفى عليه ما يأترون به من الكيد والخداع وإن خفى عليك .

( وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله ) أى وإن يريدوا بخنوعهم للسلم

الكيد والخذاع ليفتصوا الفرس كانتظار الفرّة التي تمكنهم من أهل الحق ، أو الاستعداد للحرب ، فإله يكفك أمرهم وينصرك عليهم .

( هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين ) أى إن من آثار عنايته بك أن أيدك بتسخير المؤمنين لك ، وجعلهم أمة متحدة متآلفة متعاونة على نصرك ، وأن سخر لك ماوراء الأسباب من خوارق العادات كالملائكة التي ثبتت القلوب يوم بدر .

( وألف بين قلوبهم ) أى إنه تعالى جمعهم على الإيمان بك ، وبذل النفس والمال في مناصرتك ، بعد التفرق والتصادى الذى كان أثر حروب طويلة وضغائن موروثه كما كان بين الأوس والخزرج من الأنصار .

ونحو الآية قوله في سورة آل عمران : « وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » .

وقد كاد يقع شيء من التباغض بين المهاجرين والأنصار حين قسمة الغنائم في حنين فكفاهم الله شر ذلك بفضل وحكمة رسوله .

وفى الآية إيماء إلى أن النصر يُنال بالأسباب التي من أهمها التآلف والاتحاد بفضل مقدر الأسباب ورحمته بالعباد ومن جرّاء ذلك قال :

( لو أنفقت مافى الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ) أى إنه لولا نعمة الله عليهم بأخوة الإيمان التي هي أقوى من أخوة الأنساب والأوطان ... لما أمكنك أن تؤلف بين قلوبهم بالمنافع الدنيوية ، فالضغائن الموروثة والدماء المسفوكة في الأنصار لا تزول بالأعراض الزائلة ، وإنما تزول بصادق الإيمان الذى هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة كما أن التآلف بين أغنياء المهاجرين وفقراءهم ، وأشرافهم وعامتهم ، على ما كان بينهم من فوارق في الجاهلية ، وجمع كفة البيوت والمشارع مع رسوخ العداوات والإحن ، لم يكن مما يُنال بالمال والآمال في الغنائم ونحوها ، على أن شيئا من ذلك لم يكن في يد الرسول أول الإسلام وإن كان قد صار في يده شيء كثير منه في المدينة بنصر الله له في قتال المشركين واليهود جميعا .

وكذلك جمع كلمة المهاجرين والأنصار على ما يدل به كل منهما بيزة لا تتوافر لسواه فالمهاجرون لهم مزية القرب من الرسول والسبق إلى الإيمان ، والأنصار لهم ميزة المال والقوة وإيقاظ الرسول وقومه من ظلم مشركي مكة وإيوائهم ومشاركتهم لهم في أموالهم ، فكل هذا من عوامل التحاسد والتنازع لولا فضل الله وعنايته ، ومن ثم قال :  
(ولكن الله أوفى بينهم) إذ هداهم إلى الإيمان الذي دعوتهم إليه فتألفت قلوبهم .

ونحو الآية قوله : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .  
وقد دلت التجارب على أن التألف من أقوى وسائل التعاون وأنجحها ، وأجدي وسائل التحاب والتآلف قوة الإيمان ، ومن ثم قال ابن عباس رضى الله عنهما : إن الرحم لتقطع ، وإن النعمة لتكفر ، وإن الله إذا قارب بين القلوب لم يرحمها شيء ، ثم قرأ : « لَوَأْنَقُصْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أُنْفِثَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ » الآية  
(إنه عزيز حكيم) أى إنه تعالى الغالب على أمره الذى لا يغلبه خداع الخادعين ولا كيد الماكرين ، الحكيم فى أفعاله ، فينصر الحق على الباطل ، ويفضل الجنوح للسلم إذا جنح إليها العدو على الحرب .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٦٤) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ، إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ  
يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ، وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (٦٥) الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ  
ضَعْفًا ، فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ  
مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ (٦٦)

## تفسير المفردات

حسبك : أى كافيك ما يهيمك ، والتعريض : الحث على الشيء ، لا يفتقرون : أى لا يدركون حكمة الحرب وما يقصد بها من سعادة فى الدنيا والآخرة ، والضعف ( بالفتح والضم ) يشمل للمادى والمنوى ، وقيل هو بالضم لما يكون فى البدن ، والفتح لما يكون فى الرأى والعقل والنفس .

## المعنى الجملى

بعد أن أمر الله رسوله بالجنوح للسل إذا جنح لها الأعداء وربما كان جنوحهم لها مظنة الخداع والمكر ، ووعد أنه يكفيه أمرهم إذا أرادوا التوصل بالصلح إلى الحرب وضروب الإيذاء والشر ، وامن عليه بتأييده له بنصره والمؤمنين ، إذ سخرهم له وألف بين قلوبهم باتباعه - ففى على ذلك بوعده بكفايته له وهؤلاء المؤمنين الذين ألف قلوبهم فى حالى الحرب والسلام وجعل هذا تقدمة لأمره بتعريضهم على القتال حين الحاجة إليه ، كما إذا بدأ العدو بالحرب أو نقض العهد أو خان فى الصلح .

## الايضاح

( يا أيها النبى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) أى إن الله تعالى كاف لك . كل ما يهيك من أمر الأعداء وغيرهم ، وكاف لمن أيدك من المؤمنين . ونحو الآية قوله : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » . وقوله : قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ » .

وإذا كان دأب المؤمنين أن يقولوا « حسبنا الله ونعم الوكيل » فاجدر بأنبيائه أن يكونوا أكل توحيدا وتوكلا عليه من غيرهم ولا سيما خاتم أنبيائهم .

والمراد بالمؤمنين جماعتهم من المهاجرين والأنصار ولاسيا من شهد منهم بدرا .  
 ( يأياها النبي حرض للمؤمنين على القتال ) أى حرض المؤمنين على القتال ورغبهم فيه لدفع عدوان الكفار من إعلاء كلمة الحق والعدل وأهلها على كلمة الباطل والظلم وأنصارها ، إذ ذاك من ضرورات الاجتماع البشرى وسنة التنازع فى الحياة والسيادة .  
 واختلاصة — حنَّهم على ما يقيمهم أن يكونوا حرَّصاً أو يكونوا من المهالكين بعدوان الكافرين عليهم وظلمهم إياهم إذا رأوم ضفء مستسلمين .

( إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا ) أى إن يوجد منكم عشرون صابرون يغلبوا بتأثير إيمانهم وصبرهم وفقهم مائتين من الكافرين الذين جرَّدوا من هذه الصفات الثلاث ، وهذا عِدَّة منه تعالى وبشارة بأن الجماعة من المؤمنين إن صبروا غلبوا عشرة أمثالهم من الكافرين بعون الله وتأييده .

واختلاصة — ليصبرنَّ الواحد ل عشرة ، فجماعة المؤمنين الصابرين ترجح جماعة الكافرين بهذه النسبة الشرية ، سواء قلوا أو كثروا ، بحيث يؤمرون بقتالهم وعدم الفرار منهم إذا بدءوهم بالقتال .

( ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ) أى أنهم تغلبونهم وهم بهذه النسبة بسبب أنهم قوم لا يفقهون ما تفقهون من حكمة الحرب وما يراد بها من مرضاة الله عز وجل فى إقامة سننه العادلة وإصلاح حال عباده بالمقائيد الصحيحة والأخلاق الفاضلة ومن وجوب مراعاة أحكامه وسننه بإعداد كل ما يستطاع من قوة ، ومن كون غاية القتال عند المؤمنين إحدى الحسينين النصر والتتمة الدنيوية ، أو الشهادة والسعادة الأخروية .  
 وحالهم يخالف حالكم فى كل ما تقدم ، ولاسيا منكروى البعث والجزاء منهم كشركى الرب فى ذلك العصر ، واليهود الذين أعمتهم المطامع المادية وحب

الشهوات ، فهم أحرص على الحياة منكم لعدم اعتقادهم بسعادة أخروية ، إلى أن أهل الكتاب يظنون أنهم يحصلون عليها بنسبهم وشفاعاة أنبيائهم .

وفي الآية إيماء إلى أن من شأن المؤمنين أن يكونوا أعلم من الكافرين بكل ما يتعلق بحياة البشر وارتقاء الأمم ، ومن ثم كانت المائة منهم دون العشرة من المؤمنين الصابرين .

وهكذا كان المسلمون في العصور الأولى حين كانوا يعملون بهداية دينهم وكانوا بها أرباب ملك واسع وعز وجاه عريض ودانت لهم الشعوب الكثيرة ، حتى إذا ماتركوا هذه الهداية زال مجدهم وسوءُدهم وذهب ربحهم ونزع منهم أكثر ذلك الملك . و بعد أن بين المرتبة العليا التي ينبغي أن تكون للمؤمنين ، قفَّ على ذلك ببيان مادونها من مرتبة الضعف فقال :

( الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ) وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين ) روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما نزلت « إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين » شق ذلك على المسلمين حين فرض عليهم ألا يفرَّ الواحد من عشرة ، فجاء التخفيف فقال : « الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً ، فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين » قال : فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم .

وهذا الحديث استدل العلماء على وجوب ثبات الواحد المسلم إذا قاوم رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهما ، سواء طلباه أو طلبها ، وسواء وقع ذلك وهو واقف في الصف مع المسكر أو لم يكن هناك عسكر .

والخلاصة — إن أقلَّ حال للمؤمنين مع الكفار في القتال أن ترجح المائة منهم على المائتين والألف على الألفين ، وإن هذه رخصة خاصة بحال الضعف كما كان الحال في الوقت الذي نزلت فيه هذه الآيات وهو وقت غزوة بدر حين كان المؤمنون

لا يجدون ما يكتفونهم من القوات ولم يكن لديهم إلا فرس واحد ، وأنهم خرجوا بقصد لقاء العير غير مستعدين للحرب ، وكانوا أقل من ثلث المشركين الكاملي الأهبة والمعدة . ولما كملت للمؤمنين القوة كانوا يقاتلون عشرة أضغاثهم أو أكثر وينتصرون عليهم ، وماتم لهم فتح ممالك الفرس والروم وغيرهم إلا بذلك .

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في عهده ومن بعده القدوة في ذلك ، فقد كان الجيش الذي أرسل إلى مؤنة من مشارف الشام لقتصاص من قتلوا رسوله الحارث ابن عُمير الأزدي ثلاثة آلاف وكان الجيش الذي قاتلهم من الروم ومنتصرة العرب مائة وخمسين ألفا .

وقوله بإذن الله : أى بمعونه وتوفيقه ، ومعنى الآية قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ » .

وفى ذلك إيماء إلى أن من سنن الله في القلب أن يكون للصابرين على غيرهم ، وفى هذا تحذير للمؤمنين أن يشعروا بدينهم ويظنوا أن الإيمان وحده يقتضى النصر والقلب وإن لم يقترن بالصفات اللازمة لكماله ، ومن أهمها وأعظمها الصبر والعلم بحقائق الأمور ومعرفة سنن الله في خلقه .

مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَمْرٌ حَتَّى يَتَخَيَّرَ فِي الْأَرْضِ يُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٦٧) كَوَلَّا كِتَابَ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٦٨) فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٦٩) .



## تفسير المفردات

الأسرى : واحدهم أسير، وهو من الأسر وهو الشد بالإسار أى القيد من الجلد، وكان من يؤخذ من العسكر فى الحرب يشد لثلا يهرب ، ثم صار يطلق على أخيد الحرب وإن لم يشد ، والإنحان فى كل شئ : قوته وشدته ، يقال قد أنحنه المرض إذا اشتدت قوته عليه ، وكذلك أنحنه الجراح ، والثخانة التلظ ، فكل شئ غليظ فهو ثخين ، والعرض : ما يعرض ولا يدوم سمي به حطام الدنيا لأنه حدث قبل الأبد ، وسك : أى أصابكم ، وفيما أخذتم : أى لأجل ما أخذتم من القداء .

## المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ما ينبى أن يكون عليه المؤمنون فى حال النزو والجهاد أمام أعدائهم الكافرين من الصبر والثبات على القتال ، ومن تفضيل السلم إذا جنح المدو إليها - ففى على ذلك بذكر أحكام الأسرى لأن أمورهم يفصل فيها بعد القتال غالبا كما وقع فى وقعة بدر وكما يقع فى كل زمان .

روى ابن أبى شيبة والترمذى وابن مردويه والبيهقى عن ابن مسعود قال : « لما كان يوم بدر جىء بالأسارى ، فقال أبو بكر رضى الله عنه يارسول الله قومك وأهلك استبقهم أمل الله أن يتوب عليهم ، وقال عمر يارسول الله كذبوك وأخرجوك وقاتلوك ، قدّمهم فأضرب أعناقهم ، وقال عبد الله بن رواحة رضى الله عنه أنت فى واد كثير الخطب فأضرمه عليهم نارا ، فقال العباس رضى الله عنه وهو يسمع ما يقول : أقطعت رحمك ؟ فدخل النبي صلى الله عليه وسلم ولم يردّ عليهم شيئا ، فقال أناس : يأخذ بقول أبى بكر ، وقال أناس : يأخذ بقول عمر ، وقال أناس : يأخذ بقول عبد الله بن رواحة ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله ليؤلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ، وإن الله سبحانه ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة ؟ مثلك

يا أبا بكر مثل إبراهيم قال « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ »  
ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى عليه السلام قال : « إِنْ تُدَبِّهْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ، وَإِنْ  
تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَزِيرُ الْحَكِيمُ » ومثلك يا عمر كمثل موسى عليه السلام إذ قال  
« رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ  
الْأَلِيمَ » وإن مثلك يا عمر مثل نوح عليه السلام قال : « رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ  
مِنَ الْكَافِرِينَ دَبَّارًا » أتم عائلة فلا يفلتن أحد إلا بفداء أو ضرب عنق - فقال  
عبد الله رضي الله عنه يا رسول الله إلا سهيل بن بيضاء فإني سمعته يذكر الإسلام ،  
فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيتني في يوم أخوف من أن تقع على الحجارة  
مضى في ذلك اليوم ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا سهيل بن بيضاء فأنزل  
الله تعالى ( ما كان لبي أن يكون له أسرى ) إلى آخر الآيتين .

وروى أحمد من حديث ابن عباس قال : « لما أسروا الأسارى (يعني يوم بدر)  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر : ماترون في هؤلاء الأسارى ؟  
فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو الهم والمشيرة ، أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون  
قوة لنا على الكفار ، وعسى الله أن يهديهم للإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : ماترى يا بن الخطاب ؟ قال لا والله لا أرى الذي رأى أبو بكر ، ولكنني أرى  
أن تمكننا فتضرب أعناقهم ؛ فتمكن عليا من عقيل (أخيه) فيضرب عنقه ، وتمكنني  
من فلان - نسيب لمر - فأضرب عنقه ، ومكن فلانا من فلان قراجه ، فإن هؤلاء  
أئمة الكفر وصناديدها ، فهوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال أبو بكر  
ولم يهو ما قلت .

فلما كان من الند جث فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر قاعدين  
بيكيان ، قلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك ؟ فإن وجدت

بكاء بكيت ، وإن لم أجذبكاء تباكيت لبكائك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبكي للذي عرض على أصحابك من أخذهم القداء ، لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة - شجرة قريبة منه - وأنزل الله عز وجل ( ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ) .

وفي هذا الحديث تصريح بأن الذين طلبوا منه صلى الله عليه وسلم اختيار القداء كثيرون ، وإنما ذكر في أكثر الروايات أبو بكر رضي الله عنه ، لأنه أول من أشار بذلك ، ولأنه أكبرهم مقاماً .

وروى ابن المنذر عن قتادة قال : أراد أصحاب محمد القداء يوم بدر فذاؤهم بأربعة آلاف ، أربعة آلاف .

### الإيضاح

( ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ) أي ما كان من شأن نبي من الأنبياء ولا من سنته في الحرب أن يكون له أسرى يتردد أمره فيهم بين المن والقداء إلا بعد أن يثخن في الأرض أي إلا بعد أن يعظم شأنه فيها ويتم له القلب والقوة بقتل أعدائه ، لأن الملك والدولة إنما تقوى وتشتد بالقتال والقتل كما قال :

لا يسل الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم

إلى أن كثرة القتل توجد الرعب وشدة المهابة ، وذلك يمنع من الجرأة والإقدام على ما لا ينبغي ، ومن ثم أمر الله به .

وخلاصة ذلك - أن اتخاذ الأسرى إنما يكون خيراً ورحمة ومصلحة للبشر إذا كان الظهور والقلب لأهل الحق والعدل - ففي المعركة الواحدة يأنفخونهم لأعدائهم من المشركين والمعتدين ، وفي الحالة العامة التي تعم كل معركة وكل قتال ؛ فيأنفخونهم في الأرض بالقوة العامة والسلطان الذي يرهيب الأعداء .

( تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة ) أى تريدون عرض الدنيا الفانى الزائل وهو المال الذى تأخذونه من الأسرى فداء لهم ، والله يريد لكم ثواب الآخرة الباقى بما بشره لكم من الأحكام الموصلة إليه مادمتم تعملون بها ، ويدخل فى ذلك الاستعداد للقتال بقدر الاستطاعة إرادة الإثخان فى الأرض والسيادة فيها لإعلاء كلمة الحق وإقامة العدل .

وفى ذلك إنكار لعمل وقع من جمهور المؤمنين على خلاف تلك القاعدة التى تقتضيا الحكمة والرحمة ، وما كان للنبي صلى الله عليه وسلم إقرار مثل هذا العمل ، ومن ثم عاتبهم الله على ما فعلوا بعد بيان سنة النبيين ، كما عاتب رسوله أيضا .  
( والله عزيز حكيم ) ومن ثم يحمل أوليائه يظلبون أعداءه ويتمكنون منهم قتلا وأسرا ، ويطلق لهم أخذ الفداء ، ولكنه يؤخر ذلك إلى أن يكثروا ويعزوا ، ونحو الآية قوله : « وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ » .

ولا تلم لهم العزة إلا بتقديم الإثخان فى الأرض والسيادة فيها على المنافع العرضية بمنل فداء الأسرى من المشركين وهم فى عُنُقُون قوتهم وكثرتهم .  
وعلى هذه القاعدة جرت الدول العسكرية فى العصر الحديث ، فإذا رأت من البلاد التى تحتلها أدنى بادرة من المقاومة بالقوة نكلت بأهلها أشد التنكيل ، فتُخَرَّب البلاد وتقتل الأبرياء مع المشايخين ، بل لا تمتنع من قتل النساء والأطفال بنيان المدافع وقذائف الطائرات والدبابات .

ولكن الإسلام - وهو دين الرحمة والعدل - لا يبيح شيئا من ذلك .  
( لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ) أى ولولا كتاب من الله سبق فى علمه الأزلى ألا يعذبكم والرسول فيكم وأنتم تستغفرونه من ذنوبكم - لمسكم بسبب ما أخذتم من الفداء عذاب عظيم .  
أخرج ابن المنذر عن نافع عن ابن عمر قال : « اختلف الناس فى أسارى بدر ، فاستشار النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر ، فقال أبو بكر فادهم ، وقال عمر

اقتلهم ، فقال قائل : أبادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهدم الإسلام وبأمره أبو بكر بالقداء ، وقال قائل : لو كان فيهم أبو عمر أو أخوه ما أمر بقتلهم .

فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أبي بكر فقادهم فنزل ( لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ) فقال رسول الله : إن كاد ليمسنا في خلاف ابن الخطأب عذاب عظيم ، ولو نزل العذاب ما أفلت إلا عمر .

وبعد أن عاتبهم على أخذ القداء أباح لهم أكل ما أخذوه ، وعذبه من جملة الفنائم التي أباحها لهم في أول السورة فقال :

( فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ) أي فكلوا مما غنمتم من الفدية حال كونه حلالا بإحلاله لكم ، طيبا في نفسه لا خبث فيه مما حرم لذاته كالدم ولحم الخنزير .  
( واتقوا الله ) في أن تعودوا إلى أكل شيء من أموال الناس كفارا كانوا أو مؤمنين من قبل أن يحلله لكم ربكم .

( إن الله غفور رحيم ) أي إنه غفور لذنبكم بأخذ القداء وإيثار جمهوركم لعرض الدنيا على ما يقتضيه إيثار الآخرة من طلب الإثخان أولا لإعزاز الحق وأهله بإذلال الشرك وكبت حزبه ، رحيم بكم إذ أباح لكم ما أخذتم ، وأباح لكم الانتفاع به .

وخلاصة ما تقدم — إنه ليس من سنة الأنبياء ، ولا مما ينبغي لأحد منهم أن يكون له أسرى يناديهم أو يمن عليهم إلا بعد أن يكون له القلب والسلطان على أعدائه وأعداء الله الكافرين ، لئلا يقضى أخذه فداء الأسرى إلى ضعف المؤمنين وقوة أعدائهم وجراتهم عليهم ، وما فعله المؤمنون من مفاداة أسرى بدر بالمال كان ذنبا سببه إرادة جمهورهم عرض الحياة الدنيا قبل الإثخان الذي تقتضيه الحكمة بإعلاء كلمة الله تعالى ، وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، ولولا كتاب من الله سبق من عدم عقابهم على ذنب أخذ القداء قبل إذنه تعالى وعلى خلاف سنته — لمسهم عذاب عظيم في أخذهم ذلك ، وإنه أحل لهم ما أخذوا وغفر لهم ذنبهم بأخذه قبل إحلاله لهم ، والله غفور رحيم .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ : إِنِ يَتَذَكَّرْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا فَرِحْتُمْ بِهَا وَأَخَذْتُمْ مِنْكُمْ وَيَنْفَعُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٠) وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٧١) .

### المعنى الجملى

لما أخذ الرسول صلى الله عليه وسلم الفداء من الأمرى شق عليهم أخذ أموالهم ، فأَنزل الله هذه الآية استمالة لهم وترغيباً في الإسلام ببيان مافيه من خيري الدنيا والآخرة ، وتهديدا وإنذارا لهم ببقائهم على الكفر وخيائته صلى الله عليه وسلم وبشارة للنبي صلى الله عليه وسلم ، بحسن العاقبة والظفر له ولبن تبعه من المؤمنين .

روى أن الآية نزلت في العباس وعقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث ، وكان العباس أسيرا يوم بدر ومعه عشرون أوقية من الذهب أخرجها ليطعم الناس ، وكان أحد المشركين الذين ضمنوا الطعام لأهل بدر ، فلم تبلغه الدوبة حتى أسر ، فقال العباس : كنت مسلما إلا أنهم أكرهوني ، فقال عليه الصلاة والسلام : إن يكن ماتذكرة حقا فالله يميزك ، فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا ، قال العباس فكلمت رسول الله أن يرد ذلك الذهب على فقال : أما شيء خرجت لتستعين به علينا فلا ، قال : وكلفني الرسول فداء ابن أخي عقيل بن أبي طالب عشرين أوقية ، وفداء نوفل بن الحارث ، فقال العباس : تركتني يا عمداً أتكف قريشا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها : لا أدري ما يصيبني ؟ فإن حدث بي حادث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل ، فقال العباس : وما يدريك ؟ قال أخبرني ربي ، قال فأنا أشهد أنك صادق ، وأن لا إله إلا الله وأنت

عبدہ ورسولہ ، والله لم یطلع علیہ أحد إلا الله ، ولقد دفعتہ إلیہا فی سواد اللیل ، ولقد كنت مرتابا فی أمرک ، فأما إذ أخبرتنی بذلك فلا ریب .

قال العباس : فأبدلنی الله خیرا من ذلك ، لی الآن عشرون عبدا ، وإن أدنام لیضرب فی عشرين ألفا ، وأعطانی زمزم وما أحب أن لی بها جمیع أموال مکة ؛ وأنا أنتظر المغفرة من ربی .

### الایضاح

( یاأیها النبی قل لمن فی أیدیکم من الأسرى ، إن یعلم الله فی قلوبکم خیرا یؤتکم خیرا مما أخذ منکم ) أى قل للذین فی أیدیکم من الأسرى الذین أخذتم منهم الفداء : إن کان الله تعالى یعلم أن فی قلوبکم الآن إیمانا أو سیظهر فی حینہ - كما یدعی بعضکم - یعطکم إذ تُسلّمون ما هو خیر لکم مما أخذہ المؤمنون منکم من الفداء بما تشارکونهم فی المنافع وغیرها من النعم التي وعد المؤمنون بها .

روی أبوالشیخ عن ابن عباس : أن العباس وأصحابه قالوا للنبی صلی الله علیہ وسلم : آمنا بما جئت به ونشهد أنك رسول الله فزل ( إن یعلم الله فی قلوبکم خیرا ) الآية .

( ویغفر لکم والله غفور رحیم ) أى ویغفر لکم ما کان من الشریک وما استعبدہ من السیئات والأوزار ، والله غفور لمن تاب من کفره وذنبه ، رحیم بالمؤمنین فیשלهم بساتینہ وتوفیقہ ویعدّهم للسعادة فی الدنیا والآخرة .

وفی ذلك من الحصف علی الإسلام والدعوة إلیه ما لا یحقی .

( وإن یریدوا خیانتک فقد خانوا الله من قبل ) أى وإن یریدوا خیانتک بإظهار اللیل إلی الإسلام والرغبة عن قتال المسلمین ، فلا تخف مما عسى أن یکون من خیانتهم وعودتهم إلی القتال ، فإنهم قد خانوا الله من قبل ، ففقدوا الميثاق الذى أخذہ علی البشر بما أقامه علی وحدانیته من الدلائل العقلیة والکونیة ، وبما آتاهم من العقل الذى یتدبرون به سنن الله فی خلقه .

(فأمكن منهم) يقال مكنته من الشيء وأمكنه منه : أى فمكنتك أنت وصحبك منهم بنصرك عليهم يدرمع التفاوت العظيم بين قوتك وقوتهم وعددك وعددهم ، وهكذا بسيماكتك بمن يخونونك من بعد .

(والله عليم حكيم) فهو يعلم ما ينتورونه وما يستحقونه من عقاب ، حكيم يفعل ما يفعل بحسب ما تقتضيه حكمته البالغة ، فينصر المؤمنين ويظفرهم على الكافرين .  
وفى الآية من العبر :

(١) إنه يجب على المؤمنين ترغيب الأمرى فى الإيمان ، وإنذارهم عاقبة الخيانة إذا ثبتوا على الكفر وعادوا إلى البنى والمدوان .

(٢) إن فيها بشارة للمؤمنين باستمرار النصر وحسن العاقبة فى كل قتال يقع بينهم وبين المشركين ماداموا محافظين على أسباب النصر للمادية والمعنوية التى غامت بما تقدم .  
روى البخارى عن أنس « أن رجلا من الأنصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ترك فداء حمة العباس رضى الله عنه وكان فى أسرى للمشركين يوم بدر فقالوا : انذن لنا فنترك لابن أختنا العباس فداء ( كانت جدته أنصارية ) فقال صلى الله عليه وسلم : والله لا ندفرون منه درهما » .

وقد كان فداء الأسير أربعين أوقية ذهباً ، فجعل على العباس مائة أوقية وعلى عجيل ثمانين ، فقال له العباس : ألقترابة صنعت هذا ؟ قال : فأنزل الله تعالى ( بأيتها النبی قل لمن فى أيديكم من الأسرى ، إن يعلم الله فى قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ) الآية فقال العباس ( بعد إسلامه ) وددت لو كان أخذ منى أضماها لقوله تعالى ( يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ) اه ..

وبعد أن ذكر تلك القواعد الخاصة بالحرب والسلام وما يجب أن يعمل مع الأسرى ختم السورة بولاية المؤمنين بعضهم لبعض بتقتضى الإيمان والمجرة وما يلزم ذلك ،



وولاية الكافرين بعضهم لبعض ، ثم أمر بالحفاظة على العهود والنواثيق مع الكفار ما دام العهد محفوظا غير متبوذ ولا منكوث فقال :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا، أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ؛ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا، وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ يَبِينَكُمْ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٧٢) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَهْدِهِمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ (٧٣) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٧٤) وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ، وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٧٥).

### المعنى الجملى

قسم الله المؤمنين أربعة أقسام ، و بين حكم كل منها ومنازلته من بينها :

- (١) المهاجرون الأولون أصحاب الهجرة الأولى قبل غزوة بدر- إلى صلح الحديبية .
- (٢) الأنصار الذين كانوا بالمدينة وآووا النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين عند هجرتهم إليهم .
- (٣) المؤمنون الذين لم يهاجروا .
- (٤) المؤمنون الذين هاجروا بعد صلح الحديبية .

## الايضاح

(١) (إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أى هؤلاء السكة هم المؤمنون الذين هجروا أوطانهم فرارا بدينهم من فئة المشركين إرضاء لربهم ونصرا لرسوله صلى الله عليه وسلم ، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله : أى بذلوا الجهد بقدر الوسع ، واقتحموا للشاق .

أما ما كان من بذل الأموال فهو قسمان :

(أ) ما ينفق في التعاون والهجرة والدفاع عن دين الله ونصر دينه وحماية رسوله .

(ب) ما يكون بسخاء الأنفس بترك ما تركوه في أوطانهم عند خروجهم منها .

وما كان من بذل الأنفس فهو أيضا ضربان :

(أ) قتال الأعداء وعدم اللبالة بكثرة عددهم وعددهم .

(ب) ما يكون قبل القتال من احتمال المشاق ومقابلة الشدائد والصبر على

الاضطهاد والهجرة من البلاد ، وما يصحب ذلك من سَقَب وتعب ونحو ذلك .

(٢) (والذين آووا ونصروا) أى والذين آووا الرسول ومن هاجر من أصحابه

ونصروهم وأمنوم من المخاوف ، فقد كانت يثرب ملجأ المهاجرين ، شاركهم أهلها

في أموالهم وآثروهم على أنفسهم وقاتلوا من قاتلهم وعادوا من عادهم ، ومن جِراء هذا

جعل الله حكمهم حكم المهاجرين في قوله :

(أولئك بعضهم أولياء بعض) أى يتولى بعضهم من أمر الآخرين ما يتولونه

من أمر أنفسهم حين الحاجة إلى التعاون والتناصر في القتال وما يتعلق به من الغنائم

لأن حقوقهم ومراقبتهم مشتركة ، ويجب عليهم كفاية المحتاج ، وإغاثة المضطر منهم .

(٣) (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا)

الولاية بفتح الواو وكسرهما ، وقيل هي بالفتح خاصة بالنصرة والمعونة والنسب والدين ،

وبالكسر في الإمارة وتولى الأمور العامة ، لأنها من قبيل الصناعات والحرف ،

أى إن المؤمنين المقيمين في أرض المشركين ونحت سلطانهم وحكمهم ، ودارهم دار حرب وبشرى لا يثبت لهم شيء من ولاية المؤمنين الذين في دار الإسلام ، إذ لا سبيل إلى نصر أولئك لهم .

أما من أسره الكفار من دار الإسلام فله حكم أهل هذه الدار ، ويجب على المسلمين السعى في فكاهم بقدر ما يستطيعون من الحول والقوة ، بل يجب بذل هذه الحماية لأهل الذمة أيضا .

( وإن استنصروكم في الدين فمليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق )  
أى إنه لا ولاية لكم عليهم إلا إذا قاتلهم الكفار أو اضطهدوهم لأجل دينهم وطلبوا نصركم عليهم ، فمليكم أن تساعدوهم بشرط أن يكون الكفار حريين لا عهد بينكم وبينهم ، أما إن كانوا معاهدين فيجب الوفاء بهدم ولا تباح خيانتهم وغدرهم بتقضى العهود والمواثيق .

( والله بما تعملون بصير ) فمليكم أن تقفوا عند حدوده ، وأن تراقبوه وتنذروا  
اطلاعه على أعمالكم ، وتتوخّوا فيها الحق والعدل ؛ وتقوا الهوى الذى يصد  
عن ذلك .

وهذه المحافظة على العهود والمواثيق سرا وجهراً امتازت الشريعة الإسلامية على  
الشرائع الوضعية ، فشار أهلها الوفاء بالعهود والبعد عن الخيانة والغدر .

وإن أعظم دول المدنية في العصر الحاضر تنقض عهودها جهره متى وجدت الفرصة  
سائجة ، ولا سيما عهودها للضعفاء ، وتتخذها خداعا مع الأقوياء ، وما أكثر ما تنقضها  
بالتأويل والتحايل في التفسير إذا رأت في ذلك مصلحتها ، حتى قال رئيس الدولة الألمانية :  
ما المعاهدات إلا قصاصات ورق ، وقال بيسارك أكبر ساسة هذه الدولة : المعاهدات  
حجة القوى على الضعيف ، وأبرع الساسة في التفصى منها بالتأويل هم الإنكليز .

( والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ) أى في النصر والتعاون على قتال المشركين ،

فهم في جملتهم فريق واحد تجاه المسلمين . وإن كانوا شيئا يمدى بعضهم بعضا ، ولم يكن في الحجاز حين نزلت هذه السورة إلا المشركون واليهود ، وكان اليهود يتولون المشركين وينصرونهم على النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وتقضوا اليهود التي كانت بينه وبينهم فقاتلهم حتى أجلاهم من حَيِّير .

( إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ) أى إن لم تفعلوا ما شرع لكم من ولاية بعضهم لبعض ، ومن تناصركم وتعاونكم تجاه ولاية الكفار بعضهم لبعض عليكم ، ومن الوفاء باليهود والمواثيق مع الكفار إلى أن ينقضى عهدهم وينذوه على سواء - يقع من الفتنة والفساد في الأرض ما فيه أعظم الضرر عليكم بتخاذلكم الذي يقضى إلى فشلكم وظفر الأعداء بكم واضطهادكم في دينكم بصدكم عنه كما وقع ذلك بضعفائكم بمكة قبل الهجرة .

ثم فضل الله المهاجرين والأنصار على غيرهم فقال :

( والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا ) أى هؤلاء المهاجرون والأنصار هم المؤمنون حق الإيمان وأكملهم دون من لم يهاجر وأقام بدار الشرك ولم يفر مع المسلمين عدوهم .  
ثم وعدهم بحسن العاقبة فقال :

( لهم مغفرة ورزق كريم ) أى لهم مغفرة تامة من ربهم تمحو ما فرط منهم من السيئات ، ورزق كريم في دار الجزاء ، لأنهم قد تركوا الأهل والوطن وبدلوا النفس والمال وأعرضوا عن سائر اللذات الجسدية ، وعملوا ما يقربهم من ربهم في دار النعيم .  
( ٤ ) ( والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك معكم ) أى والذين تأخر إيمانهم وهجرتهم عن الهجرة الأولى وهاجروا وجاهدوا معكم أعداءكم - فأولئك معكم أى فيلتحقون بالمهاجرين الأولين والأنصار وبما تقدم من الولاية والجزاء .  
وفي جملتهم منهم دليل على فضل السابقين على اللاحقين يرشد إلى ذلك قوله

تعالى « لَا يَنْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ ، أُولَئِكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى » وقوله : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ » وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .

ولا يخفى ما في الآية من ترغيب في الإيمان والهجرة .

( وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ) أولو الأرحام : هم أصحاب القرابات ، والأرحام واحدها رحم ( بزة فُعل وَكَتِف ) وأصله رحم المرأة وهو موضع تكوين الولد ، سمي به الأقارب لأنهم من رحم واحد ، أى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض وأحق من المهاجرين والأنصار الأجانب بالتعاون والتناصر ، وبالتوارث في دار الهجرة في ذلك العهد وفي كل عهد ، وقوله : في كتاب الله ، أى في حكمه الذي كتبه على عباده المؤمنين ، وأوجب به عليهم صلة الأرحام والوصية بالوالدين وذى القربى .

والخلاصة — إن القريب ذا الرحم أولى من غيره من المؤمنين بولاء قريبه وبره ومقدم عليه في جميع الولايات المتعلقة به كولاية النكاح وصلاة الجنازة وغيرها ، وإذا وجد قريب وبعيد يستحقان البر والصلة فالقريب أولى كما قال تعالى : « وَيَالِ الَّذِينَ إِحْسَانًا وَبِذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالسَّكِينِ » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ابدأ بنفسك فتصدق عليها ، فإن فضل شيء فلاهلك ، فإن فضل شيء عن أهلك فإدى قرابتك ، فإن فضل عن ذى قرابتك شيء فهكذا وهكذا » ، أى فلم يستحق من الأجانب .

( إن الله بكل شيء عليم ) أى فهو سبحانه إنما شرع لكم هذه الأحكام في الولاية العامة والخاصة والمهود واللواثيق وصلة الأرحام وأحكام القتال والغنائم وسنن التشريع

والأحكام - عن علم واسع محيط بكل شيء من مصالحكم الدينية والدنيوية ، ونحو الآية قوله : « وَتَقَدَّرَ جَنَّتَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ » .  
 زادنا الله علما بفقته كتابه ، ووقفنا للعمل بأحكامه وآدابه ، وجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ، إنه هو السميع الحبيب .

### موضوعات السور المكية والمدنية

تقدم أن قلنا في آخر سورة البقرة : إن أمهات المسائل التي ذكرت في السور المكية هي :

أصول الإيمان من الاعتقاد بوحداية الله والتصديق بالوحي والرسالة والبعث والجزاء ، وقصص الرسل مع أقوامهم ، ثم أصول التشريع العامة والآداب والنضال الثابتة ، وجاء في أثناء ذلك حاجة المشركين ودعوتهم إلى الإيمان بتلك الأصول ودحض شبهاتهم وإبطال ضلالاتهم والنهي على خرافاتهم .

وأمهات ما جاء في السور المدنية - قواعد التشريع التفصيلية ، وحاجة أهل الكتاب ببيان ما ضلوا فيه من هداية كتبهم ورسلم ، فكثرت في سورة البقرة حاجة اليهود ، وكثرت في سورة آل عمران حاجة النصارى ، وكثرت في سورة المائدة حاجة القرنيين ، وكثرت في سورة النساء الأحكام المتعلقة بالمناققين ، وكثرت في سورة التوبة فضائح المناققين .

### أهم ما تشتمل عليه سورة الأتقال من الأحكام

(١) تعليل أفضاله وأحكامه بمصالح الخلق كقوله : « وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيَّرَ الْخَلْقَ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَائِرَ الْكَافِرِينَ » وقوله : « وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْلُبْنَ بِهِ قُلُوبُكُمْ » .

(٢) كفاية الله تعالى رسوله مكر مشركي قريش في مكة حين ائثارهم على حبسه طيلة حياته أو نفيه من بلده أو قتله كما قال سبحانه : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُغَيِّرُوا أَوْ يَقْتُلُوا أَوْ يُخْرِجُوا وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ، وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ »  
(٣) امتناع تعذيب المشركين مادام الرسول فيهم كما قال : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ » .

(٤) استغاثة الرسول ربه وإمداده بالملائكة كما قال : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ » .  
(٥) كراهة مجادلة الرسول فيما يأمر به ويرغب فيه من أمور الدين ومصلح المسلمين بعد أن تبين لهم أنه الحق كما قال « يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ » .

أما المجادلة والمراجعة في المصالح الحربية والسياسية قبل أن يتبين الحق فيها فمحمودة ، إذ بها تتم المشاورة التي عمل بها النبي صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة .  
(٦) إن من شأن صادق الإيمان أن يتوكل على الله ، أى يكل إليه أموره وحده ، فلا يتكل على مخلوق مربوب لخالف مثله ، فكل الخلوقات سواء في الخضوع لسننه ، ومن شأن المؤمن المتوكل أن يطلب كل شيء من سببه خضوعا لسننه في نظام خلقه ، فإذا جهل الأسباب أو هجر عنها وكل أمره فيها إلى ربه داعيا أن يعلم ما جهل منها ، وأن يسخره لمعجزته من جماد وحيوان أو إنسان كما قال : « وَكَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » وبين فائدة ذلك بقوله : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

(٧) إن الظلم في الأمم يقتضى عقابها في الدنيا بالضعف والاحلال الذي قد يفضى إلى الزوال أو فقد الاستقلال ، وإن هذا العقاب يقع على الأمة بأسرها لا على مقتضى الظلم وحدهم كما قال : « وَأَنقَضُوا فِتْنَةً لِّاتُصِيبَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » .

(٨) إن الافتتان بالأموال والأولاد مدعاة لضروب من الفساد ، فإن حب المال والولد من الفرائز التي يعرض لفساد فيها الإصراف إذا لم تهذب بهدى الدين وحسن التربية والتعليم كما قال : « وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ » .

(٩) إن تقوى الله في الأعمال العامة والخاصة تكسب صاحبها ملكة يفرق بها بين الحق والباطل والخير والشر كما قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » .

(١٠) إن تغير أحوال الأمم وتقلها في الأطوار من نعم إلى قهر أو بالعكس أثر طبيعي لتغييرها ما بأنفسها من العقائد والأخلاق والآداب « ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعْتَبِرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُفْسِدُوا مَا بِيَدِهِمْ » .

(١١) وجوب إعداد الأمة بكل ما تستطيع من قوة لقتال أعدائها ، وذلك يشمل السلاح ، وهو يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة ، وقد كثرت أنواعه من برى وبحرى وهوائى ، ومراطة الفرسان في ثغور البلاد لإرهاب الأعداء وإخافتهم من عاقبة التعدى على الأمة ومصلحتها أو على أفرادها « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْجُنْدِ تَرْهَبُونَ يَدِ عَدُوِّ اللَّهِ وَعَدُوِّكُمْ » .

(١٢) تفضيل السلم على الحرب إذا جنح لها العدو ، لأن الحرب ضرورة من ضرورات الاجتماع /تقدر بقدرها « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ » .

(١٣) المحافظة على الوفاء بالهد والميثاق في الحرب والسلم ، وتحريم الخيانة سرا وجها : « وَإِنْ اسْتَفْضَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ » .

(١٤) وجوب معاملة ناقضى العهد بالشدة التي يكونون بها عبرة /ونكالا لغيرهم



تمنعهم من الجراءة والإقدام على العودة لمثل ذلك « فَإِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنِ خَلَقَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ » .

(١٥) جعل الغاية من القتال الديني حرية الدين ومنع الفتنة فيه حتى لا يرجع المشركون أحدا عن دينه « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » .

(١٦) انتهاء التنازع والتفرق حال القتال لأنه سبب الفشل وزهَاب القوة ، « وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ » وقد جرت على ذلك الدول في العصر الحديث ، فإنها تبطل تنازع الأحزاب زمن الحرب وتكتفى بالشورى العسكرية التي شرعها الإسلام وعمل بها النبي صلى الله عليه وسلم ، في غزوة بدر ، وفرضت عليه في غزوة أحد « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ » .

(١٧) منع اتخاذ الأمري ومفاداتهم بالمال في حال الضعف ، وجواز ذلك حين الإئتمان في الأرض بالقوة والعزة والسيادة ، مع ترغيب الأمري في الإيمان وإنذارهم أن يخونوا المسلمين بعد إطلاقهم بمن أوفداه .

## سورة التوبة — سورة براءة

عدد آياتها ثلاثون ومائة، وهي مدنية، ولها أسماء كثيرة: منها الفاضحة لما تضمنته من ذكر أسرار المنافقين وأنبيائهم بما في قلوبهم من الكفر وسوء النيات، والمُدمِمة والمُخزِية.

وقد نزل معظمها بعد غزوة تبوك، وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم، وقد كان الاستعداد لها وقت التقيظ زمن العسرة، وفي أثناءها ظهر من علامات نفاق المنافقين ما كان خفياً من قبل.

وأولها نزل سنة تسع بعد فتح مكة، فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم علياً ليقراها على المشركين في الموسم.

روى البخاري عن البراء بن عازب قال: آخر آية نزلت «يَسْتَغْفِرُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُغْفِرُكُمْ فِي الْكَلَالَةِ» وآخر سورة نزلت براءة

ووجه المناسبة بينها وبين ما قبلها — أنها كالتممة لها في معظم ما في أصول الدين وفروعه، وفي التشريع الذي جُلَّ في أحكام القتال والاستعداد له، وأسباب النصر فيه، وأحكام المعاهدات والمواثيق من حفظها ونبذها عند وجود مقتضى لذلك، وأحكام الولاية في الحرب وغيرها بين المؤمنين بعضهم مع بعض، والكافرين بعضهم مع بعض، وأحوال المؤمنين الصادقين والكفار والمذبذبين من المنافقين ومرضى القلوب، فما بدى به في الأولى أتم في الثانية — وهالك أمثله على ذلك:

(١) تفصيل الكلام في قتال المشركين وأهل الكتاب.

(٢) ذكر في الأولى صدّ المشركين عن المسجد الحرام، وأنهم ليسوا بأوليائه، وجاء في الثانية «مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ» إلى آخر الآيات

(٣) ذكرت اليهود في سورة الأنفال، وافتتحت سورة التوبة بتفصيل الكلام فيها.

(٤) ذكر في سورة الأنفال الترهيب في إغناق المال في سبيل الله ، وجاء ذلك بأبلغ وجه في براءة .

(٥) جاء في الأولى ذكر المنافقين والذين في قلوبهم مرض - وفصل ذلك في الثانية أتم تفصيل .

[تنبیه] لم يكتب الصحابة ولا من بعدهم بالبسلة في أولها ، لأنها لم تنزل معها كما نزلت مع غيرها من السور ، وقيل رعاية لمن كان يقول إنها مع الأنفال سورة واحدة . وقيل لأنها جاءت لرفع الأمان والابتداء بالبسلة مذكورا فيها اسم الله موصوفا بالرحمة بوجهه .

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١) فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ (٢) وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ، فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ، وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ، وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ أَلِيمٍ (٣) إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ مُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٤) .

### تفسير المفردات

البراءة : من برئ من الذين إذا أسقط عنه ، ومن الذنب ونحوه : إذا تركه وتباعد عنه ، والمعاهدة : عقد العهد بين فريقين على شروط يلتزمونها ، وكان كل فريق يضع يمينه في عين الآخر ويوقعونها بالأيمان ، ومن جراء ذلك سميت أيماننا في قوله تعالى :

(إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ لَهُمْ) أى لا يعود لهم ، والسياسة فى الأرض : الانتقال والتجوال فيها ، ويراد بها هنا حرية الانتقال مع الأمان مدة أربعة أشهر لا يتعريض للمسلمون لهم فيها بقتال ، وقوله : غير معجزى الله ، أى لا تفوتونه بالمهرب والتحصن والحزى : النل والفضيحة بما فيه عار ، والأذان : الإعلام بما ينبغي أن يعلم ، ويوم الحج الأكبر : هو يوم النحر الذى تنتهى فيه فرائض الحج ويجتمع فيه الحاج لإتمام مناسكهم ، ثم لم ينقصوكم شيئاً ، أى من شروط الميثاق فلم يقتلوا أحداً منكم ولم يضرؤكم ، ولم يظاهروا : أى لم يعاونوا .

### المعنى الجملى

بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين بالإسلام وأقام بناء دعوته على أساس البراهين المقتضية ، ومنع الإكراه على الدخول فيه والحل على قبوله بالقوة فقاومه المشركون وفتنوا المؤمنين بالتعذيب والاضطهاد لصدمته ، ولم يكن أحد يأمن على نفسه من القتل أو التعذيب إلا بتأمين حليف أو قريب ، فهاجر منهم عدد كثير إلى بلاد الحبشة وإلى جهات كثيرة مرة بعد أخرى ، ثم اشتد إيذاؤهم للرسول حتى ائتمروا فى دار الندوة علناً على حبسه أو نفيه أو قتله ، ورجعوا آخر الأمر قتله ، فأمره الله بالهجرة إلى المدينة وصار يتبعه من قدر عليها ، وقد وجدوا بها أنصاراً يحبون الله ورسوله ، ويمحبون من هاجر إليهم ويؤثرونهم على أنفسهم ، وكانت الحال بينهم وبين المشركين حال حرب بطبيعة الحال ومقتضى المألوف فى ذلك العصر ، وعاهد النبي صلى الله عليه وسلم أهل الكتاب من اليهود والنصارى على السلم والتعاون بينهم ، فخانوا ونقضوا العهد وظاهروا المشركين عليه وعاهد المشركين فى الحديبية على السلم والأمان عشرين بشروط كانت منتهى السخاء عن قوة وعزة ، لاعتن ضعف وقلة ، حباً للسلم ونشر الدعوة بالإقناع والحجة فدخلت خزاعة فى عهده صلى الله عليه وسلم كما دخلت بكرى فى عهد قريش ، ثم عدت الثانية على الأولى وأعاتتها قريش بالسلاح

ناقضين العهد ، فكان ذلك سبب عودة الحرب بينه وبينهم إلى أن كان فتح مكة ، وبه خُصِّيت شوكة الشرك وذل أهله ، ولكنهم مازالوا يحاربون حيث قدروا ، ودلت التجارب أنه لا عهد لهم ولا يؤمن غدرهم في حال القوة والضعف ، ولا يستطيع المسلمون أن يعيشوا معهم بحكم الماهدات ويأمن كل شر الآخر ماداموا على شركهم ولا سيما وقد سبقهم إلى نقض العهد من كانوا أجدر منهم بالوفاء وهم أهل الكتاب .

من جرّاء هذا جاءت هذه السورة بنقض عهودهم المطلقة وإتمام عهودهم المؤقتة لمن استقام عليها ، فحاربهم النبي صلى الله عليه وسلم وتم له القلب عليهم وبها الشرك من جزيرة العرب ودانت كلها للإسلام : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » .

### الإيضاح

( براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ) أى هذه براءة آتية من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين ، كما يقال : هذا كتاب من فلان إلى فلان . نسبه إلى الله ورسوله من قبل أنه تشريع جديد شرعه الله وأمر رسوله بتنفيذه ونسب معاهدة المشركين إلى جماعة المؤمنين وإن كان الرسول هو الذى عقد العهد لأنه عقده بوصف كونه الإمام والقائد لهم ، وهو عقد ينفذ بمراعاتهم له وعملهم بموجبه ، فجُمهور المؤمنين هم الذين ينفذون أحكام الماهدات ، وللقواد من أهل الحل والعقد الاجتهاد فيما لانص فيه منها ومن أحكام الحرب والصلح ونحوها .

قال البنوي : لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى تبوك كان المناقون يرجفون الأراجيف ، وجعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره الله بنقض عهودهم ، وذلك قوله عز وجل « وَإِنَّمَا تَخَافْنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَانَبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَرَاةٍ » اهـ .. قال الحافظ ابن كثير : اختلف المنسرون في هذه الآية اختلافا كثيرا ، فقال قائلون : هذه الآية لدوى اليهود المطلقة غير المؤقتة ، ومن

له عهد دون أربعة أشهر ، فيكل له أربعة أشهر ، فأما من كان له عهد مؤقت فأجله إلى مدته مهما كانت ، لقوله تعالى : « فَأَتُوا إِلَيْنِهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ » ولما سيأتي في الحديث : « ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فعهده إلى مدته » وهذا أحسن الأقوال وأقواها واختاره ابن جرير رحمه الله اه .

(فسبحوا في الأرض أربعة أشهر) هذا خطاب من الله للمؤمنين مبين لما يجب أن يقولوه للمشركين الذين برى الله ورسوله من عهودهم ، أى قولوا لهم : سيروا في الأرض وأتم آمنون لا يتعرض لكم أحد من المسلمين بقتال مدة أربعة أشهر تبتدى من عشر ذى الحجة من سنة تسع للهجرة وهو يوم النحر الذى بُلغوا فيه هذه الدعوة ، وتنتهى في عاشر شهر ربيع الآخر من سنة عشر .

والحكمة في تحديد هذه المدة أن يكون لديهم فسحة من الوقت للنظر والتفكير في عاقبة أمرهم ، والتخير بين الإسلام والاستعداد للقتال ، إذا هم أصروا على شركهم وعدوانهم ، وهذا ينتهى ما يكون من السجاجة والرحمة والإعذار إلى أعدى أعدائهم : المحاربين ، حتى لا يقال إنه أخذهم على غرة .

(واعلموا أنكم غير معجزي الله وأن الله مخزي الكافرين ) أى واعلموا أنكم لن تمجزوا الله ولن تفوتوه فتجدوا مهزباً آمنه إذا أتم أصرتهم على شرككم وعدوانكم لله ورسوله ، بل سيسلط المؤمنين عليكم ويؤيدهم بنصره الذى وعدهم به ، والعاقبة للمتقين قد جرت سنة الله بمخزي الكافرين منكم ومن غيركم في معاداتهم وقتالهم لرسله في الدنيا والآخرة كما جاء في مشركى مكة ومن نحاً نحوهم : « كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ » ، فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » .

(وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله برىء من المشركين ورسوله ) أى هذا إعلام من الله ورسوله بالبراءة من عهود المشركين وسائر خرافات

شركهم وضلالهم في وقت يسهل فيه ذلك التبليغ والإعلام ، وهو يوم الحج الأكبر يوم النحر الذي فيه تنتهي فرائض الحج ، ويجتمع الحاجج لإتمام مناسكهم وستهم في منى .  
ثم أكد ما يجب أن يبلغوه بلا تأخير بقوله :

( فإن تبتم فهو خير لكم ) أى قولوا لهم : فإن تبتم ورجعتم عن شرككم وعن خيانتكم وغدركم بنقض العهد وقبلتم هدى الإسلام ، فذلك خير لكم في الدنيا والآخرة ، لأن في هدايته سعادتكم فيهما .

( وإن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزى الله ) أى وإن أعرضتم عن إجابة الدعوة إلى التوبة فاعلموا أنكم غير سابقية سبحانه ولا فائتية فلن تنفلتوا من حكم سنه ووعده برسله وللمؤمنين بالنصر والغلب كما قال : « وَالْمَاقِيَةُ لِلْمُتَّقِينَ » .

( وبشر الذين كفروا بعذاب أليم ) أى وبشر أيها الرسول الكريم من جحد رسالتك ولم يؤمن بالله وملائكته واليوم الآخر بعذاب أليم في الآخرة .

وهذا من أنباء النبي التي لاتعلم إلا بوحى من الله عز وجل ، واستعمال البشارة فيما يسوء ويكره ضرب من التهكم كما لا يخفى .

( إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم ) أى لاتهموا الناكثين للعهود فوق أربعة أشهر ، إلا الذين عاهدتمهم ثم لم ينكثوا عهدهم ، فلا تجروهم مجرى الناكثين في المسارعة إلى قتالهم ، بل أتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم بشرط ألا ينقصوا شيئاً من شروط الميثاق ولا يضاروكم ، ولا يعاونوا عليكم أحداً من أعدائكم ، كما عدت بنو بكر على خزاعة في غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فظاهرتهم قريش بالسلاح .

وفي ذلك إيماء إلى أن الوفاء بالعهد من فرائض الإسلام مادام العهد معقوداً ، وإلى أن العهد المؤقت لا يجوز نقضه إلا بانتهاء وقته ، وإلى أن من شروط وجوب الوفاء به محافظة العدو المعاهد لنا على ذلك العهد بمخافيره بنصه وخطواه ، فإن نقص شيئاً منه وأخل بفرض من أغراضه عدواً ناقضاً له كما قال : ( ثم لم ينقصوكم شيئاً )

و يدخل في الإخلال بمظاهرة أحد من الأعداء على المسلمين ، لأن المقصد من المظاهرات ترك قتال كل من الفريقين المتصاهدين للآخر وحرية التعامل بينهما .

( إن الله يحب المتقين ) أى الذين يتقون نقض العهد وخفّ القم وسائر المفاسد التى تحل بالنظام وتمنع جريان العدل بين الناس .

وق ذلك إيماء إلى أن مراعاة حقوق العهد تدخل في حدود التقوى ، وإلى أن التسوية بين الوفاء والقادر منافية لذلك وإن كان المعاهد مشركا .

وقد ورد في تنفيذ أمر الله بهذه البراءة والأذان بها : أى التبليغ العلنى أحاديث في الصحاح أشهرها « أن النبى صلى الله عليه وسلم جمل أبا بكر رضى الله عنه أميرا على الحج سنة تسع وأمره أن يبلغ المشركين الذين يحضرون الحج أنهم بمنعونه منه بعد ذلك العام ، ثم أردفه بلى كرم الله وجهه ليبليهم عنه نبذ عهودهم المطلقة وإعطاهم مهلة أربعة أشهر لينظروا في أمرهم ، وأن اليهود المؤقتة أجلها نهاية وقتها ، ويتلو عليهم الآيات المتضمنة لنبذ اليهود وما يتعلق بها من أول سورة براءة ، وهى نحو أربعين آية . وقد كان من عادة العرب أن اليهود ونبذها إنما تكون من عاقدها أو أحد عصبته القريبة ، وأن عليا اختص بذلك مع بقاء إمارة الحج لأبي بكر ، وكان يساعده على ذلك بعض الصحابة كأبى هريرة .

روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : بعثنى أبو بكر فى تلك الحجة فى مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى : ألا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ثم أردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى بن أبى طالب وأمره أن يؤذن ببراءة ، ألا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان .

فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
وَخُذُواهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ، فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ



وَاتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥) وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ  
 الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ، ذَلِكَ  
 بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ (٦).

### تفسير المفردات

انسلاخ الأشهر : انقضاؤها والخروج منها ، يقال : سَلَخَ فلان الشهر وانساخت  
 منه ، قال تعالى : « وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ » وقال شاعرهم :

إذا ما سلخت الشهر أهلكته مثله كفى قاتلي سَلَخِي الشهور وإهلالي

والحرم : واحدها حرام ، وهي الأشهر التي حرّم الله فيها قتالهم في الأذان والتبليغ  
 بقوله : « قَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ » وقوله : وخذوهم ، أى بالأسير ،  
 والأهيد : الأسير ، واحصروهم : أى امنعوهم من الخروج واحبسوهم ، والمرصد :  
 الموضع الذي يُرَقَّب فيه العدو ، يقال رصدت فلانا أرصده : إذا ترقبته ، أى اقمدا  
 لهم على كل مرصد ، واستجاره : طلب جواره ، أى حمايته وأمانه ، وقد كان من عادات  
 العرب حاية الجار والدفاع عنه حتى يسمون النصير : جارا ، وأجره : أى ، أمنه ،  
 ومأمنه : أى مسكنه الذي يأمن فيه ، وهو دار قومه ، وقوله : لا يعلمون أى ما الإسلام  
 وما حقيقته ، فلا بد من إعطاء الأمان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الأذان العام بالبراءة من عهود المشركين وسائر خرافاتهم  
 وضلالاتهم على الوجه الذى سبق تفصيله ، ففى على ذلك بذكر ما يجب أن يفعله المسلمون  
 معهم حين انقضاء الأجل المضروب لهم والأمان الذى أعطى لهم للضرب فى الأرض .

## الايضاح

( فإذا انسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحَرَامَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخَذَوْهُمْ وَأَحْصَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ) أى فإذا انقضت الأشهر الأربعة التى حرم عليكم فيها قتال المشركين ، فافعلوا معهم كل ما ترونه موافقا للمصلحة من تدابير الحرب وشئونها ، لأن الحال بينكم وبينهم عادت إلى حال الحرب بانقضاء أجل التأمين الذى منحتهموه ، وذلك بعمل أحد الأمور الآتية :

(١) قتلهم فى أى مكان وجَدُوا فيه من حلٍّ وحرم .  
(٢) أخذهم أسارى ، وقد أبيض هنا الأسر الذى حُطِرَ فى سورة الأنفال بقوله : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ » لأن الإنحياز وهو القَلْبَ والقوة والسيادة قد وُجِدَ .

(٣) حصرهم وحبسهم حيث يقتصمون بمَقْلٍ أو حصن ، بأن يُحَاطَ بهم ويمنعوا من الخروج والانفلات حتى يسلوا وينزلوا على حكمهم بشرط ترَضُونَهُ أو بدون شرط .  
(٤) القعود لهم كل مرصد : أى مراقبتهم فى كل مكان يمكن الإشراف عليهم فيه ، ورؤية تجوالهم وتقلبهم فى البلاد .

وهذه الآية نسي آية السيف ، إذ جاء الأمر فيها بالقتال وقد كان مؤجَّلا ومُنْهَسَا إلى أن يقوى المسلمون ، وكان الواجب عليهم فى حال الضعف الصبر على الأذى .

( فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) أى فإن تابوا عن الشرك الذى يحملهم على عداوتكم وقاتلكم ودخلوا فى الإسلام بأن نطقوا بالشهادتين ، وأقاموا الصلاة المفروضة كما تقيمونها فى الأوقات الخمسة ، والصلاة مظهر الإيمان وأكبر أركانه ، وهى مطلوبة من النفى والفقر والأمر بالمأمور ، وهى حق الله على عباده نزكى أنفسهم وتهذب أخلاقهم وتؤهلهم للقيام بمقوق عبادته « إِنَّ الصَّلَاةَ تَنفَعُنِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ » وآتوا الزكاة المفروضة فى أموال الأغنياء

للقراء والمصالح العامة - فخلّوا سبيلهم وأتركوا لهم طريق حريتهم بالكف عن قتالهم إذا كانوا مقاتلين ، وبالكف عن حصرهم إذا كانوا محاصرين ، وبالكف عن رصد مسالكهم إلى البيت الحرام وغيره إذا كانوا مراقبين ، والله يفرّ لهم ماسبق من الشرك وغيره من سيئاتهم ويرحمهم فيمن يرحم من عباده ، وقد جاء في الأثر « الإسلام يجبّ ما قبله » .

وفي الآية إيماء إلى أن إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة يوجبان لمن يؤديهما حقوق المسلمين من حفظ الدم والمال إلا بما يوجب عليه الشرع من جنابة تقتضى حدا معلوما أو جريمة توجب تعزيراً أو تعزيباً .

روى الشيخان عن عبد الله بن عمر مرفوعاً « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام ، وحسابهم على الله » .

والخلاصة — إن اشتراط الأشياء الثلاثة للكف عن قتال المشركين لتحقيق من دخولهم في جماعة المسلمين بالتعلل ، والتزامهم شرائع الإسلام وإقامة شعائره ، إذ مقتضى الشهادة الأولى ترك عبادة غير الله ، ومقتضى الشهادة الثانية طاعة الرسول فيما يبلغه عن الله تعالى ، واكتفى من أركان الإسلام بالصلاة التي تجب في اليوم والليلة خمس مرات ، لأنها الرابطة الدينية الروحية الاجتماعية بين المسلمين ، وبالزكاة لأنها الرابطة للمالية الاجتماعية ، فمن أقامهما كان أجدر بإقامة غيرها .

( وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ) أى أقتلوا المشركين حيث وجدتموهم إلا من طلب منكم الأمان ليعلم ما أنزل الله وأمر به من دعوة الإسلام ، فإن بعض المشركين لم تبلفهم الدعوة بلاغا مقنعا ولم يسمعو شيئا من القرآن ، أو لم يسمعو منه ما تقوم به الحجة عليهم ، فأعرضوا وعادوا الداعى وقتلوه ، لأنه جاء بتنفيذ ما هم عليه من الشرك ، ونسفيه ما كان عليه آبائهم منه .

والخلاصة — وإن استأمنك أيها الرسول أحد من المشركين لى يسمع كلام الله

ويعلم منه حقيقة ماتدعو إليه ، أو ليلقاك وإن لم يذكر سببا - فأجبره وأمنه على نفسه وأمواله لىكى يسمع أو لىكى يراك ، فإن هذه فرصة للتبليغ والاستماع ، فإن اهتدى وآمن عن علم واقتناع فذاك ، وإلا فالواجب أن تبليغه المكان الذى يأمن به على نفسه ويكون حرا فى عقيدته ، حيث لا يكون للمسلمين سلطان عليه ، وتعود حال الحرب إلى ما كانت عليه من غير غدر .

والمراد بالاستماع أن يسمع المقدار الذى تقوم به الحجة ويتبين به بطلان الشرك وحقيقة التوحيد والبعث وصدق الرسول فى تبليغه عن الله ، فإنه إذا ألقى إليه السمع لا يلبث أن يظهر له الحق إذا لم تصده العصية والعدوان للداعى ، فإن لم يفعل ذلك كان له شأنه وكانت له حريته ، ولكنه يمنع من مساكنة المسلمين فى دار الإسلام وهو على هذه الحال .

( ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ) أى إن ما ذكر من إجابة المستجير من المشركين إلى أن يسمع كلام الله من جرّاء أنهم قوم جاهلون لا يدرون ما الكتاب وما الإيمان ، وما أعرضوا إلا عن جهل وعصية واعتقار بالقوة وإصرار على الجفوة . فإذا هم شعروا بضعفهم وصدق وعد الله بنصر المؤمنين عليهم ، وأعدّهم ذلك فلم كانوا يجهلون ، وطلبوا الأمان لهذا السبب أو لفرض آخر يقترب عليه إمكان تبليغهم الدعوة وإسماعهم كلام الله - أجبوا إلى ذلك لأن هذه الطريق المثلى لتعليمهم وهدايتهم ، والرسول صلوات الله عليه إنما أرسل مبشرا ونذيرا .

وفى الآية إيماء إلى أن التقليد فى الدين غير كاف ، وأنه لا بد من النظر والاستدلال ، لأنه لو كان كافيا لوجب ألا يهمل الكافر ، بل يقال له : إما أن تؤمن وإما أن تقتلك ، فأملناه ليحصل له النظر والاستدلال فإن ظهر على المشرك علامات القبول للحق يبعثه عن الدليل والتفكير فيه أمهل وترك ، وإن ظهر أنه معرض عن الحق لم يكتفَ إليه ووجب تبليغه إلى مأمنه .

كَيْفَ يَسْكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ ؛ إِلَّا الَّذِينَ  
عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ ، إِنَّ  
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ (٧) كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا  
وَلَا ذِمَّةً ، يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ (٨)

### تفسير المفردات

ظهر عليه : غلبه وظفر به ، ورقب الشيء رعاه وحاذره لأن الخائف يرقب  
العقاب ويتوقسه ، ومنه فلان لا يرقب الله في أموره : أى لا ينظر إلى عقابه ، فيركب  
رأسه في المصيبة ، والإلّ : الترابية . قال ابن مقبل :

أفسد الناسَ خلوفَ خلفوا قطعوا الإلّ وأعراق الرّحم

والذمة والذمام : العهد الذى يلزم من ضيعة الذم ، وكان خفر الذمام وقض  
العهد عندهم من العار ، فاسقون : أى خارجون من قيود اليهود والمواثيق متجاوزون  
لحدود الصدق والوفاء ، من قولهم : فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرتها .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر براءة الله ورسوله من المشركين وإمهالهم أربعة أشهر يسبحون  
في الأرض أحرارا ، ثم ذكر دعوتهن إلى التوبة من الشرك وإنذارهم سوء العاقبة ،  
ثم أمر بما يترتب على التنبذ وهو عود حال الحرب معهم بعد انسلاخ الأشهر الحرم التى  
وُقِّتَ بها ، بمناجزة للمشركين بكل أنواع القتال المعروفة فى ذلك العصر من قتل  
وأسر وحصر وقطع طرق الوصول عليهم ، إلا من يستجير بالرسول ليسمع كلام الله  
فإنه يجاز حتى يسمعه - ففى على ذلك بيان أن هذا التنبذ وما يترتب عليه إنما هو معاملة  
للأعداء بمثل ما عاملوا به للمؤمنين أو دونه .

## الإيضاح

( كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ) للراد من المشركين الناكثون للعهد ، لأن البراءة إنما هي في شأنهم ، أى بأى حال يكون هؤلاء للمشركين عهد معتد به عند الله وعند رسوله يستحق أن يراعى ويحافظ عليه إلى إتمام المدة بحيث لا يتعرض لهم على حسبه قتلا وأخذاً ، وحالهم ما بين في الآية التالية - إن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة .

( إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام ) أى كيف يكون للمشركين عهد مع إضمار النذر فيما وقع من اليهود إلا الذين عاهدتم عند للمسجد الحرام وهم بنو كنانة و بنو ضمرة ، لأنهم من كان قد أقام على عهده ولم يدخل في نقض ما كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش يوم الحديبية من العهد .  
( فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ) أى هؤلاء تربصوا بهم ولا تقتلوهما ما استقاموا لكم على العهد ، إذ لا يجوز أن يكون نقضه من قبلكم .

( إن الله يحب المتقين ) أى الذين يتقون النذر ونقض العهد ، وهؤلاء الماعهدون للذكورون هنا : هم للذكورون أولاً بقوله : إلا الذين عاهدتم من المشركين الخ ، وإنما أعيد ذكرهم هنا ، لبيان أنه يجب أن تكون الاستقامة على العهد مرعية من الطرفين للمعاقدين إلى نهاية مدته ، وبيان استباحة نبد عهد الذين لا يستقيمون للمعاهد لهم إلا عند العجز عن النذر حتى إذا ما قدروا عليه نقضوا عهده أو نقصوا منه كما فطت قريش في نقض عهد الحديبية بمظاهرتهم لخلفائهم من بنى بكر على خراعة أحلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم .

( كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة ) أى كيف يكون للمشركين غير هؤلاء الذين جربتم وفاءهم - عهد مشروع عند الله مرعى الوفاء عند رسوله - وحالهم المروفة من أخلاقهم وأعمالهم أنهم إن يظهروا عليكم في القوة والغلب ، لا يرقبوا الله ولا القربة في نقض العهد والميثاق .

والخلاصة — إنه لا عهد لمن كان له عهد وغدر فيه ، وكذا من لا عهد له منهم لأنهم لشدة عداوتهم للمؤمنين لم يقيدوا أنفسهم بمعهد سلم مطلق ولا مؤقت .  
ثم بين ما تنطوى عليه جوانحهم من الضغينة للمؤمنين فقال :  
( يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ) أى هم يخادعونكم حال الضعف بما يفوهون به من كلام مسلول يرون أنه يرضيكم سواء أكان عهداً أم وعداً أم أيماناً مؤكدة ، وقلوبهم مملوءة ضغناً وحقداً « يَقُولُونَ بِاللِّسَانِ مَالِيسَ فِي قُلُوبِهِمْ » فهم إن ظهروا عليكم نكثوا العهد وحشوا بالإيمان وفتكوا بكم بقدر ما يستطيعون .

وإنما يفعلون ذلك لأن أكثرهم خارجون من قيود اليهود واللواتيق متجاوزون لحدود الصدق والوفاء ، فليس لهم مروءة رادعة ، ولا عقيدة وازعة ، ولا يتعففون عن القدر وما يجر إلى سوء الأحداث وتلطم العرض .  
وإنما وصف الأكثر ، لأنهم هم الناكثون النافضون لمهودهم ، وأقلهم الموفون الذين استثناهم الله تعالى وأمر المؤمنين بالاستقامة لهم ما استقاموا لهم .

اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ، إِيَّاهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩) لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ (١٠)

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر غلبة الفسق والخروج من الفضائل الفطرية والتقليدية على أكثرهم حتى مراعاة القرابة والوفاء ونحوهما يمدح عندهم — أردف ذلك بذكر السبب في هاتين الآيتين .

## الايضاح

( اشتركوا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله ) أى استبدلوا بآيات الله الدالة على توحيدِهِ بالعبادة ، وعلى الوحي والرسالة وما فيها من الهداية للناس ، وعلى البعث والجزاء على الأعمال - ثمنا قليلا من حطام الدنيا ، وهو ما هم فيه من رخاء العيش وكثرة الأموال ، فصدوا بسبب هذا الشراء الخسيس أنفسهم عن الإسلام وما يقتضيه من الوفاء وصدوا غيرهم أيضا ، وجعله قليلا لأنه زائل غير باق وما عند الله باق دائم وهو خير وأبقى ، لأن ما عندهم قليل بالنظر إلى ما عند غيرهم .

روى أن أبا سفيان لما أراد حمل قریش وحلفائها على نقض عهد الحديبية منع لهم طعاما استباحهم به فأجابوه إلى ما طلب .

( إنهم ساء ما كانوا يعملون ) أى قبيح عملهم الذى يعملونه من اشتراء الكفر بالإيمان والضلالة بالهدى ، والصد عن دين الله وما جاء به رسوله من البينات والهدى .

( لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ) أى ومن أجل هذا الكفر لا يرقبون في مؤمن يقدر على الفتك به قرابة تقتضى الود ، ولا ذمة توجب الوفاء بالمهد ، ولا رباً يحرم الخيانة والغدر ، فذنب المؤمن عندهم أنه لا ينقض عهده ولا يستحل غدره ولا يقطع رحما .

( وأولئك هم الممتدون ) أى المتجاوزون للغاية المقصوى من الظلم ، والعلّة في هذا رسوخهم في الشرك وكرهتهم للإيمان وأهلِهِ ، فلا علاج لهم إلا الرجوع عن الكفر والاعتصام بالإيمان والتمسك بفرائض الأخلاق وما يقتضيه الإيمان من صالح الأعمال .

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَلِإِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ ، وَتَقْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُظَاهِرُونَ (١١) وَإِنْ نَكَثُوا أَعْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَعْمَةَ الْكُفْرِ ، إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ لَهُمْ لَعْنَتُهُمْ يَنْتَهُونَ (١٢) .



## المعنى الجلى

بد أن أبان سبحانه عداوة المشركين للمؤمنين - أردف ذلك بما سيكون من  
أمرهم بد ذلك وهو لا يمدو أحد أمرين فصلهما في هاتين الآيتين .

## الايضاح

(١) ( فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ) أى فإن رجع  
هؤلاء المشركون الذين أمرتكم بقتالهم عن شركهم بالله، إلى الإيمان به وبرسوله وأتابوا  
إليه وأطاعوه، فأقاموا الصلاة أى أدّوها بشروطها وأركانها ، وآتوا الزكاة المفروضة فهم  
إخوانكم في الدين الذى أمركم به ، لهم مالكم وعليهم ما عليكم ، وبهذه الأخوة يزول  
كل ما كان بينكم من إحقّ وعداوات ، ولا تعارف أجل من التعارف في المساجد  
لإقامة الصلوات وأداء الصدقات بمواساة النفي للفقير ، وهذه المزية الدنيوية كانوا  
محرومين منها ، إذ كان بعضهم حربا لبعض إلا ما كان من عهد أو جوار .  
( ونفصل الآيات لقوم يعلمون ) أى وإنا نبين حجج الله وأدلته على خلقه لقوم  
يعلمون ما نبين لهم بد أن نشرحها مفصلة فيقنعونها ، دون الجهال الذين لا يعقلون  
عن الله ببيانه ومحكم آياته .

(٢) ( وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر )  
يقال نكث النزل والحبل : حلّ الخيوط التى تألّف منها وأرجعها إلى أصلها ، والأيمان  
المهود وقد كان كل من العاقدين للعهد يضع يمينه في يمين الآخر .

أى وإن نكث هؤلاء ما أبرمته أيمانهم من الوفاء بالعهد الذى عمدوه معكم ،  
وعابوا دينكم واستهزؤا به وصدّوا الناس عنه ، ومن ذلك الطعن في القرآن وفي النبي  
(٥)

صلى الله عليه وسلم كما كان يفعل شراؤم الذين أهدر النبي صلى الله عليه وسلم دماءهم  
فقاتلهم فهم أئمة الكفر وحلة لوائه المقدّمون على غيرهم بزعمهم ، فهم الأجدر  
بالقتل والقتال .

(إنهم لا إيمان لهم) أى إن عهودهم لا قيمة لها ، فعلى مخادعة لسانية لا يقصد  
الوفاء بها كما قال سبحانه « يَقُولُونَ بِاللَّيْتَنِيمَ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ » فما أسرع ما تنقض  
إذا وجدت الفرصة سانحة .

(لعلهم ينتهون) أى قاتلهم رجاء أن ينتهوا بقتالكم إياهم عن الكفر ونكث  
الأيمان ونقض العهود والعودة إلى قتالكم كلما قدروا عليه .  
وفى ذلك إيماء إلى أن القتال لا يكون اتباعاً لهوى النفس ، أو إرادة منافع الدنيا  
من السلب والنهب وإرادة الانتقام ، وهذه ميزة الإسلام ، إذ جعل الحرب ضرورة  
لإزالة منع الباطل وتقرير الحق .

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ  
بَدَءُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ ؟ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ (١٣) فَاتْلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِمُ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ  
وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ (١٤) وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ  
عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ (١٥) .

### المعنى الجملى

بعد أن أمر سبحانه بقتال أئمة الكفر - ذكر السبب الذى يبعث على قتالهم ،  
ولعل الله قد علم أن فى نفس جماعة من المؤمنين كرها لقتال من بقى من المشركين بعد فتح

مكة وظهور الإسلام لأنهم من ظهورهم عليهم ورجائهم في إيمانهم ، وعلم أنه يوجد من المنافقين من يزعمون لهم ذلك ، والله يريد أن تطهر جزيرة العرب من خرافات الشرك وأدران الوثنية ، ويمحص المؤمنين من النفاق ومثالبه .

من جرّاء هذا أعاد الكرة بإقامة الأدلة على وجوب قتال الناكثين للعهد المعتدين عليهم بالحرب الذين بدوهم بالقتال وهما بإخراج الرسول أو حبسه أو قتله .

### الايضاح

( ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهوا بإخراج الرسول وهم بدوكم أول مرة ؟ )  
أى قاتلوا هؤلاء المشركين لأسباب ثلاثة :

( ١ ) إنهم نكثوا الأيمان التي حلفوها لتأكيد عهدهم الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه على ترك القتال عشر سنين يأمن فيها الفريقان على أنفسهم ، ويكونون فيها أحرارا في دينهم ، لكنهم لم يلبثوا أن ظاهروا حلفاءهم بنى بكر على خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم ليلا بالقرب من مكة على ماء يسمى المحجير ، وكان هذا من أفظع أنواع النذر ، ولما علم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَأَنْصُرْتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرْكُمْ » وتجهز إلى مكة سنة ثمان من الهجرة .

( ٢ ) إنهم هوا بإخراج الرسول صلى الله عليه وسلم من وطنه أو حبسه حتى لا يبلغ رسالته ، أو قتله بأيدي عصابة من بطون قريش ليتفرق دمه في القبائل ، فتعذر اللطالية به ، وإلى ذلك يشير قوله تعالى : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ » .

( ٣ ) إنهم بدووا بقتال المؤمنين في بدر حين قالوا بعد العلم بنجاة عيرهم : لا تنصرف حتى نستأصل عمدا وأصحابه ونهيم في بدر أيا ما نشرب الحمر وتزفر على رموسنا القيان ، وكذا في أحد والخندق وغيرها .

وبعد أن أورد البراهين والحجج الموجبة لقتالهم قال :

( انخسبونهم ؟ ) أى أبعد هذا كله تتركون قتالهم خوفاً منكم وجُبناً ؟

( فإله أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين ) أى فإله أحق أن تخشوا مخالفة أمره وترك مخالفة عدوه ، إذ المؤمن حق الإيمان لا يخشى إلا الله ، لأنه يعلم أنه هو الذى بيده النفع والضرر ، ولا يقدر أحد على مَضَرَّة أو نفع إلا بمشيئته ، فان خشى غيره بمقتضى سننه تعالى فى أسباب الضر والنفع ، فلا ترجع خشيته على خشية الله ، بأن تحمله على عصيانه ومخالفة أمره ، بل يرجع خشيته تعالى على خشية غيره .

وهذا احتجاج آخر على جماعة المسلمين الذين لا يخلو أن يكون بينهم جماعة من المناقضين ومرضى القلوب الذين يكرهون القتال إذا لم توجه الضرورة كما قال :

« كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ » أو رجاء انتشار الإسلام بدونه بعد فتح مكة والطائف وهدم دولة الشرك .

وخلاصة ما سلف — إنه بعد تلك الحجج التى تقدم ذكرها ، لم يبق من سبب يمنع قتالهم إلا الخشية لهم والخوف من قتالهم ، وخشية الله أحق وأجدر إن كنتم مؤمنين حقاً ، كيف وقد نصركم الله عليهم فى مواطن كثيرة مع ضعفكم وقوتهم وقتلتكم وكثرة عديدهم .

وفى الآية إيماء إلى أن المؤمن يجب أن يكون أشجع الناس وأعلام همة ولا يخشى إلا الله .

وبعد أن أقام الأدلة على وجوب قتالهم ، وفقد الشبه المانعة من ذلك — أمرهم به أمراً صريحاً مع وعده لهم بالنصر وإظهار المؤمنين عليهم ، وهذه المدّة من أخبار النبي فى وقته معينة ، وقد صدق الله وعده فقال :

( قاتلوا من يعذبهم الله بأيديكم ويخزى وينصرم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ) أى قاتلوا من أمرتكم ، فإنكم إن فعلتم ذلك يعذبهم الله بأيديكم ويمكنكم من رقابهم قتلاً ، ومن صدورهم ونحوهم طعناً ، ويخزى بذلك الأمر والقهر والفقراء لم

يقتل منهم ، وينصركم عليهم حتى لا تقوم لهم قائمة بهذا ، فلا يعودون إلى قتالكم كما كان شأنهم بعد وقعة بدر ، ويشف صدوركم بما نالوا منكم من الأذى ولم تكونوا تستطيعون دفعه - وقد كان في صدورهم من موجدة القهر والذل ما لا شفاء له إلا بهذا النصر عليهم - وهؤلاء المؤمنون هم الذين غدر بهم المشركون كخزاعة وغيرها ممن كانوا في دار الشرك عاجزين عن الهجرة . وروى عن ابن عباس أنهم بطون من اليمن سبأ قدموا إلى مكة وأسلموا فلقوا من أهلها أذى كثيرا ، فبعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون إليه فقال صلى الله عليه وسلم « أبشروا فإن الفرج قريب » .

( ويذهب غيظ قلوبهم ) الذي كان قد وقر فيها من غدر المشركين وظلمهم ، ومن طال تأذيه من خصمه ثم مكنته الله منه على أحسن الوجوه وأكملها فإنه يعظم سروره ويصير ذلك سببا لقوة النفس وصدق العزيمة .

وهذا الخزي والتعذيب الذي سينزله بهم لا يعمهم ، بل هو خاص بمن استحوذ عليهم الكفر ، فلم يبق فيهم استعداد للإيمان .

( ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم ) أى وأما غيرهم فسيستوب الله عليهم من شركهم وبوقفهم للإيمان ويتقبله منهم ، وهو العليم بما لا تعلمون من استعدادهم في الحال والاستقبال ، الحكيم فيما يشرع لهم من الأحكام لإقامة دينه وإظهاره على الدين كله .

ومن سننه تعالى تفاوت البشر في العقائد والأخلاق والأعمال ، وقابلية التحول من حال إلى حال بما يطرأ عليهم من الأسباب وللثورات بحسب المقادير الإلهية الناتجة بآيات التنزيل ونظم الاجتماع .

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَأَنْ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً ، وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٦) .

## تفسير المفردات

الوليعة : ما يلج في الأمر أو القوم بما ليس منه أو منهم كالكهـ خيلة ، ويطلق على الواحد والكثير ، ويراد بها هنا بطانة السوء من المنافقين والمشركين .

## المعنى الجلى

كان الكلام فى الآيات التى قبل هذه فى بيان حال المشركين من مواصلتهم مبدءوا به من قتال المؤمنين لأجل دينهم ، وقاتل المؤمنين لهم على الوجه الذى قامت به الحجج الناصمة على كون المؤمنين على الحق فى هذا القتال ؛ والكلام الآن فى بيان حال جماعة المسلمين وشأنهم فى الجهاد الحق الذى يتوقف عليه تمحيصهم من ضعف الإيمان والموادة فى حقوق الإسلام .

## الإيضاح

( أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ) الخطاب هنا لجماعة المسلمين الذين من بينهم منافقون ومرضى القلوب يتبطون عن القتال .

والمعنى — هل جاهدتم المشركين حق الجهاد ، وأمنتم عودتهم إلى قتالكم كما بدوكم أول مرة ، وأمنتم نكت من عاهدتم منهم لأيمانهم كما نكتوا من قبل ؟ وهل علمتم أنهم تركوا الطعن فى دينكم وصد الناس عنه كما هو ذأبهم منذ ظهور الإسلام ؛ وهل نسيت ما اعتذر به المنافقون الذين تحلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك من أعذار ملفقة كاذبة ، وما كان من تثبيط من خرج منهم معكم عن القتال ؟ أم حسبتم أن تتركوا وشأنكم بشيرفتة ولا امتحان ، ولم يتبين الخلص من المجاهدين منكم الذين لم يتخذوا لأنفسهم بطانة من المشركين .

الذين يحادون الله تعالى بالشرك به ، ويحادون الرسول بالصدّ عن دعوته ، ويقاتلون المؤمنين أنصار الله ورسوله - من المنافقين الذين يُطْلَمُونَ أولئك الواثق على أسرار الله ويقفونهم على سياسة الأمة كما يفعل المنافقون في كل زمان .

ونحو الآية قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا بَأْسَ لَكُمْ خِيَالًا وَدُؤًا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ » .

وقد عبر سبحانه عن عدم ظهور هؤلاء المجاهدين وتميزهم من المنافقين وضعفاء الإيمان - بعدم علمهم بهم ، لأن عدم علمه بالشئ دليل على عدم وجوده .

ولا يظهر هؤلاء للمتازون إلا بالابتلاء بالشدائد كما جاء في قوله : « أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ » .

( والله خير بما تعملون ) الآن وبعد ذلك وقبله ، محيط بكل شئ علما ، وقد مضت سنته تعالى بأن التكليف الذي يشق على الأنفس هو الذي يمحّص مافي القلوب ويظهر السرائر بقدر ما فيها من حسن الاستعداد ، ويبرز السرائر الخبيثة ويظهر سوء استعدادها .

وخلاصة المعنى - أظنتم أن تتركوا قبل أن يتم التحميم والتمييز بين الصادقين في جهادهم والكاذبين فاسدى السريرة وتتخذى الوليعة ، وهو لم يعلم الصادقين في الجهاد لأنهم لم يتميزوا من غيرهم بالفضل ، وما لا يعلم الله وجوده فلا وجود له ، إذ لا ينفي عليه شئ من أمركم ، وهو الخبير بكل ما تعملون .

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَدْعُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ، وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ (١٧)

إِنَّمَا يَمُرُّ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى  
الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ ، فَمَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ (١٨)

### تفسير المفردات

المسجد : واحدها مسجد ، وهو مكان السجود ثم صار اسما للبيت الذي يُعْبَدُ فيه  
الله وحده كما قال : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا » وعمرارة للمسجد :  
تطلق تارة على لزومه والإقامة فيه للعبادة ، أو غلظته بتنظيفه أو ترميمه أو نحو ذلك ،  
وتطلق أخرى على زيارته للعبادة فيه ، ومنها التسك الخصوص للسبي بالمعرة .

### المعنى الجملى

بعد أن فتح المسلمون مكة وأدال الله للتوحيد من الشرك والباطل ،  
وزالت ولاية المشركين عن المسجد الحرام وطرده الرسول صلى الله عليه وسلم عما كان فيه  
من الأصنام ، بقى عليه أن يطهره من العبادات الباطلة التي كان المشركون يأتونها فيه  
وبين لهم أن المسلمين أحق به منهم ، ومن ثم آذنهم بنبيذ عهودهم وأمر عليًا أن يتلو  
عليهم أوائل سورة براءة على مسامح وفودهم يوم الحج الأكبر من سنة تسع للهجرة ،  
وكان مما يتضمنه هذا البلاغ العام أن يعلوا أن عبادتهم الشركية ستمنع من المسجد  
الحرام بعد ذلك العام ، فنادى على وأعوانه في يوم النحر بمضى : لا يحج بعد هذا العام  
مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان .

وإنما أمهلهم هذا العام من قبل أن فيهم أرباب عهد مع المسلمين ، كان من شروطه  
ألا يمنع أحد الفريقين الآخر من دخول المسجد الحرام - إلى أنه كان يتعذر منع من  
لا عهد لهم بدون قتال في أرض الحرم ، إذ لا يمكن التمييز بين المشرك والمسلم ولا الماهد  
من غيره إلا بعد وصولهم إلى البيت وشروعهم في الطواف فيه .

لهذا كله ناسب أن يذكّر بعد نبذ اليهود وإعلام جاهيرهم به قبل تنفيذه بزمن



منع عبادة الشرك من المسجد الحرام وإبطال ما كان المشركون يدعون به ويفخرون به من حق عمارته ، مع تبييضهم من الاشتراك فيها ، وهذا هو ما تضمنته الآيتان السكر يمتنان المذكورتان هنا .

روى عن ابن عباس أنه قال : لما أسر العباس يوم بدر عيَّره المسلمون بالكفر وقطيعة الرحم وأغلظ له على في القول ، فقال العباس : ما لكم تذكرن مساوينا ولا تذكرن محاسنا ؟ فقال على كرم الله وجهه : ألكم محاسن ؟ فقال نعم : إننا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحاج فأنزل الله : ( ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله ) الآية .

### الإيضاح

( ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر ) أى ما كان من شأن المشركين ولا مما ينبغي لهم أن يعمروا مساجد الله التى منها المسجد الأعظم وهو بيته الحرام بالإقامة فيه للعبادة أو الخلدمة والولاية عليه ، ولا أن يزوروه حجاجا أو معتمرين ، وقد شهدوا على أنفسهم بالكفر قولا وعملا بعبادتهم للأصنام والاستشفاع بها والسجود لما وضموه منها فى البيت عقب كل شوط من طوافهم ، وقولهم حينئذ : لبيك لا شريك لك ، إلا شريكا هو لك ، تملكه وما ملك .

إذ فى علمهم هذا جمع بين الضدين ، فإن عمارة البيت الحسية إنما تكون لعمارة للمنوية بعبادته تعالى وحده ، وذلك لا يقع إلا من المؤمنين الموحد لكهم يشركون به غيره ويساوونه ببعض خلقه فى العبادة .

وخلاصة ذلك — إنهم يجمعون بين أمرين لا يعقل الجمع بينهما على وجه صحيح ، عمارة البيت الحرام بزيارته للحج أو العمرة ، والكفر بربه بمساواته ببعض خلقه من الأصنام والأوثان .

وقوله : شاهدين على أنفسهم ، أى إنهم كفروا كفرا صريحا معترفا به لانتسبكن للكبيرة فيه .

والمراد بالعارة المنوعة عن المشركين للساجد الولاية عليها والاستقلال بالقيام بمصالحها كأن يكون الكافر ناظرا للمسجد وأوقافه ، أما استخدام الكافر في عمل لا ولاية فيه كنبحت الحجارة والبناء والنجارة فلا يدخل في ذلك .

ولمسلمين أن يقبلوا من الكافر مسجدا بناء كافر أو أوصى بينائه أو ترميمه إذا لم يكن في ذلك ضرر ديني ولا سياسى ، كما لو عرض اليهود الآن على المسلمين أن يعمروا المسجد الأقصى بترميم ما كان قد تداعى من بنائه ، أو بذلوا لذلك مالا لم يقبل منهم ، لأنهم يطمعون في الاستيلاء على هذا المسجد ، فربما جعلوا ذلك ذريعة لادعاء حق لهم فيه .

( أولئك حبطت أعمالهم ) أى أولئك للمشركون الكافرون بالله وبما جاء به رسوله قد بطلت أعمالهم التى يفخرون بها من عمارة للمسجد الحرام وسقاية الحاج وقرى الضيف وصلة الرحم ونحو ذلك مما كانوا يعملونه في دنياهم ، فلم يبق له أثر مما في صلاح أنفسهم ما داموا مقيمين على الشرك ومفسده .

ونحو الآية قوله : « وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وقوله : « وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ يَتَحَبَّطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

( وفى النار هم خالدون ) أى وهم مقيمون في دار العذاب إقامة خلود وبقاء لكفرهم الذى أحبط أحسن أعمالهم ودمى أنفسهم حتى لم يبق لها أدنى استعداد لجوار رحمة في دار الكرامة والنعيم .

( إنما يصبر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ) أى إن المستحقين لمهارة المساجد هم الجامعون بين الإيمان بالله على الوجه

الذي يئنه في كتابه من توحيدِه واختصاصه بالعبادة والتوكل عليه ، والإيمان باليوم الآخر الذي يحاسب الله فيه عباده ويميز كل نفس ما كسبت ، مع إقامة الصلاة المفروضة على وجه جامع بين أركانها وآدابها ، وتدبر تلاوتها وأذكارها ، وبهذا تُكسِب من يقيهما مراقبة ربه وخشيته والخشوع إليه ، وإعطاء زكاة الأموال المستحقها من الفقراء والمساكين ، وخشية الله دون غيره مما لا ينفع ولا يضر كالأصنام وغيرها مما عبد من دون الله خوفاً من ضرره أو رجاء نفعه .

( فسمى أولئك أن يكونوا من المهتدين ) أى فأولئك الذين يجمعون بين الأركان الهامة من أركان الإسلام هم الذين يرجون أن يكونوا من المهتدين إلى ما يحب الله ويرضيه من عمارة المساجد حساً ومعنى بحسب سننه تعالى في أعمال البشر وتأثيرها في نفوسهم ، وبذا يستحقون عليها الجزاء في جنات النعيم ، لا أولئك المشركون الذين يجمعون بين أضدادها من الإيمان بالطاغوت والشرك بالله والكفر بما جاء به رسوله ، وينفقون أموالهم للصد عن سبيل الله ، ومنع الناس من الإسلام .

هذا ، وقد ورد في عمارة المساجد أحاديث كثيرة ، فقد روى الشيخان والترمذي عن عثمان رضى الله عنه أنه لما بنى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأمره الناس قال إنكم أكثرتم ، وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من بنى لله مسجداً يفتنى به وجه الله بنى الله له بيتاً في الجنة » .

وروى أحمد عن ابن عباس مرفوعاً « من بنى لله مسجداً ولو كُنْصَ ( الموضع الذي تفحص التراب عنه وتكشفه لتبييض فيه ) قطعة لبيضا - بنى الله له بيتاً في الجنة » . وروى الشيخان وأبو داود وابن ماجه : أن امرأة كانت تُقيم المسجد - تكنسه - ففانت ، فسأل عنها النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له ماتت ، فقال : أفلا كنتم آذتموني بها لأصليَ عليها دُؤْنِي على قبرها ، فأتى قبرها فصلى عليها . وروى أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم عن أبي سعيد قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيتم الرجل يعتاد للمسجد فاشهدوا له بالإيمان » وتلا (إنما يعمر مساجد الله) الآية .

أَجْمَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٩) الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ (٢٠) يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ  
بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ (٢١) خَالِدِينَ فِيهَا  
أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٢٢) .

### تفسير المفردات

السقاية : الموضع الذى يُسقى فيه الماء فى المواسم وغيرها ، وسقاية الإناس : موضع  
بالمسجد الحرام يسقى فيه الناس ، وهو حجرة كبيرة فى جهة الجنوب من بئر زمزم لا تزال  
ماثلة إلى الآن ، وقد يراد بالسقاية الحرفة كالحجابه وهى سِدانة البيت ، والسقاية  
والحجابه أفضل مأثر قريش وقد أقرهما الإسلام ، وفى الحديث : « كل مأثرة من مأثر  
الجاهلية تحت قدميَّ إلا سقاية الحاج وسدانة البيت » .

وقد كانت قريش تسقى الحاج الزبيب المنبوذ فى الماء ، وكان يليها العباس بن  
عبد المطلب فى الجاهلية والإسلام .

### المعنى الجملى

هذه الآيات مكملة لما قبلها مبينة أن عمارة المسجد الحرام للمسلمين دون المشركين،  
وأن إسلامهم أفضل مما كان يفخر به المشركون من عمارة المسجد الحرام وسقاية  
الحاج فيه .

روى مسلم وأبو داود عن الثعالب بن بشر قال : « كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من أصحابه فقال رجل منهم : ما أبالي ألا أعمل لله عملا بعد الإسلام إلا أن أسقى الحاج ، وقال آخر بل عمارة المسجد الحرام ، وقال آخر بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم ، فزجرهم عمر وقال : لا ترضوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم - وذلك يوم الجمعة ولكن إذا صليت الجمعة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأستفتيه فيما اختلفتم فيه ، فدخل بعد الصلاة فاستفتاه فأمره الله ( أجعلتم سقاية الحاج - إلى قوله - والله لا يهدي القوم الظالمين ) » .

### الإيضاح

( أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ ) الخطاب في الآية للمؤمنين الذين تنازعوا - أى الأعمال أفضل - والمراد - إنه لا ينبغي أن يحملوا أهل السقاية والعمارة في الفضيلة كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ، فإن السقاية والعمارة وإن كانتا من أعمال البر والخير فأصحابهما لا يبدآنون أهل الإيمان والجهاد في علو المرتبة وشرف المقدار ، وقد صرح بهذا في قوله :

( لا يستون عند الله ) أى لا يساوى الفريق الأول الفريق الثانى لافى صفقه ولا فى عمله فى حكم الله ولا فى مثوبته وجزائه عليه لافى الدنيا ولا فى الآخرة ، فضلا عن أن يفضلهم كما يزعم كبراء مشركى قريش الذين كانوا يتبجحون بخدمة البيت ويستكبرون على الناس بها .

( والله لا يهدي القوم الظالمين ) أى لا يهديهم إلى الحق فى أعمالهم ولا إلى الحكم العدل فى أعمال غيرهم ، إذ ليس من سننه تعالى فى أخلاق البشر وأعمالهم أن يهدي الظالم إلى شيء من ذلك ، ومن أقبح الظلم تفضيل خدمة حجارة البيت وحفظ مفتاحه وسقاية الحاج على الإيمان بالله وحده ، إذ به تطهر الأنفس من أدناس الشرك وخرافات ، وعلى الإيمان باليوم الآخر الذى يزرع النفس عن البنى والظلم ويحب

إليها الحق والعدل ، ويرغبها في الخير وعمل البر ابتغاء مرضاة الله لا للفخر والرياء ، وعلى الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال لإحقاق الحق وإبطال الباطل .

ثم بين سبحانه مراتب فضلهم إتر بيان عدم استوائهم هم والمشركون الظالمين فقال :  
( الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله ) أى هم أعظم درجة وأعلى مقاماً في مراتب الفضل والكمال في حكم الله وأكبر مثوبة من أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الذين رأى بعض المسلمين أن عملهم إياها من أفضل القربات بعد الإسلام .

فالذين نالوا فضل الهجرة والجداد بنوعيه النفس والمال أعلى مرتبة وأعظم كرامة من لم يتصف بهما كانا من كان ، ويدخل في ذلك أهل السقاية والعمارة ،

( وأولئك هم الفائزون ) أى وأولئك المؤمنون المهاجرون المجاهدون هم الفائزون بمثوبة الله وكرامته دون من لم يكن مستجيباً لهذه الصفات الثلاث وإن سقى الحاج وعمر المسجد الحرام ، فإن ثواب للؤمن على هذين الصليين دون ثوابه على الهجرة والجهاد ، ولا ثواب للكافر عليهما في الآخرة ، فإن الكفر بالله ورسوله واليوم الآخر يُحيط الأعمال البدنية وإن فرض فيها حسن النية .

ثم فصل سبحانه ذلك القوز العظيم وبينه بقوله :

( يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنت لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبداً ) أى يبشرهم ربهم في كتابه على لسان رسوله ، وعلى لسان ملائكته حين الموت ، برحمة منه ورضوان كامل من لدنه لا يشوبه سخط ، وجنت تجري من تحتها الأنهار ، ولهم فيها نعيم مقيم لا يزول على عظمه وكاله حال كونهم خالدين فيها أبداً .

( إن الله عنده أجر عظيم ) أى إن ما عند الله من الأجر على الإيمان وصالح العمل الذى من أشقاه الهجرة والجهاد عظيم لا يقدر قدره إلا الله الذى تفصل به ومنحه لعباده المكرمين ، ولا سيما على الإيمان الكامل الباعث على هجر الوطن ومفارقة الأهل

والسكن ، وعلى إفتاق المال الذى هو أحب شئ إلى النفس ، وعلى بذل النفس التى هى أعز شئ على الإنسان .

فما أجدرهم أن يبشرهم بأنواع من الأجر والجزاء ما بين روحى وجسمانى ؛ فالأول الرحمة والرضوان . والرضوان هو نهاية الإحسان وهو أعلى النعم وأكمل الجزاء كما يدل على ذلك قوله : « وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ » .

ومارواه الشيخان والترمذى والنسائى عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ؟ فيقولون ، لبيك ربنا وسعديك ، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك ؟ فيقول : أنا أعطيتكم أفضل من ذلك ، فيقولون ربنا وأى شئ أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً » .

والثانى : هو النعيم للقيم فى جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا  
الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٢٣) قُلْ  
إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ  
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ رِضْوَانِهَا أَحَبُّ  
إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ، فَتَرْبَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ،  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٢٤) .

### تفسير المفردات

استحب كذا وأحبه : بمعنى ، والظلم : وضع الشئ فى غير موضعه ، والعشيرة :

ذوو القربى الأذنون الذين من شأنهم التعاون والتناصر ، والاعتراف : الاكتساب ، وكساد التجارة : ضد رواجها ، والترص : الانتظار ، وأمره : عقوبته إن عاجلا أو آجلا .

### المعنى الجملى

لما أعلن الله براءته وبراعة رسوله من المشركين وأذنهم بنبيذ عهودهم بعد أن ثبت أنه لا عهد لهم - عز ذلك على بعض المسلمين ، وتبرم به ضغاء الإيمان وكان أكثرهم من الطلقاء الذين أعتقهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ، وكان موضع الضعف نصرة القرابة وعصبية النسب ، إذ كان لا يزال لكثير منهم أولو قرابة من المشركين يكرهون قتالهم ويتمنون إيمانهم ، بل كان لبعض ضغاء الإيمان وليجة وبطانة منهم . من أجل هذا بين الله في هاتين الآيتين أن فضل الإيمان والهجرة والجهاد ونيل ما بشر الله به أهله من رحمته ورضوانه ودخول جناته - لا يكمل إلا بترك ولاية الكافرين وإيثار حب الله ورسوله والجهاد في سبيله على حب الوالد والولد والأخ الزوج والعشيرة والمال والسكن .

### الايضاح

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان) أى لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء تنصرونهم في القتال وتظاهرون لأجلهم الكفار أو تطعنونهم على أسرار المؤمنين وما يستعدون به لقتال للمشركين إن أصرؤا على الكفر وآثروا على الإيمان ، فإن في ذلك قوة للمشركين على قتال المؤمنين وخضدا لشوكتهم ؛ وقد حدث ذلك منذ ظهور الإسلام إلى نزول هذه السورة ، فقد كتب حاطب بن أبى بلتمة وهو من أهل بدر وقد استخفته نمرة القرابة إلى مشركى مكة خفية يعلمهم بما عزم عليه النبي صلى الله عليه وسلم من قتالهم ، ليتخذ له بذلك



يدا عندكم يكافئونه عليها بحماية ما كان له عندهم من قرابة ، وفي ذلك نزلت سورة المتحنة لئنهي عن موالاة أعداء الله وأعدائهم .

( ومن يتولم منكم فأولئك هم الظالمون ) أى ومن يتولم وهم على تلك الحال فأولئك المتولون لهم هم الظالمون لأنفسهم ولجماعتهم بوضعهم الموالاة في غير موضعها ، فهم قد وضعوا الولاية في موضع البراءة ، والمودة في محل العداوة ، وقد حملهم على هذا الظلم نمرّة القرابة وحجة الجاهلية .

ونحو الآية قوله في سورة المتحنة : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

وبعد أن بين ما وصل إليه حالهم من الإخلال بالإيمان انتقل إلى بيان سبب ذلك فقال :

( قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترسبوا حتى يأتي الله بأمره ) أى قل لهم وإن كنتم تفضلون حظوظ الدنيا وشهواتها من الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة على حب الله ورسوله والجهاد في سبيله الذى وعدتم عليه أنواع السعادة الأبدية في الآخرة ، فانتظروا حتى يأتي أمر الله : أى عقوبته التى تحمل بكم عاجلا أو آجلا .

وقد ذكر سبحانه الأمور الداعية إلى مخالطة الكفار وحصرها في أربعة :

(١) مخالطة الأقارب وذكر منهم الآباء والأبناء والإخوان والأزواج ، ثم ذكر

الباقى بلفظ العشيرة .

(٢) الميل إلى إمساك الأموال المكتسبة .

(٣) الرغبة في تحصيل الأموال وتشهيرها بالتجارة .

(٤) الرغبة في الأوطان والدور التي بنيت للسكنى .

وخلاصة ذلك — إن كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية أولى عندكم من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيله ، فتربصوا بما تحبون حتى يأتي الله بعقوبة من عنده عاجلة أو آجلة .

ولا يخفى ما في ذلك من الوعيد والتهديد ، ومن الإيحاء إلى أنه إذا وقع التمازج بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم نبذ الثانية وإلقاؤها وراء ظهره .

وبتفصيل ما تقدم في الآية نجد أنها حوت أموراً ثمانية من أفضل ما يجب .

(١) حب الأبناء للآباء وهو غريزي في النفوس فالولد بضعة من أبيه يرث بعض صفاته وطبائمه من جسمية وخلقية ، وقد كان العرب يتفاخرون بأبائهم في أسواقهم وفي معاهد الحج كما قال تعالى حاثاً على ذكره : « فَإِذَا قُضِيَتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا » .

(ب) حب الآباء للأبناء وهو غريزي أيضاً ، وحب الوالد للولد أقوى وأبقى من عكسه ، فهو يحرص على بقائه كما يحرص على نفسه أو أشد ، ويحرم نفسه كثيراً من الطيبات إيثارة بها في حاضر أمره ومستقبله ، ويكابد الأهوال ويركب الصعاب ، ويقوم بتربيته وتعليمه ، إذ هو مناط الآمال وزينة الحياة كما قال تعالى : « لِلنَّالِ وَالْبُنُونِ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » .

(ج) حب الإخوة وهو يلي في المرتبة حب البنوة والأبوة ، وهو حب يقتضيه التناصر والتعاون في الكفاح في الحياة ، والبيوت التي سلت فطرة أهلها وكرمت أخلاقهم يحبون إخوتهم كأنفسهم وأولادهم ، ويوقرون كبيرهم ، ويرحمون صغيرهم ، ويكفلون من يتركه أبوه صغيراً فيقربى مع أولادهم كأحدهم .

(د) حب الزوجة ؛ وبالأزوجة يتحد بشر أن يتم وجود كل منهما وجود الآخر

وَيُنْتَجَنَ بَشَرًا مِثْلَهُمَا ، وَمَنْ تَمَّ امْتَنَ اللَّهُ عَلَيْنَا بِهِ فَقَالَ : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً » .

(هـ) حب العشيرة ، وهو حب عصبية وتعاون وولاية ونصر في مواطن القتال والنزال والدُّود عن الحبي والخريم ، وهو يكون على أشده في أهل البداوة ومن على مقربة منهم من أهل الحضر .

(و) حب الأموال المقتربة : أي المكتسبة ، وهو أقوى من حب الأموال الموروثة ، لأن عناء النفس في جمعها يجعل لها في قلبه منزلة لا تكون لما يجيء من المال عفوا .

(ز) حب التجارة التي يخشى كسادها في حال الحرب ، وقد كان لبعض المسلمين من أهل مكة تجارة يخشون كسادها في ذلك الحين ، لأن أكثر مستهلكيها كانوا من المشركين ، وكانت أسواقها تنصب في موسم الحج ، وقد منع منه للمشركون بنص الآيات السابقة واللاحقة .

(ح) حب المساكن الطيبة المرضية ، وقد كان لبعض المسلمين دور حسنة في مكة كانوا يتمتعون فيها بالإقامة والسكنى لما فيها من الرفاق وأسباب الراحة .

فهذه الثمانية الأنواع من الحب تجعل القتال مكروها مبنوضا لدى النفوس فوق ماله من بغض بمقتضى ذاته كما قال تعالى : « كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ » ، وَعَصَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَصَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ » .

أما حبه تعالى فيجب أن يكون فوق هذه الأنواع لفضله وإحسانه بالإيجاد والإعدام وتسخير منافع الدنيا للناس ، وهو يتفاوت بتفاوت معارف الإنسان في آلاء الله في خلقه وإدراك ما فيها من الإبداع والإتقان : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » .

وكذلك حب رسوله يجب أن يكون فوق هذه أيضا ، فإنه صلى الله عليه وسلم كان المثل الأعلى في أخلاقه وآدابه ، وقد أرسله الله هداية للعالمين إلى يوم الدين .  
( والله لا يهدي القوم الفاسقين ) أى الخارجين من حدود الدين والشريعة ومن سلامة الفطرة إلى فساد الطباع ، ومن نور العقل إلى ظلمة الجهل والتقليد .

وقد جرت سنته تعالى أن يكون الفاسقون محرومين من الهداية الفطرية التي يهتدى إلى معرفتها الإنسان بالعقل السليم والوجدان الصحيح ، ومن ثم فهم يؤثرون حب القرابة والمنفعة الطارئة كالمال والتجارة على حب الله ورسوله والجهاد في سبيله .

هذا وقد جاءت أحاديث كثيرة في فضل حب الله ورسوله ، منها ما رواه الشيخان من حديث أنس مرفوعا « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يُقذَف في النار » وعنه أيضا « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين » وما رواه البخارى عن عبد الله بن هشام قال : « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر : لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي التي بين جنبي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك التي بين جنبيك . فقال عمر : فإنه الآن ، والله لأنت أحب إلي من نفسي ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : الآن يا عمر . »

والوسيلة إلى هذه المعرفة والحب كثرة الذكر والفكر وتدبر القرآن والالتزام أحكام الشرع .

والذكر الحق هو ذكر القلب مع حسن النية وصحة القصد وتأمل منن الله وآياته في الخلق وأن تذكر حين رؤية كل شيء من صنع الله ، وسماع كل صوت من مخلوقات الله ، أنه يسبح بحمده تعالى ويدل على قدرته وحكمته ورحمته .

ومن أقام فرائض الله كما أمر ، وترك مصاصيه كما نهى ، فإنه يصل بفضل الله إلى المقام الذى أشار إليه فى الحديث القدسى « وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضته عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها » رواه البخارى .

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ (٢٥) ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ (٢٦) ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٧) .

### تفسير المفردات

المواطن : واحدها موطن ، وهو مقر الإنسان ومحل إقامته كالوطن ؛ والمراد بالمواطن هنا مشاهد الحرب ومواقعها ، وحنين : وإد على ثلاثة أميال من الطائف ، وغزوته تسمى غزوة أو طاس وغزوة هوازن ، والإغناء : إعطاء ما يدفع الحاجة ، والرحب : السعة ، ومدبرين : أى هاربين لا تلون على شيء ، والسكينة : الهيئة النفسية التى تحصل من سكون النفس واطمئنانها ، وهى ضد الانزعاج ، وقد تطلق على الرزاة والوقار .

### المعنى الجملى

جاءت هذه الآيات لإقامة الحجة على صدق ما قبلها من النهى والوعيد وأن الخير والمصلحة للمؤمنين فى ترك ولاية أولى القربى من الكافرين ، وفى إنباط حب الله

ورسوله والجهاد في سبيله على حب أولى القربى والعشيرة والمال والسكن ونحوها بما يحب -  
 إذ أبان فيها أن نصر الله للمؤمنين في المواطن الكثيرة لم يكن بقوة العصبية ولا بقوة  
 المال ولا بما يُشترى به من الزاد والعتاد ، بل كان بفضل الله عليهم بهذا الرسول الذي  
 جاءهم بذلك الدين القويم ، وأن هزيمتهم وتوليهم يوم حنين كان ابتلاء لهم على  
 عُبُيَّهم بكثرتهم ورضاهم عنها ، ونصرهم من بعد ذلك كان بعناية خاصة من لدنه ،  
 ليتذكروا أن عنايته تعالى للمؤمنين بالقوة المعنوية لا بالكثرة العددية وما يتعلق بها .

### الايضاح

( اتقد نصركم الله في مواطن كثيرة ) أى لقد نصركم الله أيها المؤمنون في أما كن  
 حرب توطنون فيها أنفسكم على لقاء عدوكم ، ومشاهدتلقون فيها أتم وهم في صعيد واحد  
 للطمأن والنزال إحقاقا للحق وإظهارا لدينه .

روى أبو يعلى عن جابر أن عدد غزواته صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرون ،  
 قاتل بنفسه في ثمان : بدر وأحد والأحزاب والمُصْطَلِقِ وَخَيْبَر ومكة وحُنين والطائف .  
 وبعوته وسراياه ست وثلاثون ، واختار جمع من العلماء أن المغازي والسرايا كلها  
 ثمانون ولم يقع في بعضها قتال ، ونصرهم في كل قتال ، إما نصرا كاملا وهو الأكثر  
 وإما نصرا مشوبا بشيء من التريية على ذنوب اقترفوها كما في أحد ، إذ نصرهم  
 ثم أظهر عليهم العدو لخلفتهم أمر القائد الأعظم في أم أواخر الحرب وهو حماية الرماة  
 لظهورهم ، وكافي حنين من الهزيمة في أثناء المعركة والنصر التام في آخرها .

( ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تنن عنكم شيئا وضافت عليكم الأرض بما  
 رحبت ثم وليتم مدبرين ) أى ونصركم أيضا في يوم حنين وهو اليوم الذي أعجبتكم فيه  
 كثرتكم إذ كنتم اثني عشر ألفا وكان الكافرون أربعة آلاف فقط ، فقال قاتل منكم :  
 لن نُغْلِبَ اليوم من قلة ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت الهزيمة :  
 أى فكانت الهزيمة عقوبة على هذا التورور والمُجَبِّ وتربية المؤمنين حتى لا يفتروا بالكثرة

مرة أخرى ، فإنها ليست إلا أحد الأسباب المادية الكثيرة المؤدية للنصر .

ومعنى قوله : فلم تنن عنكم شيئا إلخ - أن تلك الكثرة التي غرتكم لم تكن بكافية لانتصاركم ولم تدفع عنكم شيئا من عار التلبّ والهزيمة ، وضاعت عليكم الأرض على رُخيتها وسعتها ، فلم تجدوا وسيلة للنجاة إلا الهرب والفرار من العدو فوليتموه ظهوركم منهزمين لانتلون على شيء .

( ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ) أى ثم أفرغ الله سكينته من لدنه على رسوله ( بعد أن عرض له الأسف والحزن على أصحابه حين وقوع الهزيمة لهم ) فما ازداد إلا ثباتا وشجاعة وإقداما - وعلى المؤمنين الذين ثبتوا معه وأحاطوا بيفلته الشبهاء - وعلى سائر المؤمنين الصادقين فأذهب روعهم وأزال خيبتهم وأعاد إليهم ما كان قد زلزل من ثباتهم وشجاعتهم ، وخصوصا حين سمعوا نداءه ونداء عمه العباس إذ دعاهم بأمره - وأنزل مع هذه السكينة جنودا من الملائكة لم تروها بأبصاركم ، بل وجدتم أثرها في قلوبكم بما عاد إليها من رباطة الجأش وشدة اليأس - وعذب الذين كفروا بالقتل والسبي والأسر ، وذلك هو جزاء الكافرين في الدنيا ما داموا يستحبون الكفر على الإيمان ويعادون أهله ويقاتلونهم عليه .

ونحو الآية قوله : « قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَتُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ » ( ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم ) أى ثم يتوب الله بعد هذا التعذيب الذى يكون فى الدنيا على من يشاء من الكافرين فيهدبهم إلى الإسلام إذا لم تحط بهم خطيئات الشرك وخرافته ، ولم يحتم على قلوبهم بالإصرار على الجحود والتكذيب ، وهو غفور لهم يتجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصى ، رحيم بهم يتفضل عليهم ويثيبهم بالأجر والجزاء .

## وفد هوازن وإسلامهم وغنائمهم

روى البخارى عن المِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ « أن ناسا منهم جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه على الإسلام وقالوا : يا رسول الله أنت خير الناس وأبرّ الناس وقد سبى أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا ، ( وقد سبى يومئذ ستة آلاف وأخذ من الإبل والغنم ما لا يحصى ) فقال عليه الصلاة والسلام : إن عندى من ترون ، إن خير القول أصدق ، اختاروا إما ذراريكم ونساءكم وإما أموالكم ، قالوا ما كنا نعدّل بالأحساب شيئا ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هؤلاء جامونا مسلمين ، وإنا خيرناهم بين الذرارى والأموال ، فلم يعدلوا بالأحساب شيئا ، فمن كان بيده شيء وطابت به نفسه أن يردّه فشأنه ، ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فتمطيه مكانه ، قالوا رضينا وسلمنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : إنا لا ندرى لعل فيكم من لا يرضى ، فروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا ، فرفعت إليه العرفاء أنهم قد رضوا . »

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ  
بِمَدْعَمِهِمْ هَذَا ، وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِن شَاءَ ،  
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٢٨) .

## تفسير المفردات

النجس : من نجس الشيء إذا كان قذرا غير نظيف والإسم النجاسة ، وقال الراغب :  
النجاسة : القذارة ، وهى ضربان : ضرب يدرك بالحواسة ، وضرب يدرك بالبصيرة ،  
وهذا ما وصف الله به المشركين فقال إنما المشركون نجس ، ويقال نجسه ، إذا جعله  
نجسا ، ونجسه . أزال نجسه ومنه تنجيس العرب ، وهو شيء كانوا يفعلونه من تعليق  
عوذة على الصبي ليدفعوا عنه نجاسة الشيطان ، والتنجيس والتنجيس : داء خبيث لادواء  
له اهـ .



والعيلة : الفقر ، يقال عال الرجل يعمل عيلا وعيلة إذا افتقر فهو عائل ، وأعال : كثر عياله ، وهو يقول عيالا كثيرين : أى يَمُونُهُمْ ويكفِيهِمْ أمر معاشهم ، والفضل : العطاء والتفضل .

### المعنى الجملى

لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر حين أمره على الحج سنة تسع من الهجرة أن يبلغ الناس أنه لا يحج بعد هذا العام مشرك ، ثم أمر علياً أن يتبع أبا بكر فيقرأ على الناس أول سورة براءة يوم الحج الأكبر وينذّر إليهم عهدهم ، وأن الله يرى من المشركين ورسوله - قال ناس يا أهل مكة ستعلمون ماتلقون من الشدة لا تقطع السبل وفقد التحولات ، فنزلت هذه الآية لدفع تلك الشبهة فقال سبحانه « وإن ختم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله » .

قال ابن عباس : كان المشركون يميثون إلى البيت و يميثون معهم بالطعام يتجرون فيه ، فلما نهوا أن يأتوا البيت قال للمسلمون : فمن أين لنا الطعام ؟ فأُنزل الله « وإن ختم عيلة » الآية . قال فأُنزل الله عليهم المطر وكثر خيرهم حين ذهب المشركون عنهم ، وأسلم أهل اليمن وجاءهم الناس من كل فج .

### الإيضاح

( يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ) أى إن المشركين أنجاس فاسدو الاعتقاد يشركون بالله ما لا يضر ولا ينفع ، فيمبدون الرجز من الأوثان والأصنام ، ويدينون بالخرافات والأوهام ، و يأكلون الميتة والدم وهي أفذأرحسية ويستحلون القمار والزنا ويستبيحون الأشهر الحرم وهي أرجاس معنوية - من أجل هذا لا تمكنوهم بعد هذا العام أن يدخلوا المسجد الحرام بدخول أرض الحرم ، فضلا عن دخول البيت نفسه وطوافهم فيه عراً يشركون ربهم في التلبية ، وإذا صلوا لم تكن صلاتهم إلا شكاً وتصدية .

وبلاد الإسلام في حق الكفار أقسام ثلاثة :

(١) الحرم ، ولا يجوز لكافر أن يدخله بحال لظاهر الآية ، وبذلك قال الشافعي وأحمد ومالك ، فلو جاء رسول من دار الكفر والإمام في الحرم لا يأذن له في دخوله بل يخرج إليه بنفسه أو يبعث إليه من يسمع رسالته خارج الحرم ، وأبو حنيفة - يميز للمعاهد دخول الحرم بإذن الخليفة أو نائبه .

(٢) الحجاز ، وهو ما بين عُدث إلى ريف العراق في الطول ، ومن جُدّة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام عرضاً ، ويجوز للكافر دخولها بالإذن . ولكن لا يقيمون فيها أكثر من ثلاثة أيام .

روى مسلم عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا خير جن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا أترك فيها إلا مسلماً » وفي رواية لمسلم ، وأوصى فقال : « أخرجوا المشركين من جزيرة العرب » فلم يتفرغ لذلك أبو بكر وأجلام عمر في خلافة ، وأخرج مالك في الموطأ « لا يجتمع دينان في جزيرة العرب » .

وعن جابر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الشيطان قد ينس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ، ولكن في التحريش بينهم » .

(٣) سائر بلاد الإسلام ، ويجوز للكافر أن يقيم فيها بعهد وأمان ، ولكن لا يدخل المساجد إلا بإذن مسلم .

( وإن ختم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء ) أي وإن ختم فقرا بسبب حلة جلب الأقوات ، وضروب التجارات التي كان يحملها المشركون من أبواب المزارع في الشعاب والوديان من البلاد ذات البساتين والمزارع كالطائف وأرباب المتاجر - فسوف يغني الله من فضله ، وفضله كثير ، فقد صاروا بعد الإسلام ومنع المشركين من الحرم أغنى مما كانوا قبل ذلك ، فقد تعددت وسائل النفي فيما بعد ، وصدق الله وعده فأسلم أهل اليمن وصاروا يحلبون لهم الطعام ، وأسلم أولئك المشركون ولم يبق أحد منهم يمنع من الحرم ، ثم جاءتهم الثروة من كل جانب بما فتح الله عليهم من البلاد

فكثرت الثنائيم وتوجه إليهم الناس من كل فج ، ومهد الله لهم سبل الرزق من إمارة وتجارة وزراعة وصناعة ، وكان نصيب مكة من ذلك عظيما بكثرة الحاج وأمن طرق التجارة .

وقيد هذا النقي بمشيئته التى لا يشك مؤمن فى حصول ما تتعلق به ، لتقوية إيمانهم بربهم واتكالمهم عليه دون كسبهم وحده وإن كانوا مأمورين به ، لأنه من سننه فى خلقه ، ولكن لا يجوز أن ينسوا توفيقه وتأيدده لهم فهو الذى نصرهم وأغناهم وسيزيدهم نصرا وغنى .

( إن الله عليم حكيم ) أى إنه عليم بما يكون من مستقبل أمركم فى النقي والفقر ، حكمكم فيما يشعره لكم من أمر ونهى كأمركم بقتال المشركين بعد انقضاء عهودهم ، ونهيكم عن قرب المشركين للمسجد الحرام بعد هذا العام ، ونهيكم عن اتخاذ آبائكم وإخوانكم منهم أولياء إن استحبوا الكفر على الإيمان .

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ (٢٩) .

### تفسير المفردات

يقال : فلان يدين بكذا إذا اتخذ دينا وعقيدة ، ودين الحق : هو الدين الذى أنزله الله على أنبيائه ، والجزية ضرب من الخراج يُضْرَبُ على الأشخاص لاعلى الأرض ، وجهما جِزَى (بالكسر) واليد : السمة والقدرة ، والصغار والصغر : ضد الكبر ويكون فى الأمور الحسية والمعنوية ، والمراد به هنا الخاضعون لأحكام الإسلام وسيادته التى به تنصرون أنفسهم لربهم بفقد الملك وعجزهم عن مقاومة الحكم .

## المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أحكام المشركين في إظهار البراءة من عهودهم ، وفي إظهار البراءة منهم في أنفسهم ، وفي وجوب مقاتلتهم وإبعادهم عن المسجد الحرام - قفى على ذلك بحكم قتال أهل الكتاب وبيان الغاية منه ، وفي ذلك توطئة للكلام في غزوة تبوك مع الروم من أهل الكتاب والخروج إليها في زمن السُّرَّة والقيظ ، وما يتعلق بها من فضيحة للناقضين وهتك حُجُب كفرهم وتمحيص للؤمنين ، وإثبات كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقاتل فيها الروم لما سيأتى بعد .

روى ابن المنذر عن ابن شهاب قال : أنزلت في كفار قريش والعرب ( وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ) ونزلت في أهل الكتاب ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر - إلى قوله - حتى يعطوا الجزية ) فكان أول من أعطى الجزية أهل نجران قبل وفاته عليه الصلاة والسلام .

روى ابن أبي شيبة وأبو الشيخ عن الحسن قال : « قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل هذه الجزيرة من العرب على الإسلام لم يقبل منهم غيره ، وكان أفضل الجهاد ، وكان بعده جهاد على هذه الآية في شأن أهل الكتاب ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ) الآية ، وعلى الجلة فالقتال الواجب في الإسلام إنما شرع للدفاع عن الحق وأهله وحماية الدعوة ونشرها ، ومن ثم اشترط أن تقدم عليه الدعوة إلى الإسلام .

والناظر إلى غزواته صلى الله عليه وسلم يرى أنها كلها كانت دفاعاً عن الدعوة ، وكذلك كانت حروب الصحابة في الصدر الأول ، ثم كان القتال بعد ذلك ضرورة من ضرورات الملك والدولة ، ومع ذلك فقد كان الإسلام فيها مثال الرأفة والرحمة والعدل .

## الايضاح

( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب ) أى قاتلوا أهل الكتاب ، إذ هم جمعوا أربع صفات هى العلة فى عداوتهم للإسلام ، ووجوب خضوعهم لحكمه ماداموا فى داره إذ لو أجاز لهم حمل السلاح لأفضى ذلك إلى قتال المسلمين فى دارهم ومساعدة من يهاجمهم فيها كما فعل يهود المدينة وما حولها بعد تأمين النبي صلى الله عليه وسلم لهم ، وجعلهم حلفاء له ، وأجاز لهم الحكم فيما بينهم بشرعهم ، وسمح لهم بالعبادة على النحو الذى يريدون ، وكذلك فعل مع نصارى الروم فى حدود البلاد العربية .

وهذه الأمور الأربعة التى أسند إليهم تركها هى أصول كل دين إلهى ، ومن ثم أمر بقتال الذين لا يقيمونها وهى :

(١) إنهم لا يؤمنون بالله ، وقد شهد القرآن بأن اليهود والنصارى قدوه بهلم أساسه وهو التوحيد ، إذ هم قد اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، يشرعون لهم العبادات ويحرمون ويحللون فينبغونهم ، وبذا أشركوهم فى الربوبية ، ومنهم من أشرك به فى الألوهية كالذين قالوا عزير ابن الله ، والذين قالوا : للسيح ابن الله ، أو هو الله .

(٢) إنهم لا يؤمنون باليوم الآخر ، إذ هم يقولون إن حياة الآخرة حياة روحانية محضة يكون فيها الناس كالملائكة ، لكننا نؤمن بأن الإنسان لا تنقلب حقيقة ، بل يبقى مؤلفا من جسد وروح ، ويشتمع بنعيم الأرواح والأجساد .

ولا يوجد فيها بين أبلى اليهود والنصارى من التوراة نصوص صريحة فى البعث والجزاء بعد الموت ، بل فيها إشارات غير صريحة فى ذلك .

(٣) إنهم لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، فاليهود لا يحرمون ما حرم فى شرعهم

الذى جاء به موسى ونسخ بعضه عيسى ، ولا يلتزمون العمل بما حرّم ، فقد استحلوا  
أكل أموال الناس بالباطل كالربا وغيره ، واتبعوا عادات المشركين فى القتال والذنى  
ومفاداة الأسرى ، والنصارى استباحوا ما حرّم عليهم فى التوراة مما لم ينسخه الإنجيل ،  
فأباحوا جميع محرمات الطعام والشراب إلا ما ذبح للأصنام ، فقد ثبت فى كتبهم أن الله  
حرم عليهم الشحوم فأذا بها وباعوها وأكلوا أثمانها ، وحرّم عليهم أشياء كثيرة  
فأحلوها .

(٣) إنهم لا يدينون دين الحق ، إذ أن ما يتقلدونه إنما هو دين تقليدى وضعه لهم  
أساقفتهم وأخبارهم بأرائهم الاجتهادية وأهوائهم للذهبية ، لادين الحق الذى أوحاه الله  
إلى عيسى وموسى عليهما السلام .

فاليهود لم يحفظوا ما استحفطوا من التوراة التى كتبها موسى وكان يحكم بها هو  
والتبنيون من بعده ، إلى أن عاقبهم الله بتسليط البابليين عليهم فجاسوا خلال الديار  
وأحرقوا الهيكل وما فيه من الأسفار وسبوا بقية السيف منهم وأجلّوهم عن وطنهم إلى  
أرض من استبد بهم فدانوا للشرعية غير شريعتهم .

ولما أعادهم إلى أوطانهم وكانوا قد فقدوا نصوص التوراة وحفظوا بعضها دون  
بعض — كتبوا ما حفظوا من شريعة الرب ممزوجا بما دانوا به من شريعة ملك بابل  
كما أمرهم كاهنهم عزرا (عزير) ثم هم بعد ذلك حرقوا وبدلوا ولم يقيموها كما أمرُوا ،  
والنصارى لم يحفظوا كل ما بلغهم عيسى عليه السلام من العقائد والوصايا والأحكام  
القليلة الناسخة لبعض أحكام التوراة الشديدة ، وذلك هو دين الله الحق .

وكتب كثير منهم تواريخ أودعوا فيها ما عرفوه من ذلك ومن غيره ، وجاءت  
الجامع الرسمية بعد ثلاثة قرون فاعتمدت أربعة أناجيل من نحو نيف وسبعين إنجيلا  
رفضتها وجعلتها غير قانونية .

وإلى ما تقدم فى أهل اللتين الإشارة بقوله : « فَيَا نَقِصُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ  
وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ،

وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ، فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ . وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ .

من هذا النص يعلم أن كلا من اليهود والنصارى نسى حظا مما ذكرهم به نبيهم ، ولم يعملوا ببعض الآخر ، فأكثر عبادتهم من وضع أحوالهم .

ولقب - أهل الكتاب - والذين أوتوا الكتاب - وإن كان عاما - خص به اليهود والنصارى ، لأنهم هم الذين كانوا مغالطين ومجاورين للأمة العربية ومعرفين لديها كما قال تعالى مخاطبا مشركي العرب « أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَنَافِلِينَ » .

(حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ) أى قائلوا من ذكروا حين وجود ما يقتضى القتال كالاعتداء عليكم أو على بلادكم أو اضطهادكم وفتحكم عن دينكم أو تهديدكم وسلامتكم كما فعل بكم الروم وكان ذلك سببا لغزوة تبوك - إلى أن تأمنوا عدوانهم بإعطائكم الجزية بشرط أن تكون صادرة عن يد أى من قدرة واسعة فلا يظلموا ولا يُزْهَقُوا ، وأن يخضعوا لسيادتكم وحكمكم ، وبذا يسهل السبيل لاعتدائهم إلى الإسلام بما يشاهدون من عدلكم وفضائلكم التى يرونها رأى العين .

فإن أسلموا عم الهدى والعدل ، وإن لم يُسَلِّمُوا وأعطوا الجزية وجب تأمينهم وحمايتهم والدفاع عنهم وإعطائهم حريتهم فى دينهم ومعاملتهم بالعدل والمساواة كالمسلمين « لهم مالنا وعليهم ما علينا » .

ويحرم ظلمهم وإرهابهم بتكليفهم ما لا يطيقون ، ويُسمَوْنَ حينئذ أهل الذمة ، إذ كل هذه الحقوق تكون لهم بمقتضى ذمة الله وذمة رسوله .

أما الذين يُعَمَّدُ بَيْنَنَا وبينهم صلح بعهد وميثاق يعترف به الطرفان فيُسَمَّونَ  
المعاهدِين أو أهل العهد .

وأول من سن الجزية كسرى أنوشروان ، قال أبو حنيفة الدينوري : إنه وظَّف  
الجزية على أربع طبقات ، وأسقطها عن أهل البيوتات والمرازة والأسلوة والكتاب  
ومن كان في خدمة الملك ، ولم يلزم أحدا لم تأت له عشرون سنة أو جاوز الخمسين .  
وقد اقتدى به عربن الخطاب حين افتتح بلاد الفرس ولم يكن هو بأول واضع لها .  
وهاك عهدا كتبه أحد قواد عربن الخطاب لرُزبان وأهل دهستان :

« هذا كتاب من سويد بن مقرن لرزبان صول بن رزبان وأهل دهستان وسائر  
أهل جرجان ، إن لكم النعمة وعلينا اللئمة . على أن عليكم من الجزاء في كل سنة على  
قدر طاقتكم على كل حالم ، ومن استعنا به منكم فله جزاؤه في معونته عوضا عن جزائه ،  
ولكم الأمان على أنفسكم وأموالكم وملكم وشرائعكم ولا يُنْغَر شيء من ذلك .  
شهد بذلك سواد بن قُطبة وهند بن عمر وسماك بن مخزومة وعُتَيْبة بن النحاس » .

وكتب عتبة بن فرقد أحد عمال عربن الخطاب قال : « هذا ما أعطى عتبة بن  
فرقد عامل عربن الخطاب أمير المؤمنين لأهل أذربيجان سهلها وجبلها وحواشيها  
وشفارها وأهل ملها كلهم الأمان على أنفسهم وأموالهم وملهم وشرائعهم على أن يؤدوا  
الجزية على قدر طاقتهم ، ومن حُسِر منهم في سنة ( أرسل لميدان القتال ) وُضِع عنه  
جزاء تلك السنة ، ومن أقام فله مثل ما لمن أقام من ذلك » .

والجزية التي وضعها عمر على الفقراء من أهل النعمة اثنا عشر درهما ، وعلى الأوساط  
أربعة وعشرون ، وعلى أهل الثروة ثمانية وأربعون .

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزَيْرُ بْنُ اللَّهِ ، وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ،  
ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ ، قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ،



أَنْتِ يُؤَقِّكُونَ (٣٠) اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُغَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ  
وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ، وَمَا أَمَرُوا إِلَّا لِمُبَدُّوا إِلَهاً وَاحِداً لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٣١) يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَيَأْبَى  
اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيمَ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (٣٢) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ  
بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ (٣٣) .

### تفسير المفردات

عزيز : هو الذي يسميه أهل الكتاب عزرا ، وينتهي نسبه إلى المازار بن هارون  
عليه السلام ، ويضاهون : أى يشابهون ويحاكون ، وقتلهم الله : جلة أصلها الدعاء  
ثم كثر استعمالها حتى قيلت على وجه التعجب في الخير والشر وهم لا يزيدون الدعاء ،  
والإفك : صرف الشيء عن وجهه ، يقال أفك فلان أى صرف عقله عن إدراك  
الحقائق ، ورجل مأفوك العقل ، والأخبار واحدم حبر ( بالفتح والكسر ) وهو العالم  
من أهل الكتاب ، والرهبان : واحدم راهب ، وهو لغة الخائف ، وعند النصارى  
هو المتبتل للقطع للعبادة ، والإرادة : القصد إلى الشيء ، وقد تطلق على ما يفيض إليه  
وإن لم يرد فاعله فيقال في الرجل للسرف المبدّر : يريد أن يخرب بيته أى أن تبذره  
يفضى إلى ذلك فكأنه يقصده ، لأن فعله فعل من يقصد ذلك ، ونور الله : هو دين  
الإسلام ، وأظهره على الشيء : جله فوقه مستعليا عليه .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه في الآيات السابقة أنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر على الوجه  
الصحيح - فتنى على ذلك بشرح ذلك المجلل في هذه الآيات ، فنقل عنهم أنهم أمشوا  
(٧)

لله أبنا ، وهذا بمنزلة الشرك بالله فإن طرق الشرك مختلفة ، وأنهم اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا يحرّمون ويحلّون ، وأنهم يسمون في إبطال الإسلام وإخفاء الدلائل الدالة على صدق رسوله وصحة دينه .

### الايضاح

(وقالت اليهود تزيير ابن الله) عزيز كاهن يهودى وكاتب شهير سكن بابل حوالى سنة ٤٥٧ ق م أسس الجمع الكبير وجمع أسفار الكتاب المقدس وأدخل الأحرف السكلدانية عوضا من العبرانية القديمة ، وألف أسفار الأيام ، وعزرا ، ونحميا ؛ وعلى الجملّة فمصره هوريبع الدين اليهودى ، وهو جدير أن يكون ناشر الشريعة اليهودية ، فقد أحيّاها بعد أن نُسيت ، ومن أجل هذا فاليهود يقدّسونه حتى إن بعض يهود المدينة أطلق عليه لقب (ابن الله) ..

وإسناد هذا القول إليهم جملة وإن كان قد صدر من بعضهم - مبقى على أن الأمة تعدّ متكافئة في شئونها العامة ، فما يفعله بعض الفرق أو الجماعات يكون له تأثير في جملتها ، والمنكر الذى يفعله بعضهم إذا لم ينكره عليه جمهورهم ويزيلوه يؤخذون به كلهم كما قال تعالى : « وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » .

وما مثل ذلك إلا مثل الأوبئة التى تحدث في الشعب بكثرة الأعداء وإهمال مراعاة القواعد الصحية - لا يمدّى بها من تلبس بها فحسب ، بل تنتشر العدوى في الشعب جميعه .

روى ابن إسحاق وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنه قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وأبو أنس وشاس ابن قيس ومالك بن الصيف فقالوا : كيف تنبئك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أن عزرا ابن الله ؟

والشهور عند المؤرخين حتى مؤرخى أهل الكتاب أن التوراة التى كتبها

موسى عليه السلام ووضعا في تابوت العهد أو بجانبه قد فُقدت قبل عهد سليمان عليه السلام ، فانه لما فتح التابوت في عهده لم يوجد فيه غير اللوحين الذين كتبت فيهما الرصايا العشر كما جاء في سفر الملوك الأول ، وأن عزرا هو الذي كتب التوراة وغيرها بعد السبي بالحروف السكلدانية ممزوجة ببقايا اللغة المبرانية التي نسي اليهود معظمها ، ويقول أهل الكتاب إن عزرا كتبها كما كانت يوحى أو بإلهام من الله .

وخلاصة ماسلف — إن جميع أهل الكتاب يدينون لعزير في مستند دينهم وأصل كتبهم للقدسة عندهم ، وإن كان هذا للمستند ضعيفا ، فقد جاء في ترجمة عزرا من دائرة المعارف البريطانية : إنه لم يُعد إليهم الشريعة التي أحرقت فحسب ، بل أعاد جميع الأسفار العبرية التي كانت أُلُفت وأعاد سبعين سفرا غير قانونية (أبو كريف) ثم قال كاتب الترجمة : وإذا كانت هذه الأسطورة الخاصة بعزرا هذا قد كتبها من كتبها من المؤرخين بأقلامهم من تلقاء أنفسهم ولم يستندوا في شيء منها إلى كتاب آخر ، فكأناب هذا العصريون أن أسطورة عزرا قد اختلقها أولئك الرواة اختلاقا اه .

(وقالت النصارى للمسيح ابن الله) وهذا قول للقدماء منهم كانوا يريدون به المحبوب أو المكرّم ، ثم سرت إليهم وثنية الهنود فاتفقت كلمتهم على أنه ابن الله حقيقة وعلى أن ابن الله بمعنى (الله) وبمعنى (روح القدس) إذ هذه الثلاثة عندهم واحد حقيقة ، وهذا تعليم الكنائس الذي قرره الجامع الرسمية بعد المسيح وتلاميذه بثلاثة قرون — وقد خالف في ذلك خلق كثير منهم يسوّون الموحدين أو العقليين ، ولكن الكنائس الكاثوليكية والأرثوذكسية والبروتستنتية لا تمتدّ بنصرانيتهم ولا بدينهم . وكلمة (ثالوث) تطلق عندهم على وجود أقانيم ثلاثة معا في اللاهوت تعرف بالآب والابن والروح القدس ، وهذا هو تعليم الكنيسة الكاثوليكية والشرقية والبروتستانتية وهو المطابق لنصوص الكتاب المقدس .

وعقيدة التثليث وأهوية المسيح مع مخالفتها للعقل ليس لها أصل في كتب الأنبياء لاقطى ولا غنى ، وكتب العهد الجديد كذلك ليست نصا فيها ؛ على أن هذه لا يوثق بها ، فإن النصارى قد أضاعوا أكثر ما كتب من إنجيل المسيح في عصره ، ثم رفضت مجامعهم الرسمية بعد دخول التعاليم الوثنية فيهم من قبل الرومانيين أكثر ما وجد عندهم من الأناجيل التي كانت تمتد بالشرات واعتمدت أربما منها نجسب ، وهذا مصداق قوله تعالى « وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ » .

( ذلك قولهم بأفواههم ) أى هذا الذى قالوه في عزير والمسيح قول تلوكة الألسنة في الأفواه ، لا يؤيده برهان ولا يتجاوز حركة اللسان ، بل البرهان دال على عكسه لاستحالة إثبات الولد لمن هو برىء عن الحاجة واتخاذ الصاحبة .

وفي معنى الآية قوله : « وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا . مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ ، كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ، إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا » .

( يضاھئون قول الذين كفروا من قبل ) أى يشابهون فيها قول الذين كفروا من قبلهم وهم مشركو العرب الذين قالوا مثل هذا القول ، إذ قالوا : الملائكة بنات الله .

وقد علم من تاريخ قدماء الوثنيين في الشرق والغرب أن عقيدة الابن لله والحلول والتثليث كانت معروفة عند البراهمة والبوذيين في الهند والصين واليابان وقدماء الفرس والمصريين واليونان والرومانيين ، فبيان القرآن الكريم لهذه الحقيقة التي لم يكن أحد من العرب ولا ممن حولهم يعرفها - بل لم تظهر إلا في هذا الزمان - معجزة من معجزاته الكثيرة التي تظهر على مر الزمان ، وتصدقها المشاهدة والعيان .

( قائلهم الله ) تعجب من شناعة قولهم ، وقد شاع استعمالها في ذلك ، وتستعمل في الملاح أيضا فيقال : قاله الله ما أفصحه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس أن المراد لعنهم الله .

( أنى يؤفكون ؟ ) أى كيف يُضَرَقون توحيد الله وتذريه ، وبه نجم

المقول ، وبلغه عن الله كل رسول - إلى قول لا يقبله عقل ، فما المسيح وعزير الإغلوكان من مخلوقات الله الذي خلق هذا الكون العظيم ودبر أمره ، ولا ينبغي لواحد من هذه المخلوقات أن يحمل نخالقه ومدبر شئونه ولدا من جنسه ، مع علمه بأنه كان يأكل ويشرب ويتعب ويتألم « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ » .  
ثم فصل قوله قبل يضاھئون قول الذين كفروا من قبل بقوله :

( اتخذوا أحيارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم ) أى اتخذ كل من اليهود والنصارى رؤساء الدين فيهم أربابا ، فاليهود اتخذوا أحيارهم وهم علماء الدين أربابا بما أعطوهم من حق التشريع فيهم وإطاعتهم فيه ، والنصارى اتخذوا قساوستهم ورهبانهم : أى عبادهم الذين يخضع لهم العوام أربابا كذلك .

والرهبان عند النصارى أدنى طبقات رجال الدين ، فاتخذهم أربابا يقتضى بالأولى أن يتخذوا من فوقهم من الأساقفة والطارنة والبطاركة ، إذ الرهبان يخضعون لتشريع هؤلاء الرؤساء مدونا كان أو غير مدون ، والعوام يخضعون لتشريع الرهبان ولو غير مدون ، سواء قالوه تبعاً لمن فوقهم أو من تلقاء أنفسهم لثقتهم بدينهم .

وانفرد النصارى باتخاذهم المسيح رباً وإلهاً يعبدونه ، ومنهم من يعبد أمه عبادة حقيقية ويصرحون بذلك ، وجميع الكاثوليك والأرثوذكس يعبدون تلاميذه ورسله وغيرهم من القديسين في عرفهم ، ويتوسلون بهم ، ويتخذون لهم الصور والتماثيل في كنائسهم ، ولكنهم لا يسمون هذا عبادة .

واليهود لم يقتضروا في دينهم على أحكام التوراة ، بل أضافوا إليها من الشرائع ما سمعوه من رؤسائهم من قبل أن يدبرونه في المشنة والتلمود ، ثم دونوه فكان هو الشرع العام وعليه العمل عندهم .

والنصارى غير رؤسائهم جميع أحكام التوراة الدينية والدنيوية واستبدلوا بها شرائع أخرى في العبادات والمعاملات جميعاً ، وزادوا حق مغفرة الذنوب لمن شاءوا

وحرمان من شاءوا من رحمة الله وملكوته ، والله يقول : « وَمَنْ يَنْفِرِ الدُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ؟ » وزادوا القول بمصصة الباقي تفسير الكتب الإلهية ، ووجوب طاعته في كل ما يأمر به من الطاعات ، وينهى عنه من المحرمات .

روى الإمام أحمد والترمذي وابن جرير عن عدي بن حاتم رضى الله عنه أنه لما بلغته دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم فرأى إلى الشام وكان قد تنصر في الجاهلية ، فأسرت أخته وجماعة من قومه ثم من رسول الله عليها وأعطاها فرجعت إلى أخيها ورغبت به في الإسلام وفي التردد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قدم عدي المدينة وكان رئيساً في قومه طيء ( وأبوه حاتم الطائي المشهور بالكرم ) فتحدث الناس بقدمه ، فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ ( اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ) قال ققلت : إنهم لم يعبدوه فقال : ( بلى إنهم حرّموا عليهم الحلال وأحلّوا الحرام فاتبعوهم فذلك عبادتهم لإلام ) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عدي ما تقول ؟ أيسرك أن يقال الله أكبر ؟ فهل تعلم شيئاً أكبر من الله ؟ ما يسرك ؟ أيسرك أن يقال لا إله إلا الله ، فهل تعلم لها غير الله ؟ ثم دعاه إلى الإسلام فأسلم وشهد شهادة الحق قال فلقد رأيت وجهه استبشر ، ثم قال : إن اليهود منضوب عليهم والنصارى ضالون .

( وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً ) أى اتخذوا رؤسائهم أرباباً من دون الله ، والربوبية تستلزم الألوهية ، إذ الرب هو الذى يجب أن يعبد وحده ، والحال أنهم ما أمروا على لسان موسى وعيسى ومن اتبعهما فيما جاء به من عند الله ، إلا أن يعبدوا ويعطيوا في الدين إلهاً واحداً بما شرعه لهم وهو ربهم ورب كل شيء ومليكه .

ثم علل الأمر بسيادة إله واحد فقال :

( لا إله إلا هو ) أى لا إله غيره في حكم الشرع وفي نظر العقل ، وإنما اتخذ المشركون آلهة من دونه بالرأى والهوى جهلاً بصفات الألوهية ، إذ ظنوا أن لبعض

الخلوقات سلطانا غيبيا وقدرة على الضر والنفع من غير طريق الأسباب المسخرة  
للمخلق مثل ما لله إما بالذات وإما بالوساطة والشفاعاة لديه .

(سبحانه عما يشركون) أى تنزيها له عن شركهم فى ألوهيته بدعاء غيره معه  
أو من دونه ، ، وفى ربوبيته بطاعة الرؤساء فى التشريع الدينى بدون إذنه .

وأمره تعالى بعبادته وحده على لسان موسى عليه السلام جاء فى مواضع من  
التوراة ، منها أول الوصايا العشر التى جاءت فى سفر الخروج ( أنا الرب إلهك الذى  
أخرجك من أرض مصر من بيت العبودية لا يكن لك آلهة أخرى أمامى ، لا تصنع  
لك تمثالا منحوتا ولا صورة مما فى السماء من فوق ولا مما فى الأرض من تحت ، ولا مما  
فى الماء تحت الأرض ، لا تسجد لهم ، ولا تعبدن ، لأنى أنا الرب إلهك له غيور ) الخ .

وأمره بعبادته على لسان عيسى كثير أيضا ، من ذلك مارواه يوحنا فى إنجيله  
( وهذه الحياة الأبدية أن يعرفوك أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذى  
أرسلته ) .

( يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ) أى يريد اليهود والنصارى أن يطفئوا  
نور الله وهو دين الإسلام الذى أرسل به جميع رسله ، وأفاضه على البشر بما أوحاه  
على موسى وعيسى وغيرهما من رسله ، وأنهم وأكمله بيعته خاتم النبيين محمد صلى الله  
عليه وسلم - بالظن فى الإسلام والصد عنه بالباطل بمثل تلك الأقوال فى عزير والمسيح ،  
وبما ابتدعه لهم الرؤساء من التشريع حتى صار التوحيد الذى به هو محض الشرك  
عندهم ، وصار المربوب ربا على تفاوت بين فرقه فى ذلك .

وهكذا عادى أهل الكتاب الإسلام منذ البعثة الحميدية ، وقصدوا إبطاله والقضاء  
عليه بالحرب والقتال ناحية ، وبالظن وإفساد القائد من ناحية أخرى ، وكل من  
الأمرين أرادوه لإطفاء نوره .

( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) بيعة محمد خاتم النبيين التى أرسله إلى المخلق أجمعين

وجعل آيته الكبرى وهي القرآن علمية عقلية وكفل حفظها إلى آخر الزمان ، وبين لهم فيه ما يحتاجون إليه من عقائد يؤيدها البرهان ، وتبطل بها عبادة الإنسان للإنسان ، فضلا عن الأصنام الأوثان ، وعبادات تنزكي بها النفس وتطهر من كل رجس ، وتجعل كفاية الأغنياء للفقراء حقوقا إلهية ويُبطل نوابها المن والأذى ، وآداب تطيع في الأنفس الفضائل ، وتشريع يجمع بين الرحمة والعدل والمساواة بين جميع الناس في الحق .

وخلاصة ما سلف — إنهم يريدون أن يطفئوا نور الله الذي شرعه لهداية عباده وركنه الركين ، وأساسه المتين توحيد الربوبية والآلوهية ، فتحوّلوا عنه إلى الشرك والوثنية ، والله لا يريد إلا أن يتم هذا النور الذي هو كنور القمر فيجعله بدرًا كاملاً يعم نوره الأرض كلها .

(ولو كره الكافرون) ذلك بعد تمامه كما كانوا يكرهونه من قبل حين بدء ظهوره ، فهم يكيدون له ويفترون عليه ويطعنون فيه ، وفيمن جاء به ويحاولون إخفائه . أما اليهود فكانوا في أول الإسلام أشد الناس عداوة لأهله ، فهم في ذلك كمشركي العرب سواء .

ولما عجزوا عن إطفاء نوره بمساعدة للمشركين على النبي صلى الله عليه وسلم قصدوا إطفاء نوره بيث البدع فيه وتفريق كلمة أهله كما فعل عبد الله بن سبأ من ابتداع التشيع لعلى كرم الله وجهه والعلو في ذلك وإلقاء الشقاق بين المسلمين ، ثم في الفتنة بين علي ومعاوية ، ولولا ذلك لما قتل أولئك الألوف من صناديد المسلمين ، ثم ما كان من مناقبيهم من الإسرائيليات الكاذبة التي لاتزال ماثوثة في تضاعيف كتب التفسير والحديث والتاريخ .

وأما النصارى فقد كان الحبشة منهم أول من أظهر المودة لهم ، وأكرم النجاشي من لجأ إليه من مهاجريهم ، ومنعهم من تعدى للشركين عليهم ، ثم انقلب الأمر بعد انتشار الإسلام وراء جزيرة العرب ، فتودد اليهود للمسلمين لأنهم أقدمون من ظلم النصارى واستعبادهم ، وصار نصارى أوربة المستعمرون للممالك الشرقية هم الذين



يقاتلون المسلمين ويسادونهم دون نصارى هذه البلاد ، لأنهم رأوا من عدل المسلمين ما فضّلوه به على الروم الذين كانوا يظلمونهم ويحتقرونهم - إلى أن جاءت الحروب الصليبية ففلا نصارى أوروبا في عداوة للمسلمين ولا يزال الأمر كذلك في هذا العصر كما هو العصر كما هو مشاهد معروف .

ثم بين إتمام نوره فقال :

( هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ) أى إنه تعالى كفل إتمام هذا النور بإرسال رسوله الأكمل بالهدى والدين الحق الذى لا يغيره دين آخر ولا يبطله شيء آخر .  
ثم ذكر الغاية من إرسال محمد خاتم النبيين بدين الحق فقال :

( يظهره على الدين كله ) أى ليعلى هذا الدين ويرفع شأنه على جميع الأديان بالحجة والبرهان ، والهداية والعرفان ، والسيادة والسلطان ، ولم يكن لدين من الأديان مثل ما للإسلام من التأثير الروحي والعقلي والمادى والاجتماعى والسياسى .

روى أحمد عن عدى بن حاتم رضى الله عنه قال : « دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عدى أسلمت ؟ قلت إني من أهل دين ، قال أنا أعلم بدينك منك ، فقلت أنت أعلم بدينى منى ؟ قال نعم . ألسنت من الرّكوسية ( دين بين الصابئة والنصرانية ) وأنت تأكل مرباع قومك ( والمرباع ما كان يأخذه رئيس القوم من الغنائم وهو من عادات الجاهلية ) قلت بلى ( قال فإن هذا لا يحل لك في دينك ) قال فلم يعد أن قالها فتواضعت لها ، قال : أما إني أعلم ما الذى يمتك من الإسلام ؟ تقول إنما اتبعه ضفة الناس ومن لا قوة له وقد رمّهم العرب ، أتعرف الحيرة ؟ قلت لم أرها ولكن سمعت بها . قال فوالذى نفسى بيده ليؤمنن الله هذا الدين حتى تخرج الظّعمية من الحيرة حتى تطوف بالبيت من غير جوار أحد ، وتفتحن كنوز كسرى ابن هرمز . قلت كسرى بن هرمز ؟ قال نعم كسرى بن هرمز ، وليبذلنّ المال حتى لا يقبله أحد » .

قال عدى : فهذه الظلمة تخرج من الحيرة فطوف بالبيت من غير جوار أحد ، ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز ، والذي نفسى بيده لتكون الثالثة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالها .

( ولو كره المشركون ) ذلك الإظهار ، وقد وصفهم بالشرك بعد أن وصفهم بالكفر لدلالة على أنهم جموا بين الكفر بالرسول وتكذيبه ، والشرك بالله .

وفى الجنتين إخبار بأن إمام الله لدينه وإظهاره جميع الأديان سيكون بالرغم من جميع الكفار للمشركين منهم وغير للمشركين .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) يَوْمَ يُخْتَمَىٰ عَلَيْهِمَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ ، هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تُفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ (٣٥) .

### تفسير المفردات

أكل الأموال : يراد به أخذها والتصرف فيها بسائر وجوه الانتفاع ، والصدق : المنع ، وسبيل الله . هى طريق معرفته الصحيحة وعبادته القويمة ، وأساس ذلك التوحيد والتنزية ، والكنز هنا : خزن الدنانير والدرهم فى الصناديق ، أو دفنها فى التراب مع الامتناع عن الإنفاق فيما شرعه الله من البر والخير ، ويحصى عليها : أى تصرف عليها النار الحامية حتى تصير مثلها .

## المعنى المجلى

بعد أن ذكر عز اسمه في الآيات السالفة أن اليهود والنصارى اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، وأنهم ما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا فبعدوا غيره من دونه - فتنى على ذلك بذكر سيرة جبهة هؤلاء الرؤساء الدينيين في معاملاتهم مع الناس ، ليعرف السامعون حقيقة أحوالهم والدواعى التى تحملهم على إطفاء نور الله ، ببيان أن أكثرهم عباد شهوات وأرباب أهواء وذوو أطماع وحرص على أموال الناس بالباطل ، وأنه ما حملهم على مقاومة الإسلام إلا خوف ضياع تلك اللذات ، وفوات تلك الشهوات . ثم أوعد الباطلين الذين يكنزون الذهب والفضة في صناديقهم ولا ينفقونها في سبيل البر والخير - بالمذاب الأليم في نار جهنم يوم يحى على تلك الأموال المبكوزة فتصير كالنار التى تها بها تم تكوى بها الجباه والجنوب والظهور ويقال لهم : هذا جزاء صنيعكم فى الدنيا ، منعموه البائس الفقير لتتمتعوا به فكان جزاؤكم أن صاروا بالاعلى عليكم وبميسما تسكنون به على جنوبكم وظهوركم فلم تنفعوا به فى دين ولا دنيا .

## الإيضاح

( يأيتها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله ) أى إن كثيرا من الأحبار والرهبان أشربت قلوبهم حب المال والجاه ، فمن أجل حب الأول أكلوا أموال الناس بالباطل ، ومن أجل حب الثانى صدوا عن سبيل الله ، فإنهم لو أقرروا بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وحجة دينه لزمهم أن يتابعوه فيبطل حكمهم وتزول حرمتهم ، ومن ثم كانوا يباليون فى المنع من متابعتهم وصد الناس عنه .

وأكل الأموال بالباطل : أخذها بغير حق شرعى ويقع ذلك على صور مختلفة منها :

(١) أخذها رِشوة لأجل الحكم أو المساعدة على إبطال حق أو إحقاق باطل ،  
ويقوم به صاحب السلطة الدينية أو للدنية ، رسمية كانت أو غير رسمية .

(٢) أخذها بالربا وهو قاش عند اليهود ، ومنه ما يُحِلُّه رجال الدين ، وإن كانوا  
يحرّمونه في الفتوى وكتب التشريع ، وأخبارهم يفتونهم بأكل الربا من غير الإسرائيليين  
و يأكلونه معهم مستحلين له بنص توراتهم المخرفة بدلا من نهيمهم عنه وهو (لا تُقرض  
أشاك ربا فضة أو ربا شيء مما يقرض ربا ، للأجنبي تقرض ربا ولكن لأخيك  
لا تقرضه ربا ، لكي يباركك الرب إلهك في كل ما تمتد إليه يدك في الأرض التي  
أنت داخل إليها لتملكها) .

وكذلك عند النصارى ، وقد وضع لهم الأساقفة أحكاما للربا والقروض فيما يسمونه  
اللاهوت الأدبي ، فأباحوا فيه بعض الربا دون بعض .

(٣) أخذ سدة قبور الأنبياء والصالحين والمعابد التي بنيت بأسمائهم - هدايا -  
ونذورا ، والوقف على الدين أو الكنيسة قرينة عندهم كالوقف على المسجد عندنا ، فأخذ  
المال وإعطاه لبناء المعابد مشروح في كل دين ، لكن البدعة الوثنية أن يوضع في المعبد  
قبر أو صورة أو تمثال فيه صاحبه مع الله تارة ومن دونه أخرى ، وينذر له وحده حينما  
ومع الله آخر ، فهذه بدع تتبرأ منها أديان الأنبياء جميعا ، والنفقة فيها من الباطل ،  
وآكلوها من رؤساء الدين وسدة المعابد من الذين يأكلون أموال الناس بالباطل .

(٤) بذلها لمن يستقنون فيهم الصلاح والزهد في الدنيا ليدعوا لهم ويشفعون عند  
الله في قضاء حاجاتهم وشفاء مرضهم ، اعتقادا منهم أن الله يستجيب دعاءهم ولا يرد  
شفاعتهم ، أو لظنهم أن الله قد أعطاهم تصرفا في الكون يقضون به الحاجات من دفع  
الضر عن شأدها وجلب الخير لمن أحبوا ، وتأولها لهم الرؤساء الدينيون الضالون وقالوا  
إنها لاتنافي التوحيد الذي جاء به الرسل .

(٥) أخذها جُفْلًا على مغفرة الذنوب ، ويتوسلون إلى ذلك بما يسمونه سر الاعتراف ، فيأتى الرجل أو المرأة لدى القسيس أو الراهب الذى يأذن له الرئيس الأكبر بسماع أسرار الاعتراف ومغفرة الذنوب ، فيخلو به أو بها فيقص عليه الخطأ ، ما عمل من الفواحش والمنكرات بأنواعها لأجل أن يغفرها له ، وهم يعتقدون أن ما يغفره هؤلاء يغفره الله .

وهذا الجمل يتفاوت ثروة المشرى من الملوك والأمراء وكبار الأغنياء فمن دونهم ، ويطعون بالمغفرة صكوكا يحملونها لياقنوا بها الله تعالى .

وتلك الطقوس خاصة بالأرثوذكس والكاثوليك ، وكانت هذه من الأسباب التى أدت إلى الانقلاب الكبير الذى يسمونه الإصلاح ( البروتستانت ) إذ ترتب على هذه العقيدة فساد كبير فى استباحة الفواحش والمعاصى ، وقد كان الاعتراف أولاً بلائح ، ولكن رجال الدين جعلوه وسيلة لسلب الأموال والفقير بغير وجه صحيح .

(٦) أخذهم للأموال على فتاوى لتحليل الحرام وتحريم الحلال إرضاء لشهوات الملوك وكبار الأغنياء ، أو الانتقام من أعدائهم ، أو بظلم رعاياهم ، فهم يعملون ضروباً من الحيل والتأويلات يصورون بها الوقائع بغير صورها ومن ثم خاطب الله أحبار اليهود خطاب احتجاج وتوبيخ بقوله : « قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّوْنَهَا وَيُخْفَوْنَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْمَلُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ » .

(٧) أخذها من أموال مخالقيهم فى الجنس أو الدين خيانة وسرقة ونحو ذلك كما قال تعالى : « وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْتَمُّهُ بَقِطَارٌ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْتَمُّهُ بِيَدَيْكَ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ فَإِنَّمَا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » .

وفي سرد ماخلف اليهود فيه الحق وادعوا أنه مشروع لهم يقول البوصيري :

وبأن أموال الطوائف حُلَّتْ لهمُ ربا وخيانة وغلوا

وصدم عن سبيل الله هو منهم الناس عن معرفة الله معرفة صحيحة ، وعبادته على الوجه الذي يرضيه ، ولا عجب فهم مشركون غير موحدين كما علمت مما سلف ، فهم لا يعبدون الله بما شرعه الله ، بل بما شرعه البشر ، واليهود قد كفروا بالمسيح وهو المصلح الأكبر في شريعتهم ، والنصارى يعبدون المسيح وأمه والقديسين ، وجلّ عبادتهم من صلاة وصيام لم تكن في عهد المسيح .

ومن أنكى طرقهم في الصد الطعن في النبي الأعظم والكتاب الكريم ، وإفسادهم عقائد التشيع في المدارس التي يتعلمون فيها ، ولا يخفى ما لذلك من سوء الأثر في الدين والأخلاق والاجتماع .

( والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشرهم بذهب أليم ) أى وكل من يكتز الذهب والنفضة ، ولا يخرج منها الحقوق الواجبة ، سواء أكان من الأحرار والرهبان أم كان من المسلمين ، ويؤيد هذا أن يزيد بن وهب قال : مررت بأبي ذر بالبصرة (موضع بين مكة والمدينة) فقلت يا أبا ذر ما أتلك هذه البلاد ، فقال : كنت بالشام قرأت : ( والذين يكتزون الذهب والنفضة ) فقال معاوية هذه الآية نزلت في أهل الكتاب ، فقلت إنها فينا وفيهم ، فصار ذلك سببا للوحشة بيني وبينه ، فكتب إلى عثمان أن أقبل إلى ، فلما قدمت المدينة انحرف الناس عني كأنهم لم يروني من قبل ، فشكوت ذلك إلى عثمان ، فقال لي تنحّ قريبا ، فقلت إني والله لن أدع ما كنت أقول .

ومعنى قوله : ولا ينفقونها في سبيل الله أى ولا يؤدون زكاتها ، فقد أخرج مالك والشافعي عن ابن عمر قال : ما أدّى زكاته فليس يكتز وإن كان تحت سيم أرضين ، وما لم تؤدّ زكاته فهو كز وإن كان ظاهرا . وأخرج ابن عدى والطحاوي عن جابر بن

الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَىُّ مَالٍ أُدِيتْ زَكَاتُهُ فَلَيْسَ بِكَزٍّ » وأخرج ابن أبى شيبة وأبو داود والحاكم عن ابن عباس قال : « لما نزلت هذه الآية (والذين يكنزون الذهب والفضة) كَبُرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَقَالُوا مَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِّنَّا أَلَّا يُبْقِيَ لَوْلَهُ مَا لَابُدَّه ، فقال عمر : أَنَا أَفْرَجُ عَنْكُمْ فَانْطَلِقْ وَتَبِعَهُ ثَوْبَانِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ كَبُرَ عَلَى أَصْحَابِكَ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَالَ : إِنْ اللَّهُ لَمْ يَفْرِضِ الزَّكَاةَ إِلَّا لِيُطَيَّبَ بِهَا مَا بَقِيَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ ، وَإِنَّمَا فَرَضَ الْمَوَارِيثَ عَنْ أَمْوَالِ تَبَقَى بَعْدَكُمْ ، فَكَبَّرَ عَمْرُؤُا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَلَا أَخْبَرُكَ بِخَيْرٍ مَا يُكْتَنَزُ ؟ لِلرَّأَةِ الصَّالِحَةِ الَّتِي إِذَا نَظَرَ إِلَيْهَا الرَّجُلُ سَرَتْهُ ، وَإِذَا أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ ، وَإِذَا غَابَ عَنْهَا سَفَفَتْهُ » .

(يوم يحصى عليها في نار جهنم) أى أخبرهم بعذاب ألم يصيبهم في ذلك اليوم الذى يحصى فيه على تلك الأموال المسكنوزة في نار جهنم ، أى بأن توضع وتضرم عليها النار الحامية حتى تصير مثلها .

وفي الآية إيماء إلى أنه يحصى عليها بأعيانها ، والله قادر على إعادتها ، وأمور الآخرة من عالم الغيب فلا ندرك كنهها ولا صفتها ، فنفوض الأمر فيها إلى عالم الغيب وعلينا الاعتبار بما فيها من إصلاح النفس وتهذيب الأخلاق .

روى مسلم عن أبى هريرة مرفوعاً « مَا مِنْ رَجُلٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاتَ مَالِهِ إِلَّا جُعِلَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَفَاحٌ مِنْ نَارٍ فَيَكْوَى بِهَا جَنْبَهُ وَجِبْهَتَهُ وَظَهْرَهُ » وروى عنه « مِنْ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَلَ يُوَدِّ زَكَاتَهُ مِثْلَ لَهُ شَجَاعٍ ( ذكر الحيات ) أَقْرَعَ لَهُ زَيْبَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَأْخُذُ بِلِيزِمَتَيْهِ ( العظمان النانثان تحت الأذنين ) يَقُولُ : أَنَا مَالِكٌ ، أَنَا كَزْكَ ، ثُمَّ تَلَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( سَيُطَوَّقُونَ مَا مَخَلَوْا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) » .

(فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وخصت هذه الأعضاء دون بقية الجسد ، لأنهم بالوجوه يستقبلون الناس وأسارىهم منبسطة غبطة لعظم الثروة ، ويستقبلون

النفراء ، ووجوههم منقبضة من العُبُوس ، لينفروا ويُحْجِمُوا عن السؤال ولأن الجنوب والظهور كانوا يتقبلون بها على سرر النعمة اضطجاعا واستلقاء ويُتَرْضَوْنَ بها عن لقاء الساكنين وطلاب الحاجات ، فلا يكون لهم في جهنم استراحة فيما سوى الوقوف إلا بالانكباب على الوجوه كما قال : « يَوْمَ يَسْعَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مِن سُقْرٍ » .

( هذا ما كنزتم لأنفسكم ) أى تقول لهم ملائكة العذاب الذين يقولون كيهم : هذا ما كنزتم لمنفعة أنفسكم فكان سبب مضرتها وتعذيبها ، أو هذا لليسم الذى تُكُونُونَ به هو اللال الذى كنزتموه لأنفسكم لتنفردوا بالتمتع به .  
( فذوقوا ما كنتم تكذبون ) أى فذوقوا وبال كنزكم له وإسآكم إياه عن النفقة فى سبيل الله .

وخلاصة هذا - إن ما كنتم تظنونونه من منفعة كنزه لأنفسكم لا يشارككم فيها أحد ، قد كان لكم ضرا وعليكم ضدا ، قد صار فى الدنيا لغوكم ، وعذابه فى الآخرة لأحقابكم .

وإن من أكبر أسباب الضعف الظاهر الذى نراه فى المسلمين عامة حتى تمكن أعداؤهم من سلب ملكهم ومحاولون صدمهم عن دينهم - بُحْلُ أَغْنِيائِهِمْ ، إذ لو وجها مهم لإنشاء المدارس والمصانع والمعامل لتعليم النشء والعلوم الدينية والدنيوية من فنون الحرب وصنع الأسلحة لأمكنهم أن يخرجوا للأمة رجالا يحفظون الدين والملك ويميدون إليها مجدها الزائل ، ويجذبون للمتدين عليها إلى الإسلام ويدخلونهم فيه أفواجا أفواجا .

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَائِمُ ، فَلَا تَظْلِمُوا



فِيهِمْ أَنْفُسُكُمْ، وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً، وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (٣٦) إِمَّا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا، يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ، زَيْنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٣٧)

### تفسير المفردات

الشهور: واحدها شهر، وهو اسم للهِلال سميت به الأيام، والكتاب: هو الو لوح المحفوظ كما قال تعالى «عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى» والحرم: واحدها حرام، من الحرمة بمعنى التعظيم، والدين: الشرع، والقيم: أى الصحيح المستقيم الذى لا عوج فيه، وكافة: أى جميعا، والنسء من نساء الشيء ينسؤه نساءً ومتسأة: إذا أخره، أى الشهر الذى أنسى تحريمه: أى أخر عن موضعه.

### المعنى الجلى

هذه الآيات عود على بدء إلى الكلام فى أحوال المشركين، وقد كان الكلام فى قتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية - من قبيل الاستطراد اقتضاه ما قبله، وهو حكم قتال المشركين ومعاملتهم.

### الإيضاح

(إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله يوم خلق السموات والأرض) أى إن مبلغ عدة الشهور اثنا عشر شهرا فيما كتبه الله وأثبتته من نظام سير القمر وتقديره منازل منذ خلق السموات والأرض على هذا الوضع المعروف لنا من ليل ونهار إلى الآن.

والمراد بقوله : يوم خلق السموات والأرض ، الوقت الذي خلقهما فيه باعتبار تمامه ونهايته في جملة وهو ستة أيام من أيام التكوين باعتبار تفصيله وخلق كل منهما وما فيهما .

وقوله : في كتاب الله ، أى في نظام الخلق والتقدير والسنن الإلهية فيه ، أوفى حكمة التشريعي كحرمة الأشهر الحرم ، وكون الحج أشهراً معلومات ، وكون ما يتعلق بالشهور من الفرائض والسنن : كالحج والصيام وعدة المطلقات والرضاع ، فالمعتبر فيه الأشهر القمرية ، ومن حكمة ذلك أنه يحل الصيام والحج يدور في جميع أجزاء السنة ، ومنها ما يشقّ فيه أدائها ، ومنها ما يسهل فيه ذلك .

(منها أربعة حرم) أى منها أربعة فرض الله احترامها وحرّم فيها القتال على لسان إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام ونقلت العرب ذلك عنها بالتواتر القولي والعلمي وإن كانت قد أضلت بذلك أحياناً اتباعاً لأهوائها ، وهذه الأشهر منها ثلاثة متواليات وهي ذو القعدة وذو الحجة والحرم ، وواحد فرد وهو رجب .

روى أحمد عن أبي بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجة الوداع بمنى في أوسط أيام التشريق قال : « ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض ، السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان ، ثم قال : ألا أيُّ يوم هذا ؟ قلنا الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال أليس يوم النحر ، قلنا بلى . ثم قال : أيُّ شهر هذا ؟ قلنا الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، ثم قال : أليس ذا الحجة ؟ قلنا بلى ، ثم قال : أيُّ بلد هذا ، قلنا الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، قال : أليست البلدة ؟ قلنا بلى ، قال فإن دماءكم وأموالكم - وأحسبه قال - وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ، وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ؛ ألا لاترجعوا بعدى ضلّالاً يضرب بعضكم رقاب بعض ؛ ألا هل بلغت ؟ ألا فليبلغ الشاهد منكم الغائب ، فلعل من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعه » .

(ذلك الدين القيم) أى ما ذكر من عدة الشهور وتقسيمها إلى حرم وغيرها وعدد الحرم منها - هو الحق الذى يبدان الله تعالى به دون النسيء .

وقد يكون المعنى - ذلك هو الشرع الصحيح الذى كان عليه إبراهيم وإسماعيل فى الحج وغيره ، وما يتعلق بالأشهر من الأحكام ، وقد تمسكت العرب به وراثته منها حتى إن الرجل يلقى فيها قاتل أبيه أو أخيه فلا يمرض له بسوء على شدتهم فى أخذ الثأر وضراوتهم بسفك للدماء .

(فلا تظلموا فيهن أنفسكم) أى فلا تظلموا فى الأشهر الحرم أنفسكم باستحلال حرامها ، فإن الله عظمها وعظم حرمتها .

وقد خص بعض الأزمنة وبعض الأمكنة بأحكام من العبادات تقتضى ترك المحرمات فيها تنشيطا للنفوس على زيادة العناية بما يركبها ويظهرها ، فقد جرت عادة الإنسان أن يسأم الاستمرار على حال واحدة تشق عليه ، ومن ثم جعل الله العبادات الدائمة خفيفة لا مشقة فى أدائها كالصلوات الخمس ، وخص يوم الجمعة بوجوب الاجتماع العام لصلاة ركعتين وسماع خطبتين تذكيرا وموعظة حسنة تقوى فى المؤمن حب الخير والتعاون على البر والتقوى ، وخص رمضان بوجوب صيامه فى كل سنة ، وخص أيام معدودات من ذى الحجة بأداء مناسك الحج ، وجعل ما قبلها وما بعدها من الأيام الحرم استعدادا للسفر لأداء النسك ، وحرم مكة وما حولها فى جميع السنة لتأمين الحج والعمرة التى تؤدى فى كل وقت ، وحرم رجب فى وسط السنة لتقليل شرور القتال وتخفيف أوزاره ولتسهيل السفر لأداء العمرة فيه .

(وقاتلوا للمشركين كافة كما يقتلونكم كافة) أى قاتلوم جميعا وكونوا يدا واحدة على دفع عدوانهم وكف أذاهم كما يقتلونكم كذلك ، ذاك أنهم إنما يقتلونكم لدينكم وإطفاء نوره لا للانتقام ولا للمصيبة ولا لكسب المال كما هو دأبهم فى قتال قوتهم لضعيفهم ، فأنهم حينئذ أجدر وأولى بالاتحاد لدفع العدوان وجعل كلمة الله هى العليا ، وكلمة الشيطان هى السفلى ، والله عزيز حكيم .

(واعلموا أن الله مع المتقين) ينصرهم ومموتهم وتوفيقهم لما فيه خيرهم وصلاتهم ، فمن يتق الظلم والمذون في الأرض وأسباب الفشل والخذلان في القتال من تفرق الكلمة واختلاف الأهواء ومخالفة سنن الله في الاجتماع - يكن الله معه ، ومن كان الله معه فلا يظلمه أحد .

(إنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله) المراد بالنسيء تأخير حرمة شهر إلى آخر . بيان هذا أن العرب ورثت من ملة إبراهيم وإسماعيل تحريم القتال في الأشهر الحرم لتأمين الحج وطرقه ، ولما طال عليهم الأمد غيروا وبدلوا في الناسك وفي تحريم الأشهر ولا سيما الحرم ، إذ كان يشق عليهم ترك القتال وشن الغارة ثلاثة أشهر متواليات ، فأحلوا شهر الحرم وأنسوا تحريمه إلى صفر لتبقى الأشهر الحرم أربعة كما كانت ، وفي ذلك مخالفة للنص وحكمة التحريم .

وقد كان من عادتهم في ذلك أن يقوم رجل من كنانة في أيام منى حيث يجتمع الجميع فيقول : أنا الذي لا يرُدُّ لي قضاء ، فيقولون صدقت ، فأحرَّ عنا حرمة الحرم واجعلها في صفر ، فيحل لهم الحرم ، وبذلك يحل الشهر الحرام حلالا ، ثم صاروا ينسئون غير الحرم ويسمون النسيء باسم الأصل ، فتتغير أسماء الشهور كلها .

وبذلك يعلم أن النسيء تشريع ديني ملتزم غيروا به ملة إبراهيم اتباعا للهوى وسوء التأويل ، ومن ثم سماه الله زيادة في الكفر ، أي إنه كفر بشريع دين لم يأذن به الله زائد على شركهم بالله وكفرهم به ، إذ حق التشريع له وحده ، فتنازعت في ذلك شرك في ربوبيته ، وهم يضلون به سائر الكفار الذين يتبعونهم فيه ويظنون أنهم لم يخرجوا به عن ملة إبراهيم ، إذ واطئوا عدة ما حرم الله من الشهور في ملته ولم يزيدوا ولم ينقصوا وإن قدموا وأخروا مع أن للقصد في ذلك المدد والتخصيص لا مجرد العدد ، وإذ لم يفعلوا ذلك قد استحلوا ما حرم الله .

( زين لهم سوء أعمالهم ) أى زين لهم الشيطان أعمالهم بهذه الشبهة الباطلة ، إذ اكتفوا بالمدد ولم ينقصوا منه شيئا ولم يدركوا حكمة التخصيص بالأشهر المعينة .  
 ( والله لا يهدي القوم الكافرين ) إلى الحكمة فى أحكام شرعه وجعلها مبنية على مصالح الناس فى دينهم ودنياهم أفرادا وجماعات ، فالهداية الموصلة إلى سعادة الدارين من آثار الإيمان والعمل الصالح كما قال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ » .  
 وأما الكافرون فيتبعون أهواءهم وما يوسوس لهم به الشيطان فيوقعهم فى الشقاء والخسران .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّمَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ ؟ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ؟ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ (٣٨) إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩) إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَمَانِيَةَ أَتْنِينَ إِذْ هُمَا فِي النَّارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ، وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤٠) .

### تفسير المفردات

النفر والنفور : الفرار من الشيء أو الإقدام عليه بحمقة ونشاط ، يقال نفرت الدابة والنزال نفورا ، ونفر الحبيج من عرفات نفرا ، واستنفر الملك السكر إلى القتال ،

وأعلن النفي العام فنفروا خفاة وثقالا ، والثقال : التباطؤ ، وهو من الثقل المقتضى للبطء ، والمتاع : ما يتمتع به من لذات الدنيا ، والغار : النقب العظيم في الجبل والمراد به هنا غار جبل نور . والصاحب : هو أبو بكر رضى الله عنه ، والسكينة : سكون النفس واطمئنانها وهزئد الانزعاج والاضطراب ، وكلمة الله : هي التوحيد ، وكلمة الذين كفروا : هي الشرك والكفر .

### المعنى الجملى

الكلام من هنا إلى آخر السورة كلام في غزوة تبوك وما لابت ١ من هتك ستر المنافقين وضغفاء الإيمان وتطهير قلوب المؤمنين من عوامل الشقاق ، إلا آيتين جاءتا في آخرها وإلا ما جاء في أثناءها من بعض الحكم والأحكام جريا على سنة القرآن في أسلوبه الذى اختص به .

ومناسبة الآيات لما قبلها أن الكلام السابق كان في حكم القتال مع اليهود وبيان حقيقة أحوالهم من خروجهم من هداية الدين في العقائد والأعمال والفضائل التى تهذب النفوس وترزكها ، والكلام هنا في غزوة تبوك والمراد بها قتال الروم وأتباعهم من عرب الشام وجميعهم نصارى ، وبهذا استبان ارتباط الآيات بما قبلها .

وتبوك موضع في منتصف الطريق بين المدينة ودمشق ، فعى تبعد عن الأولى ٦١٠ ك وعن الثانية ٦٩٢ ك وكان السبب في هذه الغزوة ما بلغ المسلمين من الأنباط الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة - من أن الروم جمعت جوعا معهم نلهم وجذام وغيرهم من متنصرة العرب حتى وصلت طلائعهم إلى البلقاء بإمرة قائد عظيم منهم يدعى قباد وعدد جنده أربعون ألفا ، فندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس للخروج لقتالهم وأعلمهم الجهة التى يفرزونها .

وكان عثمان قد جهز عيرا إلى الشام للتجارة ، فقال : يا رسول الله هذه مائتا بعير بأقتابها وأحلاسها ، ومائتا أوقية ( من الفضة ) فقال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يضر

عثمان ماعل بعدها » ثم خرج لمقابلتهم ، ولما لم يجد من يقاتله عاد ولم يهاجم شيئا من بلاد الشام ، وكان ذلك في رجب سنة تسع .

## الايضاح

( يا أيها الذين آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انما قلتم إلى الأرض ) ؟  
الخطاب للمؤمنين في جعلهم تربية لهم بما لعله وقع من مناقبتهم وضعفائهم - أي يا أيها الذين آمنوا ما الذي عرض لكم مما يُخلل بالإيمان أو يكالِه من التناقل والتباطؤ عن النهوض بما يطلب منكم ، وإخلادكم إلى الراحة واللذة ، حين قال لكم الرسول انفروا في سبيل الله لقتال الروم الذين تجهزوا لقتالكم والتضاء على دينكم الحق الذي هو سبيل سعادتكم ؟  
فأية صدق الإيمان بذل النفس والمال في سبيل الله كما قال : « إِنَّمَا لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » .

وكان من أسباب تناقلهم أمور :

( أ ) إن الزمن كان وقت حر شديد .

( ب ) إنهم كانوا قريبى عهد بالرجوع من غزوى الطائف وحنين .

( ح ) إنهم كانوا في عسرة شديدة وجهد جهيد من قلة الطعام .

( د ) إن موسم الرطب بالمدينة قد تم صلاحه ، وأن وقت تطفل الحر ، لأن رجبا وافق أكتوبر في تلك السنة .

روى ابن جرير عن مجاهد قال : أمروا بنزوة تبوك بعد الفتح وبعد حنين وبعد الطائف ، أمروا بالنفير في الصيف حين اخترفت النخل ( اجْتَنَى ثَمَرَهَا ) وطابت الثمار واشتهوا الظلال وشق عليهم الخروج فقالوا منا التقييل وذو الحاجة والضيعة والشغل والمنتشر به أمره في ذلك كله .

وكان من دأب النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج إلى غزوة أن يورى بغيرها لما تقتضيه المصلحة من الكتان إلا في هذه الغزوة فقد صرح بها ليكون الناس على بصيرة لبعُد الشقة وقلة الزاد والظفر .

وكانت حكمة الله في إخراجهم - وهو يعلم أنهم لا يلقون فيها قتالا - تمحيص المؤمنين وخزي المنافقين وغضبيتهم فيما كانوا يُسيرُونَ من الكفر وترى الدوائر بالمؤمنين .

(أرضيتُم بالحياة الدنيا من الآخرة) أى أرضيتُم بلذات الدنيا الناقصة الفانية بدلا من سعادة الآخرة الكاملة الباقية ؟ ومن يفعل ذلك فقد استبدل الذى هو أدنى بالذى هو خير .

(فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل) أى فما هذا الذى تمتعون به في الدنيا مشوبا بالمنغصات والألام إذا قيس بما في الآخرة من النعيم المقيم ، والرضوان من المولى إلا شئ قليل لا يرضى عاقل أن يتقبله بدلا منه .

روى أحمد ومسلم والترمذى عن السورأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « والله ما في الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم أصبمه في اليم ثم يرفها ، فلينظر بم يرجع ؟ » أى إن نعيم الدنيا في قلة وقلة زمنه إذا قيس إلى نعيم الآخرة الطويل الأمد كانت تلك حاله .

(إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم) أى إن لم تنفروا إلى ما دعاكم الرسول صلى الله عليه وسلم للخروج إليه - يعذبكم عذابا أليما في الدنيا يهلككم به كتمط وغلبة عدو ، ويستبدل بكم قوما غيركم يعطيهمونه ويطيحون رسله ، لأنه قد وعد بنصره ، وإظهار دينه على الدين كله (ولن يخلف الله وعده) .

وقد جرت سنته بأن الأمم التى لا تدافع عن نفسها ولا تحمى دمارها ، لا يبقا لها ، وتكون طعنا للأكليين ، وغذاءا شعبيا للمستعمرين .



(ولا تضروهم شيئاً) أى ولا تضروا الله شيئاً من الضرر فى تناقلكم عن طاعته ونصرة دينه ، فهو الغنى عنكم فى كل أمر ، وهو القاهر فوق عباده ، وكل من فى السموات والأرض مسخر بأمره ، ولكن قد جعل للبشر شيئاً من الاختيار ليكون حجة عليهم فيما سيلقون من الجزاء على أعمالهم .

(والله على كل شيء قدير) أى والله قادر على كل شيء ، فهو يقدر على إهلاككم والإتيان بغيركم (إن أضرتهم على عصيان رسوله وتناقلتم عن الدفاع عن حوزة دينه) ممن يجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ولا يخشون فى الحق لومة اللائم كما قال : « وَإِنْ تَقُولُوا نَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ » .

ثم رغبهم ثانية فى الجهاد فأبان لهم أنه تعالى المتوكل بنصره - على أعداء دينه - أعانوه أو لم يعينوه وهو قد فعل ذلك به وهو فى قلة من المدد والمدد فى كثرة ، فكيف وهو من المدد فى كثرة والمدد فى قلة فقال :

(إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين إذ هما فى النار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) أى إن لم تنصروا الرسول الذى استنصركم فى سبيل الله على من أراحوا قتاله من أعداء الله وأعداء رسوله فسينصره الله بقدرته وتأييده ، كما نصره حين أجمع للمشركون على القتال به واضطروه إلى الخروج والهجرة حال كونه أحد اثنين وثانيهما أبو بكر فى غار جبيل ثورحين كان يقول لصاحبه إذ رأى منه أماراة الحزن : لا تخف ولا تحزن إن الله معنا بنصره ومعوته وحفظه وتأييده فلن يعلم بنا للمشركون ولن يصلوا إلينا .

روى البخارى ومسلم من حديث أنس قال : « حدثنى أبو بكر قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى النار فرأيت آثاراً للشركيين ، قلت يا رسول الله لو أن أحدهم رفع قدمه لأبصرنا تحت قدمه ، فقال عليه الصلاة والسلام : يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما » .

وخلاصة ذلك — إلا تنصروه بالنقر لما استنفركم له ، فإن الله قد ضمن له النصر فهو ينصره كما نصره في الوقت الذي اضطره المشركون إلى الهجرة ، حين كان ثانی اثنين في الفار وكان صاحبه قد ساوره الحزن فقال له : لا تحزن إن الله معنا ، ونحن لانكلف أكثر مما فعلنا من الاستخفاف .

( فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها ) أى فأنزل الله طمأنينته التي يسكن عندها القلب على رسوله وقواه بجنود من عنده وهم الملائكة الذين أنزلهم يوم بدر والأحزاب وأحد ، وقيل بل هم ملائكة أيدته بهم في حال الهجرة يسترونه هو وصاحبه عن أعين الكفار ويصرفونها عنهما ، فقد خرج والشبان المتواطئون على قتله وقوف ولم ينظروه .

( وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا ) أى وجعل كلمة الشرك والكفر هي السفلى ، وكلمة الله هي دينه المبني على أساس توحيدته تعالى والمشمول على الأحكام والآداب الفاضلة ، والغالب من شوائب الشرك وخرافات الوثنية — هي العليا بظهور نور الإسلام وإزالة سيادة المشركين في تلك الجزيرة بدكفاح طويل دارت فيه الدائرة عليهم : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ حَيْدُكَ وَعَدْلًا » .

( والله عزيز حكيم ) أى والله غالب على أمره ، حكيم إذ يضع الأشياء في مواضعها وقد نصر رسوله بعزته وأظهر دينه على الأديان كلها بحكمته ، وأذل من ناوأه من المشركين .

انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ،  
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤١) .

## المعنى الجلى

بعد أن توعد من لم ينفروا مع الرسول وشاقوا حين استنفرهم - أتبعه بالأمر الجزم الذى لا هوادة فيه ، فأوجب النفير العام على كل فرد ، فلا عذر لأحد فى التخلف وترك الطاعة .

## الايضاح

( انفروا خفافا وثقالا ) الخفاف واحدها خفيف ، والثقال واحدها ثقل ، وما يكونان فى الأجسام وصفاتها من صحة ومرض ونحافة وسمين ونشاط وكسل ، وشباب وكبر ، ويكونان فى الأسباب والأحوال كالقلة والكثرة فى المال ، ووجود الراحة وعدم وجودها ، ووجود الشواغل أو انتفائها .  
أى انفروا على كل حال من يسر أو عسر وصحة أو مرض وغنى أو فقر وقلة العيال أو كثرتهم أو غير ذلك مما ينتظم فى مساعدة الأسباب أو عدم مساعدتها بعد الإمكان والقدرة فى الجملة .

فإذا أُعْلِنَ النفير العام وجب الامتثال إلا حال المعجز التام ، وهو ما بينه الله تعالى فى قوله : « لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ » .

ويؤيد هذا التعميم فى عموم الأحوال قول أبى أيوب الأنصارى وقد شهد المشاهد كلها لإغزاة واحدة : قال الله ( انفروا خفافا وثقالا ) فلا أجدنى إلا خفيفا أو ثقيلا ، وروى عن أبى راشد الحرانى قال : وافيت المقداد بن الأسود فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا على تابوت من تواييت الصيارفة محمى - وقد فضل عنها من عظُمه - يريد الغزو ، فقلت قد أعذر الله إليك ، فقال أبت علينا سورة البعوث ( يريد براءة ) انفروا خفافا وثقالا .

وقد فهم سلفنا الصالح القرآن على هدى النبي وعمله ففتحوا البلاد وسادوا العباد ، لكن بعد أن انحرفوا عن هديه وتدبر معانيه واكتفوا بتلاوته والتفتى بألفاظه ذلوا وضعفوا واستكانوا وسادتهم الشعوب الأخرى وتقوض ملكهم من أطرافه وأصبحوا من المستضعفين وصاروا عبيدا لأعدائهم .

(وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) أى وجاهدوا أعداءكم الذين يقاتلون في سبيل الطاغوت ويفسدون في الأرض ، وابدلوا أموالكم وأنفسكم في إقامة ميزان العدل . وإعلاء كلمة الحق .

فمن استطاع منكم الجهاد بماله ونفسه وجب عليه ذلك ، ومن قدر على أحدهما وجب عليه ما كان في قدرته .

وقد كان المسلمون في الصدر الأول ينفقون على أنفسهم من أموالهم ويبدلونهم لتبرهم إن استطاعوا كما فعل عثمان رضى الله عنه في تجهيز جيش العسرة في هذه الفزوة ، وكما فعل غيره من ذوى اليسار من الصحابة .

ولما أصبح في بيت المال فضلة من المال بكثرة الغنائم صار الملوك والسلطين يجهزون الجيوش من بيت المال ، وكذلك تفعل الآن الدول المتشدنية ، فتخصص جزءا من المال كل عام للنفقات الحربية من برية وبحرية ، ويزداد هذا المال إذا دعت الحاجة إلى زيادته ، بل قد يحيطون أموال الدولة كلها ومراقبتها وقفا على المصالح الحربية ، وقد كان المسلمون أحق منهم بذلك وأجدر .

(ذلكم خير لكم) أى ذلكم الذى أمرتم به من النفق والجهاد الذى هو الوسيلة في حفظ كيان الأمم وعلو كلمتها - خير لكم في دينكم ودنياكم ؛ أما في الدين فلا سعادة إلا لمن ينصر الحق ويقيم العدل باتباع هدى الدين والعمل بالشرع الحكيم . وأما في الدنيا فإنه لا عز للأمم ولا سيادة لها إلا بالقوة الحربية التى هى وسيلة لدفاع المدوكيع جهاجه .

(إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أى إن كنتم تعلمون ذلك علما يبعث على العمل ، فاتفروا  
وجاهدوا ، وقد علم فضل ذلك المؤمنون الصادقون فامتثلوا أمره واهتدوا بهديه .  
ولما أمرهم بالفقر تخلف بعض المنافقين لأعذار ضعيفة ، وتخلف ناس آخرون من  
المؤمنين فأنزل الله فى أثناء السفر قوله :

لَوْ كَانَ عَرَصًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْمُوكُ ، وَلَكِنْ بَدَأَتْ  
عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ ، وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا خُرُوجَنَا مَعَكُمْ ، يُهْلِكُونَ  
أَنْفُسَهُمْ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ (٤٢) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ، لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ  
حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَافِرِينَ (٤٣) .

### تفسير المفردات

العرص : ما يعرض للمرء من منفعة ومتاع مما لا ثبات له ولا بقاء وليس فى الوصول  
إليه كبير عناء ، ويقال سبر قاصد وسفر قاصد : أى هين لا مشقة فيه من القصد وهو الاعتدال .  
والشقة : الطريق لا تقطع إلا بعناء ومشقة ، والعفو : التجاوز عن التقصير وترك  
المؤاخذه عليه .

### المعنى الجملى

بعد أن رغبهم سبحانه فى الجهاد فى سبيل الله ، وبين أن فريقا منهم تباطئوا  
وتناقلوا - ففى على ذلك بيان أن فريقا منهم تخلفوا عنه مع كل ما تقدم من الوعيد  
والحث على الجهاد وطفقوا ينتحلون الأعذار الواهية ، ويستأذنونهم صلى الله عليه وسلم  
فى القعود والتخلف ليأذن لهم .

## الايضاح

(لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك) أى لو كان مادعوتهم إليه منفعة قريبة للمال ليس فى الوصول إليها كبير عناء ، وسفرا هينا لاتعب فيه ، لاتبعوك وأسرعوا بالفر إلىه ، إذ حب المنافع المادية والرغبة فيها طبيعى فى الإنسان ، ولا سيما إذا كانت سهلة المأخذ قريبة المال وكان من يسى إليها ممن لا يوقنون باليوم الآخر وما فيه من الثواب المقيم والأجر العظيم كأولئك المناققين .

(ولكن بمدت عليهم الشقة) أى ولسكنك استغفرتهم إلى موضع بعيد وكلفتهم سفرا شاقا ، لأنك استهزئتهم وقت الحروز من القيظ ، وحين الحاجة إلى السكن ، فتخلفوا جينا وجبا للراحة والسلامة .

(وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) أى وسيحلفون لك عند رجوعك من غزوة تبوك كما قال : « يَحْتَدِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتَ إِلَيْهِمْ » قائلين لو استطعنا انلخرج إلى الجهاد وانقت الأعداء المانعة منه لخرجنا معكم . فما كان تخلفنا إلا اضطرارا . (يهلكون أنفسهم) أى يهلكون أنفسهم بإيقاعهم فى العذاب بامتنان اسم الله بالخلف الكاذب لستر نفاقهم وإخفائهم ، تأييدا للباطل بالباطل ، وتقوية للإجرام بالإجرام ، روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : « اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع » .

(والله يعلم أنهم لكاذبون) فى حلفهم بالله وقولهم لو استطعنا لخرجنا معكم ، فهم كانوا للخروج مطيقين ، إذ كانوا أسماء الأبدان أقوياء الأجسام ذوى يسرة فى المال . ثم غاب الله نبيه صلى الله عليه وسلم فى إذنه لمن تخلف عنه من المناققين حين شخص إلى تبوك لغزو الروم فقال :

(عفا الله عنك) أى عفا عنك ما أدى إليه اجتهادك من الإذن لهم حين استأذنتوك وكذبوا عليك فى الاعتذار .

(لم أذنت لهم ؟) أى لأى شيء أذنت لهم بالعود والتخلف كما أرادوا ، وهلا

تربئت في الإذن لهم وتوقفت عنه حتى ينجلى أمرهم وينكشف حالهم ، وإلى ذلك الإشارة بقوله :

( حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين ) أى حتى يتبين لك الفريقان ، فتعامل كلًّا بما ينبغي أن يعامل به ، فإن الكاذبين لا يخرجون ، أذنت لهم أو لم تأذن ، فكان من الأجدر بك أن تتلبث في الإذن أو تمسك عنه اختبارا لحالهم .  
 روى عن مجاهد في قوله ( عفا الله عنك لم أذنت لهم ؟ ) م ناس قالوا استأذنوا رسول الله ، فإن أذن لكم فاقعدوا ، وإن لم يأذن لكم فاقعدوا . وعن قتادة في قوله ( والله يعلم إنهم لكاذبون ) لقد كانوا يستطيعون الخروج ، ولكن كان تبطلنة من عند أنفسهم وزهادة في الجهاد .

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ الْبَاقِينَ (٤٤) إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَازْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ ، فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ (٤٥) وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ (٤٦) .

### المعنى الجملى

تقدم أن قلنا إن هذه السورة تسمى الفاضحة ، لأنها فضحت أنواع النفاق وكشفت أحوال المنافقين ، ومن ثم نقل البقوى وغيره عن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين حتى نزلت سورة براءة ، والمراد أنه لم يكن يعرفهم كلهم ويعرف شئونهم بهذا التفصيل حتى نزلت .  
 وهذه الآيات أول ما نزل في التفرقة بين المنافقين والمؤمنين في القتال .

## الايضاح

(لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يحاهدوا بأموالهم وأنفسهم) أى ليس من شأن المؤمنين بالله الذى كتب عليهم القتال ، وباليوم الآخر الذى يوفى فيه كل عامل جزاء ما عمل ، أن يستأذنوك أيها الرسول فى أمر الجهاد فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم إذا جدّ ما يدعو إلى ذلك ، بل يُقَدِّمُونَ عليه عند وجوبه من غير استئذان كما قال : « إِنَّمَا لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » بل هم يستعدون له وقت السلم بإعداد القوة ورباط الخيل .

وهم بالأولى لا يستأذنوك فى التخلف عنه بعد إعلان النفر العام ، وأقصى ما قد يقع من فريق منهم هو التماطل والتباطؤ إذا كان النصر بعيدا .

روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من خير معاش الناس لهم رجل ممسك بمنان فرسه فى سبيل الله يطير على منته كلما سمع هَيْعَةً أو فَرْعًا طار على منته يبتنى القتل والموت فى مظانته الخ » . والمراد أن خير أعمال الرجل أن يُبَدَّ فَرَسَهُ رباطا فى سبيل الله ، كلما سمع صيحة لقتال ، أو فرعة ( أى دعوة للإغاثة ) طار على فرسه يبتنى القتل والموت فى مظانته ، أى المواضع التى يظن أنه يلقى القتل فيها . ( والله عليم بالمتقين ) أى والله عليم بمن خافه فاتقاه باجتناب ما يسخطه وفعل ما يرضيه بالسارعة إلى طاعته فى غزو عدوه وجهادهم بماله ونفسه ، وليس من دأبهم أن يستأذنوا بالتخلف كراهة للقتال .

وفى الآية إيماء إلى أنه لا ينبغى الاستئذان فى أداء شيء من الواجبات ولا فضائل المادات كقرى الضيف وإغاثة للمهوف وسائر أعمال المروف .

ثم صرح بما فهم من الكلام السابق زيادة فى التوكيد والتقرير فقال :

( إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ) أى إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ فى التخلف عن الجهاد ممسك من غير عذر من



لا يصدقون بأفقه ولا يقرّون بتوحّيده ولا باليوم الآخر ، هؤلاء يرون بذل المال مَترَمًا فيؤت عليهم بعض النافع ، وهم لا يرجون ثوابا عليه كما يرجو المؤمنون ، ويرون الجهاد بالنفس آلاما ومتاعب ، وقد وقع لهم الريب والشك في الدين من قبل ، فلم تطمئنّ به قلوبهم ، ولم تدعن له نفوسهم ، فهم متحيّرون في أمرهم مذذبون في عملهم ، يوافقون المؤمنين فيما يسهل أداؤه من عبادات الإسلام من صلاة وصيام ، ويلتمسون اخلاص فيما يشق عليهم من تكاليفه ، ويستندون بالمآذير الكاذبة للهرب من القيام بشيء منها .

وقد جاء في بعض الروايات أن عدد هؤلاء كان تسعة وثلاثين رجلا .

( ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ) أى ولو سحت بينهم للخروج لاستعدوا له وأخذوا الأهبة من زاد وراحلة ونحو ذلك مما يحتاج إليه المسافر لمثل هذا السفر البعيد وقد كانوا مستطيعين لذلك ولم يفعلوا .

( ولكن كره الله انبعاثهم فنبطهم ) الانبعاث : توجّيه الإنسان أو الحيوان إلى الشيء بقوة كبعث الرسل وبعث الموتى ، والتنبيط : التوقيف عن الأمر ونحوه .

أى كره الله نفّهم وخروجهم مع المؤمنين لما فيه من الضرر المائق لهم عما أحبه من نصرهم ، فنبطهم بما أحدث في قلوبهم من الخواف التى هى مقتضى سننه من تأثير النفاق فيها ، ومن ثم لم يُعِدُّوا للخروج عدته ، لأنهم لم يريدوه ، وإنما أرادوا بالاستئذان ستر ما عزموا عليه من الخالفة والمصيان .

( وقيل أقبلوا مع القاعدين ) أى وقال لهم الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك بعبارة تدل على السخط لاعلى الرضا ، أى أقبلوا مع الأطفال والزمنى والعجزة والنساء وهم قد حاولوا على ظاهره لمواقفته لما يريدون .

لَوَخَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعِفُوا خِلَالَكُمْ  
يَتَّبِعُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٤٧) لَقَدْ  
ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ  
أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ (٤٨) .

### تفسير المفردات

الغبال : الاضطراب في الرأي والفساد في العمل ، كضعف القتال والخلل في النظام ،  
ويقال وضع الرجل إذا عدا مسرعا ، وأوضع راحلته إذا حملها على الإسراع ، وخلال  
الأشياء : ما يفصل بينها من فروج ونحوها ، والفتنة : التشكيك في الدين والتخويف  
من الأعداء ، وسماعون لهم : أى ضعفاء المزينة يسمعون قولهم ، وتقليب الشيء :  
تصريفه في كل وجه من وجوهه والنظر في كل ناحية من أحواله ؛ والمراد أنهم دبروا  
الحيل والمكايد ودوروا الآراء في كل وجه لإبطال دينك .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه فيما سلف أن استخذائهم في التخلف عن القتال إنما كان  
سترا لنفاقهم وتعطية لمصائبهم - فتنى على ذلك بيان المفسد التي كانت تنجم من  
خروجهم لو خرجوا وحصرها في أمور ثلاثة :

(١) الاضطراب في الرأي وفساد النظام .

(٢) تفريق الكلمة بالسعى فيما بينكم بالنميمة .

(٣) إن فيكم ناسا من ضعفاء الإيمان يسمعون كلامهم ويطيعون قولهم .

## الإيضاح

(١) (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالا) أى لو خرج هؤلاء المنافقون للمستأذنون في القعود معكم، ما زادوكم قوة ومنعة وإقداما كما هو الشأن في القوى المتحدة في العقيدة والمصلحة، بل زادوكم اضطرابا في الرأي وضعفا في القتال ومفسدة للنظام، كما حدث مثل ذلك في غزوة حنين، فقد ولى المنافقون الأدبار في أول المعركة وولى على إثرهم ضعفاء الإيمان من طلقاء فتح مكة، ومن ثم اضطرب نظام الجيش، فولى أكثر المؤمنين معهم بلا تدبر ولا تفكير كما هو الشأن في مثل هذه الأحوال.

(٢) (ولأوضوا خلالكم بينكم القتنة) أى ولأسرعوا في الدخول فيما بينكم سعيًا في الخيعة وتفريق الكلمة، يبغون بذلك تشبيطكم عن القتال وتهويل أمر العدو وإيقاع الرعب في قلوبكم.

(٣) (وفيكم سماعون لهم) أى وفيكم ناس من ضعفاء الإيمان. أو ضعفاء العزم يسمعون كلامهم، فإذا ألقوا إليهم شيئا مما يوجب ضعف العزائم قبلوه وفوتروا بسببه عن القيام بأمر الجهاد كما ينبئ.

ووجه العتاب على الإذن في قعودهم مع ما قص الله تعالى من المفاسد التي تترتب على خروجهم - أنهم لو قعدوا بشئ إذن منه لظهر نفاقهم بين المسلمين بآدى ذى بدء، فلم يستطيعوا مخالطتهم ولا السعى فيما بينهم بالأراجيف وقالة السوء التي يقبح أثرها، وتسوء عاقبتها.

(والله عليم بالظالمين) علما يحيط بظواهرهم وبواطنهم وأعمالهم ما تقدم منها وما تأخر، وبما هم مستعدون له في كل حال مما وقع وما لم يقع، فأحكامه فيهم على علم تام لا ظن فيه ولا اجتهد كاجتهاد الرسول صلى الله عليه وسلم في الإذن لهم، والذي تثبت هذه الآية أنه شر لا خير فيه وهو ضعف لا قوة، ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يعلم أنهم لا يخرجون إذا لم يأذن لهم، فهذا من أخبار التيسب التي لا يسلها إلا الله، وهو لم يعلمه قبل نزول هذه الآيات.

وقد كان من حكمة الله في تربية رسوله وتكليفه أن يبين له بعض الحقائق بعد اجتـاده فيها لتكون أوقع في نفسه ونفس أتباعه فيحرصوا على العمل بها ، ولا يحكمبوا أهواءهم فيها ، وكذلك كان السلف الصالح يسرون على نهجه ، ويهتدون بهديه .

( لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون ) أى ولقد ابتغى هؤلاء المنافقون إيقاع الفتنة في المسلمين وتفريق شملهم من قبل هذه الغزوة في غزوة أحد حين اعترضهم عبد الله بن أبي سؤل زعيم المنافقين بثلاث الجيش في موضع يسمى الشوط بين المدينة وأحد ، وطلق يقول للناس : أطاع النبي الولدان ومن لا رأى له ، ضلام نقتل أنفسنا ؟ ، وكان من رأيه عدم الخروج إلى أحد فرجع بمن اتبعه من المنافقين ، وكاد يتبعه بنو سلمة وبنو حارثة فيرجعون ولكن عصمها الله من الفتنة .

وكان دأب للمنافقين أن يدبروا له الحيل والمكايد ليبتادوا أمره ، فكان لهم ضلع مع اليهود وطلع مع المشركين في كل مافلا من عداوته وقتال المؤمنين — حتى جاء النصر الذي وعده ربه وظهر دين الله وعلا شرعه بالتكليف باليهود النادرين الناكثين لليهود ، والنصر على المشركين بفتح مكة ودخول الناس في الإسلام أفواجا وهم كارهون لذلك ، حتى لقد كانوا يمتنون أنفسهم بظهور المشركين على المؤمنين في حين وعودة الشرك إلى قوته .

وفي الآيتين تسلي لرسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن تخلف المنافقين وبيان ما تبطنهم الله تعالى لأجله ، وفيه هتك أستارهم وإزاحة أعذارهم .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي ، أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ، وَإِنْ جَهَّمَ الْحَيَاطَةُ بِالْكَافِرِينَ (٤٩) إِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ ، وَإِنْ تُصِيبَكَ

مُصِيبَةً يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ (٥٠)  
 قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ، هُوَ مَوْلَانَا ، وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
 الْمُؤْمِنُونَ (٥١) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ  
 بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ، فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ  
 مُتَرَبِّصُونَ (٥٢) .

### المعنى الجملى

هذه الآيات سقت لبيان أقوال قائلها المناقون ، بعضها قيلت جهرا ، وبعضها  
 أكتفوه فى أنفسهم ، وأعداء سيعتذرون بها غير ماسبق منهم ، وشئون أخرى لهم  
 أكثرها من أنباء التيب .

### الايضاح

(ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى ) أى ومن المناقين ناس يستأذنونك  
 فى الانخلف عن القتال حتى لا يفتتنوا بنساء الروم .

روى ابن أبى حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لجلد بن قيس « يا جلد هل لك فى جِلاد بنى  
 الأصفر ؟ قال جلد ، وكان من شيوخ المناقين : أتأذن لى يا رسول الله فأبى رجل أحب  
 النساء وإنى أخشى إن أنا رأيت نساء بنى الأصفر أن أفتنن ، فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو مريض عنه ( قد أذنت لك ) فنزلت الآية .

وقد ردَّ الله شبهته وشبهة من وافقه عليها بقوله :

( ألا فى الفتنة سقطوا ) أى فليطلوا أنهم بمقاتلتهم هذه سقطوا وتردوا فى هاوية

الفتنه ، حين اعتذروا بالمآذير الكاذبة ، من حيث يزعمون اتقاء التعرض للإثم بالنظر إلى جمال نساء الروم ، وشغل القلب بمحاسنهن .

( وإن جهنم لمحيطه بالكافرين ) أى وإن النار لمطيفة بمن كفر بالله وجمد آياته وكذب رسله ، جامعة لهم يوم القيامة ، وكفى بها نكالا ووبالا .

وهذا وعيد لهم على الفتنة التى تردوا فيها ، وبيان لأن عقابهم بإحاطة جهنم بهم عقاب على الكفر الذى حملهم على ذلك الاعتذار ، وإنما تحيط النار بمن أحاطت بهم خطاياهم حتى لا رجاء فى توبتهم منها كما قال تعالى « تِلْكَ مِنْ كَسَبِ سَيِّئَةٍ وَأَحْمَلَتِ بِرَّ خَطِيئَتَهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » .

( إن تصيبك حسنة نسؤم ) الحسنة ما يسر النفس حصوله من غنمة ونصر ونحوها : أى إن كل ما يسرك من النصر والغنمة كما حدث يوم بدر - يورثهم كتابة وحزنا لقرط حسدم وعداوتهم .

( وإن تصيبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا من قبل ويتولوا وهم فرحون ) أى وإن تصيبك شدة كانكسار جيش كما حدث يوم أحد - يقولوا مُعْجِبِينَ بِأَرَائِهِمْ حامدين ما صنعوا ، قد تلافيتم ما يهمننا من الأمر بالخدر والحزم كما هو دأبنا ، إذ تخلفنا عن القتال ولم نلُتْ بِأَيْدِينَا إِلَى الْمَلَائِكَةِ ، وينصرفوا عن الموضع الذى يقولون فيه هذا القول وهم فرحون فرح البطر والشامة .

روى ابن أبى حاتم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : جمل المناقون الذين تخلفوا فى المدينة يُشيعون أخبار السوء عن النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويقولون إنهم جَهِدُوا فى سفرهم وهلكوا ، فبلغتهم بعد ذلك كذب خيرم وعافية النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه فسادهم ذلك فَأَنْزَلَ اللَّهُ ( إن تصيبك حسنة نسؤم ) الآية .

( قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ) أى قل أيها الرسول لأُولَئِكَ المناقنين

الذين يفرحون بمصائبك وتسوءهم نعمتك : لن يصيبنا إلا ما خُطُّ لنا وكتب في اللوح المحفوظ بحسب سننه تعالى في خلقه من نصر وغنيمة أو تمحيص وشهادة ، ولا يتغير ذلك بموافقتكم أو مخالفتكم ، فالأمور كلها بقضائه تعالى .

( هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) أى هو ناصرنا ومتولى أمورنا بتوفيقنا ونصرنا ، ونحن نلجأ إليه ونتوكل عليه ، فلا نياس عند شدة ، ولا نبطر عند نعمة ، كما قال سبحانه في بيان سننه تعالى في خلقه ( أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ، ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلى لَهُمْ ) .

ومن حق المتوكل على الله وحده أن يقوم بما أوجبه عليه في شرعه ، ويهتدى بسننه في خلقه ، من الأخذ بأسباب النصر المادية والمعنوية كإعداد العدة واتقاء التنازع الذى يولد الفشل ويفرق الكلمة ، ثم بعد ذلك يكل الأمر إليه فيما لا تنصل إليه الأيدى من الأسباب ويتوقف عليه حصول النجاح .

ويقابل التوكل بهذا المعنى اتكال الماديين على حولهم وقوتهم وحدها ، حتى إذا أدركهم العجز خانهم الصبر وأدركهم اليأس حين حلول البأس ، واتكال ذوى الأوهام الذين يتلقون بالأمانى والأحلام ، حتى إذا ما استبان لهم فساد أوهامهم نكصوا على أعقابهم وكفروا بوعدهم بنصر المؤمنين ، وهو إنما وعد أولياءه لا أولياء الشيطان ، وذوى الخرافات والأوهام .

( قل هل ترصون بنا إلا إحدى الحسنيين ونحن نترى بكم أن يصيبكم الله بمذاب من عنده أو بأيدينا ، فتربصوا إنا معكم متربصون ) أى قل لهم : أيها الجاهلون ، هل تنظرون بنا إلا إحدى العاقبتين النصر أو الشهادة ، ونحن نترى بكم إحدى السوءين أن يصيبكم ربكم بقارة سماوية لا كسب لنا فيها ، كما فعل بالأمم المكذبة لرسالتها ، أو أن يأذن لنا بقتالكم إن أغراكم الشيطان بإظهار كفركم ، فتربصوا

بنا إنا معكم متر بصون من عاقبتنا وعاقبتكم إن أصررتم على كفركم وظهر أمركم ،  
فمن على بينة من ربنا ولا بينة لكم ، فإذا لقي كل منا ومنكم ما يترصه ، لانشاهد  
إلا ما يسوءكم ولا تشاهدون إلا ما يسرنا .

والذين لا يأمر بقتل المنافق ما دام يظهر الإسلام ويقم الصلاة ويؤتي الزكاة .

قُلْ أَتَقِفُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ قَوْمًا  
فَاسِقِينَ (٥٣) وَمَا مِنْهُمْ أَنْ يَقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ  
وَيُرْسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ (٥٤)  
فَلَا تُنْجِيكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ (٥٥) .

### المعنى الجلي

بعد أن ذكر عز اسمه اعتذار المنافقين بالمآذير الكاذبة ، وتسلاتهم الباطلة  
في التخلف عن القتال ، وذكر ما يحول في نفوسهم من كراهتهم للرسول صلى الله  
عليه وسلم والمؤمنين ، وأنهم يتر بصون بهم الدوائر — ففى على ذلك بيان أن نفقاتهم  
على الجهاد فى هذه الحال طوعا أو كرها لن يقبلها الله ولا ثواب لهم عليها ، لما يبطنونه  
فى صدورهم من الكفر والفسوق عن أمر الله ، فهم إن فعلوا شيئا من أركان الدين  
فإنما يفعلونه رياء الناس وخوفا على أنفسهم من التضيعة إذا هم تركوها ، وأن أموالهم  
الكثيرة إنما هى عذاب لهم فى الدنيا والآخرة .

### الإيضاح

( قُلْ أَتَقِفُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يَقْبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ قَوْمًا فَاسِقِينَ ) أى قل  
أيها الرسول لهؤلاء المنافقين : أتقفوا من أموالكم ما شئتم فى الجهاد أو فى غيره من



التفقات التي أمر الله بها وحث في شرعه عليها حال الطوع تقية وحفظا للنفس ، وكرها وخوفا من العقوبة ، فهما أنفقتم فلن يُتَقَبَّلَ منكم ما دمت في شك عما جاء به الرسول من الدين والجزاء على الأعمال في الآخرة ، لأنكم قوم فاسقون أى خارجون من دائرة الإيمان ، والله إنما يتقبل من المؤمنين .

( وما منهم أن تقبل منهم تفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله ورسوله ) أى وامنع قبول تفقاتهم إلا كفرهم بالله وصفاته على الوجه الحق ، وكفرهم برسالة رسوله وما جاء به من الهدى والبيّنات .

( ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ) أى ولا يصلون إلا رياء وتقيّة ، لا إيمانا بوجوبها ، ولا قصدا إلى ثوابها واحتسابا لأجرها ، ولا تكيلا لأنفسهم بما شرعه الله لأجلها ، لأنهم لا يأتونها إلا وهم متثاقلون كسالى لا تنشرح لها نفوسهم ولا تنشط لها أبدانهم .

( ولا ينفقون إلا وهم كارهون ) أى ولا ينفقون أموالهم في مصالح الجهاد وغيره إلا وهم كارهون لذلك غير طيبة به أنفسهم ، لأنهم يمدون هذه التفقات مغارم تضرب عليهم ينتفع بها المؤمنون وهم ليسوا منهم ، فلا نفع لهم بما أنفقوا لا في الدنيا وهو واضح ولا في الآخرة ، إذ لا يؤمنون بها .

ولما كان من أقوى أسباب إعراضهم عن آيات الله كثرة المال وطنيان التقى بين سبحانه سوء عاقبة المال لهم فقال :

( فلا تمجّبك أموالهم ولا أولادهم ) الإعجاب بالشئ السرور به مع الافتخار واعتقاد أنه ليس لغيره ما يساويه ، والخطاب لكل من سمع القول أو بلغه .

أى فلا تمجّبك أيها السامع أموالهم ولا أولادهم التي هي من أكبر النعم وأجلها ، ولا يحولن بخاطرك أنهم - وقد حرموا ثوابها في الآخرة - صفا لهم نعيمها في الدنيا ، وإلى هذا أشار بقوله سبحانه :

(إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا) بما ينالهم بسببها من التفتيش والحسرة .

أما الأموال فلا تُهم يلاقون النَّصَبَ والتعب في جمعها واكتسابها ، و يلاقون ما هو أشد من ذلك في حفظها وصونها من الهلاك ، فللمشغوف بالمال يكون أبدا في تعب الحفظ والصون، وهو مع ذلك لا ينتفع إلا بالقليل منها كما قال عليه الصلاة والسلام « مالكَ من مالِكَ إلا ما أكلت فأفنت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأمضيت » .

وأما الأولاد فإنهم يرون أنهم قد نشئوا في الإسلام واطمأنت به قلوبهم ، فهم يجاهدون في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم ، وربما ماتوا في النزو — فيجزعون أشد الجزع ، إذ لا يعتقدون شهادتهم ، وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون ، وأن الاجتماع بهم قريب كما يعتقد المؤمنون .

(وترحق أنفسهم وم كافرون) أي ويموتون ويهلكون وم كافرون ، فيمذبون بها في الآخرة إثر ما عذبوا بها في الدنيا ، لموتهم على الكفر الذي يحبط أعمالهم .

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ ، وَمَا مِنْكُمْ مِنْهُمْ ، وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ (٥٦) لَوْ يَحْشُدُونَ مَلَجَاتٍ أَوْ مَفَارَاتٍ أَوْ مُدَّخَلَاتٍ لَوَلَوْ إِلَيْهِ يُعْجِبُهُمْ (٥٧)

### تفسير المفردات

الفرق ( بالتحريك ) الخوف الشديد الذي يفرق بين القلب وإدراكه ، ولللبأ : المسكان الذي يلجأ إليه الخائف ليمتص به كحصن أو قلعة أو جزيرة في بحر أو قنَّة في جبل ، والمفارات : واحدها مفارة وهي الكهف في الجبل ينفذ فيه الإنسان ويستتر وللدَّخَل ( بالتشديد ) السرب في الأرض يدخله الإنسان بمشقة ، والجماح : السرعة التي تتعذر مقاومتها .

## المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه أن المنافقين يُظهرون غير ما يضمرون ، فإذا هم طلبوا الإذن خوف الفتنة كانوا كاذبين ، وذكر أنهم يتمنون أن تدور الدوائر على المؤمنين فتى على ذلك بذكر غلوهم فى النفاق وأنهم لا يتحرجون أن يحلفوا الأيمان الفاجرة لستر نفاقهم خوف الفضيحة ، وأنهم يتمنون أن يجدوا أى السبل للبعد عن المؤمنين ، فيلجثوا إليها مسرعين .

## الإيضاح

( ويحلفون بالله أنهم لمنكم ومما منكم ولكنهم قوم يفرقون ) أى ويحلفون بالله لكم كذبا أنهم منكم فى الدين والملة وهم ليسوا من أهل دينكم وملتكم بل هم أهل شك ونفاق ، ولكنهم يخافونكم فيقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم .  
( لو يجدون ملجأ أو مغارات أو مداخل أو مداخلوا إليه وهم يجمعون ) أى إنهم لشدة كرمهم للقتال معكم ، وانفض معاشرتهم إليكم ، ولعظيم الخوف من ظهور نفاقهم لكم يتمنون الفرار منكم والمعيش فى مكان يتحصنون به من انتقامكم منهم ، فلو استطاعوا السكنى فى الحصون والتلاع ، أو فى كهوف الجبال ومغاراتها ، أو فى أنفاق الأرض وأمرائها - لو لوّا إليه مسرعين كالفرس الجوح لا يردم شئ .  
وإنما وصفهم الله سبحانه بتلك الأوصاف ، لأنهم إنما أقاموا بين أظهر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كفرهم ونفاقهم وعداوتهم لهم ، لأنهم كانوا بين عشيتهم وفى دورهم وأموالهم ، ولم يقدروا على ترك ذلك وفراره ، فصانوا القوم بالنفاق ودافعوا عن أنفسهم وأموالهم وأولادهم بإخفاء الكفر ودعوى الإيمان ، وفى أنفسهم ما فيها من البغض لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأهل الإيمان به وبالغ الحقد عليهم .

وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ ، فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَاهُمْ يَسْتَخْطُونَ (٨٥) وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ، إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ (٥٩).

### تفسير المفردات

اللمز : العيب والظن في الوجه ، والهمز : الظن في النية ، ورغبه ورغب فيه : أحبه ، ورغب عنه : كرهه ، ورغب إليه : طلبه وتوجه إليه .

### المعنى الجملی

بعد أن ذكر عز اسمه أن المنافقين لا يخرجون عن كاذب الإيمان إذا وجدوا في ذلك طريقاً للخدعة للؤمنين في تصديقهم بأنهم مؤمنون كما هم مؤمنون كي يأمنوا جانبهم ، وأنهم يخذون في البعد عنهم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً - أردف ذلك بذكر سواة أخرى من سوءاتهم وهي أنهم يتمنون الفرص للظن على النبي صلى الله عليه وسلم حتى يوقعوا الريب في قلوب ضفء الإيمان من المسلک الذي يوافق أهواءهم ، وقد وجدوا من ذلك قسمة الصدقات والمغانم ، فوجدوا هذا الباب وقالوا ما شاءوا أن يقولوا .

روى البخاري والنسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : « بينا النبي صلى الله عليه وسلم يقسم قسماً إذ جاءه ذو النخوة بصيرة التيمي فقال أعدل يا رسول الله ، فقال : ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل ؟ فقال عمر بن الخطاب : أئذن لي أن أضرب عنقه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يترقون من الدين كما يترك المسم من الرية فنزلت فيهم (ومنهم من يلمزك في الصدقات) الآية » .

وروى ابن جرير عن داود بن أبي عاصم قال : «أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَدَقَةٍ فَقَسَمَهَا هَاهُنَا وَهَاهُنَا حَتَّى ذَهَبَتْ وَرَأَى ذَلِكَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مَا هَذَا بِالْمَدَلِ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ .

ومجموع الروايات يدل على أن أشخاصا من منافق المدينة قالوا ذلك لحرامتهم من العطية ، ولم يقله أحد من المهاجرين ولا من الأنصار الأولين الذين بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم في منى .

### الإيضاح

( ومنهم من يلزمك في الصدقات ) أى ومن المنافقين من يبييك ويطعن عليك في قسمة الصدقات وهى أموال الزكاة للفرصة ، إذ يزعمون أنك تمجى فيها وتؤتى من تشاء من الأقارب وأهل المودة ولا تراعى المدل في ذلك .

ثم بين سبحانه أسباب هذا اللزم وأن منشأ حرصهم على حطام الدنيا فقال :

( فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رِضْوَانًا أَى فَإِنْ أَعْطُوا وَلَوْ بِغَيْرِ حَقِّ كَأَنَّهُمْ أَظْهَرُوا الْفَقْرَ كَذِبًا وَاحْتِيَالًا ، أَوْ أَعْطُوا لِتَأْلِيفِ قُلُوبِهِمْ - رِضْوَانًا بِهَذِهِ الْقِسْمَةِ وَاسْتَحْسَنُوا فَعَلًا .

( وَإِنْ لَمْ يَعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ) أى وَإِنْ لَمْ يَعْطُوا مِنْهَا فَاجْتَنُوكَ بِالْخَطِّ ( وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مُسْتَحَقِّينَ لِمَعْطَاؤِهِمْ ) إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ إِلَّا الْمُنْعَةُ الدُّنْيَوِيَّةُ وَنِيلَ حَطَامُ الدُّنْيَا .

( وَلَوْ أَنَّهُمْ رِضْوَانًا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنْ أَلَى اللَّهُ رَبُّنَا ) أى وَلَوْ أَنَّهُمْ رِضْوَانًا مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ مِنَ التَّنَائُمِ وَغَيْرِهَا وَأَعْطَاهُمْ رَسُولُهُ

بِقِسْمَةِ التَّنَائُمِ وَالصَّدَقَاتِ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ ، وَقَالُوا اللَّهُ يَكْفِينَا فِي كُلِّ حَالٍ ، وَسَيُعْطِينَا مِنْ فَضْلِهِ بِمَا يَرِدُ عَلَيْنَا مِنَ التَّنَائُمِ وَالصَّدَقَاتِ ، لِأَنَّهُ فَضْلُهُ لَا يَنْقُطُ ، وَرَسُولُهُ لَا يَبْخُسُ أَحَدًا

مِنْ شَيْءٍ يَسْتَحِقُّهُ فِي شَرَعِ اللَّهِ ، وَقَالُوا إِنْ أَلَى اللَّهُ رَبُّنَا فَمَا أَغْنَى عَنْهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيُنَبِّئُنَا عَنْ الصَّدَقَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ صَلَاتِ النَّاسِ وَالْحَاجَةِ إِلَيْهِمْ - لَوْ فَعَلُوا ذَلِكَ لَكُنَّا

خَيْرًا لَهُمْ مِنَ الطَّمْعِ فِي غَيْرِ مَطْمَعٍ وَمِنْ مَهْمَزِ الرُّسُولِ وَلَمَزَهُ .

والخلاصة — إنهم لو رضوا من الله بنعمته ، ومن الرسول بقسمته ، وعلقوا أملهم بفضل الله وكفايته ، وبما سينعم به عليهم في مستأنف الأيام ، وبأن الرسول يعدل في القسمة لكان في ذلك الخير كل الخير لهم .

وفي ذلك إيمان إلى أن المؤمن يجب أن يكون قاننا بكسبه وما يناله بحق من صدقة ونحوها مم توجه قلبه إلى ربه ، ولا يرغب إلا إليه في الحصول على رغبته التي وراء كسبه وحقوقه الشرعية .

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَعْمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ  
وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ ، فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ،  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦٠) .

### تفسير المفردات

الصدقة : هي الزكاة الواجبة على النقد والأنعام والزرع والتجارة ، والفقير ، من له مال قليل دون النصاب ( أقل من اثني عشر جنبها ) وللسكين من لا شيء له فيحتاج للسألة لقوته وكسوته ، والعامل عليها : هو الذي يوليه السلطان أو نائبه العمل على جمعها من الأغنياء ، والمؤلفة قلوبهم : هم الذين يراد استمالة قلوبهم إلى الإسلام أو التثبيت فيه ، وفي الرقاب : أي وللاعتاق في إعانة الأرقاء لفكاكهم من الرق ، والغارمين : أي الذين عليهم غرامة من المال تعذر عليهم أداؤها ، وفي سبيل الله : أي وفي الطريق الموصل إلى مرضاة الله ومشوخته ، والمراد بهم كل من سعى في طاعة الله وسبل الخيرات كالنقزاة والحجاج الذين انقطعت بهم السبل ولا مورد لهم من المال وطلبة العلم الفقراء ، وابن السبيل : هو المسافر الذي يمد عن بلده ولا يتيسر له إحضار شيء من ماله فهو غنى في بلده ، فقير في سفره ، فريضة من الله : أي فرض الله ذلك فريضة ليس لأحد فيها رأى .

## الإيضاح

مصارف الزكاة والأشخاص الذين تُعطى لهم أصناف ثمانية :

(١) ( إِمَّا الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ ) أى إِمَّا تَمَطَّى زَكَاةُ التَّقْدِ أَوْ النَّعْمِ أَوْ التِّجَارَةِ أَوْ الزَّرْعِ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ يَحْتَاجُونَ إِلَى مَوَاسَاةِ الْأَغْنِيَاءِ ، لَعَدَمِ وَجُودِ مَا يَكْفِيهِمْ مِنَ الْمَالِ بِحَسَبِ حَالِهِمْ .

(٢) ( وَالْمَسْكِينِ ) وَمِنْ أَسْوَأِ حَالَاتِهِ مِنَ الْفُقَرَاءِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ » أَيْ الصَّقِ جُلْدُهُ بِالتَّرَابِ فِي حَفْرَةٍ اسْتَتَرَبَهَا مَكَانَ الْإِزَارِ ، وَبَطْنُهُ بِهِ لَشِدَّةُ الْجُوعِ وَذَلِكَ مَتْنَهِيَ الضَّرِّ وَالشَّدَّةِ .

(٣) ( وَالْمَاعِلِينَ عَلَيْهَا ) وَمِنْ الَّذِينَ يَبْتَغِيهِمُ السُّلْطَانُ لِحُبَابَتِهَا أَوْ حِفْظِهَا ، فَيَشْمَلُ الْجُبَّةَ ( الْحَصْلَيْنِ ) وَخَزَنَةَ الْمَالِ ( مَدِيرَى الْخَزَائِنِ ) وَمَنْ يَأْخُذُونَ مِنْهَا نَعْمَاتِهِمْ عَلَى عِلْمِهِمْ لَا عَلَى فَقْرِهِمْ .

روى أحمد والشيخان أن ابن السعدي المالكي قال : استعملني عمر على الصدقة ، فلما فرغت منها وأديتها إليه أمر لي بمائة ، فقلت إِمَّا عَمِلْتُ اللَّهُ ، فَقَالَ : خُذْ مَا أُعْطَيْتَ فَإِنِّي عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَتَّلَنِي ( أُعْطَانِي الْعُمَالَةُ ) فَقُلْتُ مِثْلَ قَوْلِكَ ، فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِذَا أُعْطِيتَ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فَكُلْ وَتَصَدَّقْ » .

(٤) ( وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ ) وَمِنْ قَوْمٍ يَرَادُ اسْتِثْنَانُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، أَوْ تَثْبِيتِهِمْ فِيهِ ، أَوْ كَفِّ شَرِّهِمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ ، أَوْ رَجَاءِ نَفْسِهِمْ فِي الدِّفَاعِ عَنْهُمْ أَوْ نَصْرِهِمْ عَلَى عَدُوِّهِمْ ، وَمِنْ أَصْنَافِ ثَلَاثَةٍ :

(١) صِنْفٌ مِنَ الْكُفَّارِ يَرْجَى إِيمَانُهُمْ بِتَأْلِيفِ قُلُوبِهِمْ كَصَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ الَّذِي وَهَبَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمَانَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَأَمَهْلَهُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ لِيَنْظُرَ فِي أَمْرِهِ وَأَعْطَاهُ إِبِلًا مَحْمَلَةً ، فَقَالَ هَذَا عَطَاءٌ مِنْ لَا يَخْشَى الْفَقْرَ ، وَرَوَى أَنَّهُ قَالَ : وَاللَّهِ

لقد أعطاني وهو أنفض الناس إلي\* ، فإزال يعطيني حتى إنه لأحب الناس إلي ، وقد حسن إسلامه .

(ب) صنف أسلم على ضعف ، ويرجى بإعطائه ثبتيته وقوة إيمانه ومناصحته في الجهاد كالذين أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم العطايا الوافرة من غنائم هوازن ، وهم بعض الطلقاء من أهل مكة الذين أسلموا وكان منهم المنافق ومنهم ضعيف الإيمان ، وقد ثبت أكثرهم بعد ذلك وحسن إسلامهم .

(ح) صنف من المسلمين في الثمور وحدود بلاد الأعداء يُعطون لما يرجى من دفاعهم عن وراهم من المسلمين إذا هاجهم العدو .

ويرى أبو حنيفة أن سهم هؤلاء قد انقطع بإعزاز الله الإسلام ، واحتج بأن مشركا جاء يلتبس من عمر مالا فلم يعطه وقال ( من شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ) وبأنه لم ينقل أن عثمان وعلياً أعطيا أحدا من هذا النوع .

(هـ) ( وفي الرقاب ) أى وللإنفاق في فك الرقاب بإعانة المكاتبين من الأرقاء في فك رقابهم من الرق ، أو لشراء العبيد وإعتاقهم ، وهذا من أكبر الإصلاح البشري الذي هو المقصود من رحمة الإسلام وعدله .

روى أحمد والبخاري عن البراء بن عازب قال : « جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : دنى على عمل يقربني من الجنة ويبعدني من النار ، فقال : أعتق النسمة وفك الرقبة ، فقال يارسول الله أو ليسا واحدا ؟ قال لا : عتق الرقبة أن تنفرد بعتقها ، وفك الرقبة أن تعين بشمها » .

(٦) ( والفارسين ) وهم الذين عليهم ديون ركبتهم وتعذر عليهم أدائها . وقد كان العرب إذا وقت بينهم فتنة اقتضت غرامة في دية أو غيرها قام أحدهم ففبرع بالتزام ذلك والقيام به حتى ترتفع تلك الفتنة الثائرة ، وكانوا إذا علموا أن واحدا منهم التزم غرامة أو تحمل حمالة بادروا إلى معوته على أدائها وإن لم يسأل ، وكانوا يعدون سؤال الساعدة على ذلك فخرا لا ذلا .



فمن قَبِيصَةَ بنِ غَخَارِقِ المَلَالِي قَالَ : « تَحَمَّلْتُ حِمَالَةَ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ فِيهَا ، فَقَالَ أَقِمْ حَتَّى تَأْتِنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا ، ثُمَّ قَالَ يَا قَبِيصَةُ : إِنْ الْمَسْأَلَةُ لَا تَحْمِلُ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةَ : رَجُلٌ تَحْمِلُ حِمَالَةَ فَخَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يَصِيبَهَا ثُمَّ يَمْسُكُ ، وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ جَائِعَةٌ اجْتَنَحَتْ مَالَهُ فَخَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يَصِيبَ سِدَادًا مِنْ عَيْشٍ ، وَرَجُلٌ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ حَتَّى يَقُولَ ثَلَاثَةَ مِنْ أَهْلِ الْحِجَابِ مِنْ قَوْمِهِ : لَقَدْ أَصَابَتْ فَلَانًا فَاقَةٌ فَخَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يَصِيبَ قِيَامًا مِنْ عَيْشٍ ، فَا سَوَاهَا مِنَ الْمَسْأَلَةِ يَا قَبِيصَةُ فَسُحِّتْ بِأَكْلِهَا صَاحِبُهَا سَحًّا » رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ .

(٧) (وفي سبيل الله) وسبيل الله هو الطريق للوصول إلى مرضاته ومثوبته ، والمراد به الفزاة والرابطون للجهاد ، وروى عن الإمام أحمد أنه جعل الحج من سبيل الله ويدخل في ذلك جميع وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الجسور والحصون وعمارة المساجد ونحو ذلك .

والحق أن المراد بسبيل الله مصالح المسلمين العامة التي بها قوام أمر الدين والدولة دون الأفراد كتأمين طرق الحج وتوفير الماء والغذاء وأسباب الصحة للحجاج وإن لم يوجد مصير آخر ، وليس منها حج الأفراد لأنه واجب على المستطيع فحسب .  
(٨) (وابن السبيل) وهو المنقطع عن بلده في سفر لا يتيسر له فيه شيء من ماله إن كان له مال ، فهو غنى في بلده ، فقير في سفره ، فيعطى لفقره العارض ما يستعين به على العودة إلى بلده .

وفي ذلك عناية بالسياحة وتشجيع عليها على شرط أن يكون سفره في غير معصية ، ويكون هذا من أسباب التعاون على البر والتقوى ، وعدم التعاون على الإثم والمعدوان . وسهولة طرق الوصول في العصر الحاضر ونقل الأخبار في الزمن القليل جمات نقل المال من بلد إلى آخر ميسورا بلا كلفة ، فيسهل على الغنى أن يجلب ماله في أي وقت أراد ، وإلى أي مكان طلب .

( فريضة من الله ) أى إنما الصدقات لمن ذكر من أصناف المحتاجين ، وفيما ذكر من مصالح الأمة فريضة من الله لهم أوجبها عليكم .

( والله عليم حكيم ) أى والله عليم بأحوال الناس ومقدار حاجتهم ، حكيم فيما يشرعه لهم تطهيرا لأنفسهم وتركية لها ، وشكرا لخالقهم على ما أنعم به عليهم كما قال :  
« خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا » .

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ، قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ، وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦١) .

### تفسير المفردات

الأذى : ما يؤلم الحى المدرك فى بدنه أو فى نفسه ولو ألما خفيفا ، يقال أذى كذا أذى وتأذى وتأذى إذا أصابه مكروه يسير ، والأذن : هو الذى يسمع من كل أحد ما يقول فيقبله ويصدقّه ، ويقولون رجل أذن : أى يسرع الاستماع والقبول ، ويؤمن للمؤمنين : أى يصدقهم لما علم فيهم من علامات الإيمان الذى يوجب عليهم الصدق .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أن من دلائل نفاقهم الطعن فى أفعاله صلى الله عليه وسلم كإيذاء الذين لمزوه فى قسمة الصدقات - قفى على ذلك بذكر من طعن فى أخلاقه وشمائله الكريمة بقولهم إن محمدا أذن نخلف له فيصدقنا .

روى ابن إسحاق وابن المنذر عن ابن عباس قال : « كان نَبْتُلُ بن الحارث يأتى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجلس إليه فيسمع منه ثم ينقل حديثه إلى المنافقين ، وهو الذي قال لهم إنما محمد أذن ، من حديثه شيئاً صدقه فأنزل الله الآية » .

وروى أنه اجتمع ناس من المنافقين فيهم جُلّاسُ بن سُوَيْد بن صامت ومَحْشُ بن حَخير ووديعه بن ثابت فأرادوا أن يقعوا في النبي صلى الله عليه وسلم فنهى بعضهم بعضاً وقالوا نخاف أن يبلغ محمداً فيقع بكم ، وقال بعضهم : إنما محمد أذن نخلف له فيصدقنا فنزل ( ومنهم الذين يؤذون النبي ) الآية .

### الايضاح

( ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن ) أى ومن المنافقين جماعة يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعيبونه ويقولون هو أذن سامعة : أى يسمع من كل أحد ما يقوله ويقبله ويصدق ، وهم يريدون بذلك أنه سليم القلب سريع الاغترار بكل ما يسمع دون أن يتدبر فيه ويميز بين ما هو جدير بالقبول لوجود أمارات الصدق فيه ، وما لا ينبغي قبوله ، وهذا عيب في الملوك والرؤساء لما يقترب عليه من تقريب المنافقين وإبعاد الناصحين ، وإنما قالوا ذلك لأنه كان عليه الصلاة والسلام يعاملهم بأحكام الشريعة كما يعامل عامة المؤمنين بالبناء على الظاهر ، فظنوا أنه يصدق كل ما يقال له .

( قل أذن خير لكم ) أى إنه أذن ولكنه نسم الأذن ، لأنه أذن خير لا كما تزعمون ، فهو لا يقبل مما يسمعه إلا ما يعتقد أنه الحق وما فيه المصلحة للخلق ، وليس بأذن في سماع الباطل كالالكذب والنميمة والجدل والمراء ، وإذا سمعه من غير أن يستمع إليه لا يقبله ولا يصدق ما لا يجوز تصديقه كما هو شأن الملوك والزعماء الذين يقترب إليهم أهل الأهواء بالسعاية لإبعاد الناصحين الخالصين عنهم ، وحملهم على إيذاء من يتبعون لئذاءه .

ثم بين سبحانه المراد من أذن الخير بقوله :

( يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ) أى يصدق بالله وبما يوحى إليه مما فيه خيركم وخير

غيركم ، ويصدق المؤمن الصادق الإيمان من المهاجرين والأنصار ، لما علمه من آيات إيمانهم الذى يوجب عليهم الصديق فيما يحدثونه به .

وفى هذا إيماء إلى أنه لا يؤمن لهؤلاء المنافقين إيمان تسليم ولا يصدقهم فى أخبارهم وإن وكدها بالآيمان اغترارا بلفظه وأدبه صلى الله عليه وسلم ، إذ كان لا يواجه أحدا بما يكره ، وبمعاملته إياهم كما يعامل أمثالهم من عامة أصحابه .

( ورحمة للذين آمنوا منكم ) أى وهو رحمة للذين آمنوا منكم إيماننا صحيحا صادقا ، إذ كان سبب هدايتهم إلى مافيه سعادتهم فى الدنيا والآخرة ، لا لمن أظهر الإسلام وأسر الكفر نقا ، إذ هو قمة عليه فى الدارين .

( والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ) أى والذين يؤذون الرسول بالقول أو بالفعل فجزاؤهم العذاب الشديد الإيلام .

وفى هذه الآية وما فى معناها دليل على أن إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم كفر إذا كان فيما يتعلق برسائله ، لأن ذلك يناقى الإيمان . وأما إيذاؤه فى شئونه البشرية والمادات الدنيوية فحرام لا كفر كإيذاء الذين كانوا يطيلون المسك فى بيوتهم لدى نساته بعد الطعام وفيهم نزل : « إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَعْجِلُ مِنْكُمْ » وإيذاء الذين كانوا يرفضون أصواتهم فى ندائه ويسمونه باسمه كما قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » .

وإيذاؤه صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى كإيذاؤه فى حال حياته كالغلو فى أبويه وآل بيته بما يعلم أنه يؤذيه لو كان حيا ، فالإيمان به صلى الله عليه وسلم مانع من تصدى المؤمن لما يعلم أو يظن أنه يؤذيه صلوات الله عليه إيذاء ما ، فهذا الذنب من أكبر الذنوب ومعصية من أعظم المعاصى .

يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ، وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّ  
كَانُوا مُؤْمِنِينَ (٦٢) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولَهُ فَأَنْزَلَهُ نَارَ  
جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ، ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (٦٣) .

### تفسير المفردات

المحاددة من الحد : وهو طرف الشيء كالمشاقة من الشق (بالكسر) وهو الجانب ،  
ونصف الشيء المنشق منه ، وهما بمعنى المحاداة من العدو (بالضم) وهى جانب الوادى  
لأن العدو يكون فى غاية البعد عن يعاديه عداء البغض بحيث لا يتزاوران ولا يتعاونان  
فكان كلا منهما فى شق وعدوة غير التى فيها الآخر ، إذ هما على طرفى نقيض ، وهكذا  
المنافقون يكونون فى الجانب المقابل للجانب الذى يجب الله لعباده والرسول لأمته من  
الحق والخير والعمل الصالح .

### المعنى الجلى

روى ابن المنذر عن قتادة قال : « ذُكِرَ لنا أن رجلا من المنافقين قال فى شأن  
المتخلفين فى غزوة تبوك الذين نزل فيهم ما نزل : والله إن هؤلاء لخيارنا وأشرافنا ،  
وإن كان ما يقول محمد حقا لهم شر من الحر ، فسمعها رجل من المسلمين فقال : والله  
إن ما يقول محمد لحق ، ولأنت شر من الحار ، وسعى بها الرجل إلى نبي الله صلى الله  
عليه وسلم فأخبره ، فأرسل إلى الرجل فدعاه فقال : ( ما حلك على الذى قلت ؟ )  
فجعل يتلعن ( يلعن نفسه ) ويحلف بالله ما قال ذلك ، وجعل الرجل المسلم يقول :  
اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فأنزله الله ( محلفون بالله لكم ليرضوكم ) الآية » .

### الإيضاح

( محلفون بالله لكم ليرضوكم ) هذا خطاب للمؤمنين أى محلفون لكم لأنهم ما قالوا  
ما نقل عنهم مما يورث أذى النبي صلى الله عليه وسلم ليرضوكم ، وقد كان من دأبهم

أن يتكلموا بما لا ينبغي أن يقال ثم يأتونهم فيمتدرون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالآيمان لِيَمْتَدُّوهُمْ وَيَرْضَوْا عَنْهُمْ .

وفي كثرة الاعتذار والحلف للمؤمنين في كل ما يملكون أنهم متهمون به من قول أو فعل لِيَرْضَوْهُمْ فَلَا يَخْبِرُوا الرُّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - دليل على أنهم شعروا بظهور نفاقهم واقتضاح أمرهم .

( والله ورسوله أحق أن يرضوه ) أى والحال أن الله ورسوله أحق بالإرضاء من المؤمنين ، فإن المؤمنين قد يصدقونهم فيما يحلفون عليه إذا لم يكن كذبهم فيه ظاهراً معلوماً باليقين ، ولكن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ويعلم خائفة الأعين وما تخفى الصدور ، فيوحى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم من أمور الغيب ما فيه المصلحة للمؤمنين .

وفي التعبير بيرضوه دون يرضوها إشعار بأن إرضاء رسوله هو عين إرضائه تعالى ، لأنه إرضاء له في اتباع ما أرسله به .

( إن كانوا مؤمنين ) أى إن كانوا مؤمنين كما يدعون ويحلفون - فليرضوا الله ورسوله وإلا كانوا كاذبين .

وفي الآية عبرة للمناققين في زماننا وفي كل زمان ، إذ يحلفون حين الحاجة إلى تأكيد أخبارهم فيما يحاولون به إرضاء الناس ، وبخاصة الملوك والوزراء الذين يتقربون إليهم فيما لا يرضي ربهم ، بل فيما يسخطه بأخس الوسائل وأقذر السبل .

ثم وينجهم على ما أقدموا عليه مع علمهم بوخاء عاقبته بقوله :

( ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالداً فيها ) أى لم يعلم هؤلاء المناققون أن الأمر الحق الذي لا شك فيه أن من يحادد الله ورسوله يتمدى حدوده أو يلزم الرسول في أعماله كقسمة الصدقات ، أو في أخلاقه وشماله كقولهم هو أذن - فجزأوه جهنم يصلها يوم القيامة خالداً فيها أبداً لا غلص له منها .

(ذلك الخزي العظيم) أى ذلك المذاب هو النذل والهوان العظيم الذى يضمر دونه كل خزي وذلل فى الحياة الدنيا .

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ، قُلْ اسْتَهِزُّوْا ، إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ (٦٤) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ، قُلْ أَلَا بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ (٦٥) لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بِمَدِّ إِعَانِكُمْ ، إِنْ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبْ طَائِفَةٌ بَأْسُهُمْ كَأَنُورًا مُجْرِمِينَ (٦٦) .

### تفسير المفردات

الحذر : الاحتراز والتحفظ عما يخشى ويخاف منه ، والإخراج : إظهار الشيء الخفى المستتر كإخراج الحب والنبات من الأرض ، والغوص : الدخول فى البحر أو فى الوحل ، وكثر استعماله فى الباطل لما فيه من التعرض للأخطار ، والاعتذار : الإدلاء بالعذر ، وهو ما يراد به محو أثر الذنب وترك المؤاخذه عليه من عذر الصبي يعذره أى ختته تطهيرا له بقطع عذريته أى قلفته ، والطائفة : الجماعة من الناس والقطعة من الشيء : يقال ذهب طائفة من الليل ومن العمر ، وأعطاه طائفة من ماله .

### المعنى الجملى

جاءت هذه الآيات لبيان حال من أحوال المنافقين كشفت عنها غزوة تبوك ، أخرج ابن أبى شبة وابن أبى حاتم عن مجاهد أن المنافقين كانوا يقولون القول فيما بينهم ثم يقولون عسى ألا يُفشى علينا هذا . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة قال : كانت هذه السورة تسمى الفاضحة فاضحة للمنافقين ، وكان يقال لها النثية لأنها أنبأت بمثالبهم وعوراتهم .

## الايضاح

(يُحَذِّرُ الْمُنَافِقِينَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ) أى يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تخبرهم بما في قلوبهم أى قلوب المنافقين وتهتك عليهم أَسْأَارُهُمْ وتُفْشَى أَسْرَارُهُمْ .

وهذا الحذر والإشفاق أثر طبيعي للشك والارتياب ، إذ هم كانوا شاكين مرتابين في الوحي ورسالة الرسول ولم يكونوا موقنين بشيء من الإيمان ولا من الكفر ، فهم مذبذبون لا هم بالمؤمنين الموقنين ، ولا بالكافرين الجازمين بالكفر ، ولو كانوا على واحد منهما لما خطر لهم الخوف على بال ، إذ تكون قلوبهم مطمئنة بأحد الأمرين .

والخلاصة — إنهم يحذرون أن تنزل سورة في شأنهم وبيان حالهم ، فتكون في ذلك فضيحتهم وكشف عوراتهم وإنذارهم ما قد يترتب عليه من عقابهم .

(قُلْ اسْتَهِزُّوا إِنْ أَنْتُمْ بِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَهْلَاءٌ) أى قل لهم : استهزئوا فإن الله سينزل على رسوله ما يفضحكم به ويبيِّن أمركم .

ونحو الآية قوله : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ » .

ولا يخفى ما في هذا من التهديد والوعيد على فعلهم ، وكونه سببا لإخراجه تعالى ما يحذرون ظهوره من خبثات سرارهم .

(وَلَنْ سَأْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ) أى إنك إن سألتهم عن أقوالهم هذه يمتدرون عنها بأنهم لم يكونوا فيها جادِّين ولا منكرين ، بل هازلين لاعبين للتسلية والتلهي ، وكانوا يظنون أن هذا عذر مقبول لجهلهم أن اتخاذ الدين هُزُوا ولعبا كفر محض كما قال تعالى : « فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِهُمُ الْآزِمُ » وقال : « قَوْلُ الْكَافِرِينَ لِلَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْمُؤْنَ » .



ويدخل في عموم الآية للبتدعون في الدين ، والذين يخوضون في الداعين إلى الكتاب والسنة ويستهنئون بهم لا اعتصامهم بهما .

أخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة قال : « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوته إلى تبوك ، إذ نظر إلى أناس بين يديه يقولون : أرجو هذا الرجل أن تفتح له قصور الشام وحصونها ؟ هيهات هيهات ، فأطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك ، فقال : ( اجسوا على هؤلاء الركب ) فاتاهم فقال قلتم كذا وقلتم كذا . قالوا يا نبي الله إنما كنا نخوض ونلب ، فأنزله الله فيهم ما تسمعون » .

( قل أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ؟ ) أى قل لهم : إن الخوض واللعب في صفات الله وشرعه وآياته المنزلة استهزاء بها . إذ كل ما يلب به فهو مستخف به ، وكل مستخف به فهو مستهزأ به .

وقصارى ذلك — ألم تجحدوا ما تستهزئون به في خوضكم ولعبكم إلا الله وآياته ورسوله فقصرتم ذلك عليهما ، فهل ضاقت عليكم سُبُل القول ، فلم تجحدوا ما تخوضون فيه وتلعبون غير هذا ، ثم بعدئذ تظنون أن مماذيركم بمثل هذا تقبل وتُدَلُّون بها بلا خوف ولا خجل .

( لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ) أى لا تذكروا هذا المذر لدفع هذا الجرم ، لأن الإقدام على الكفر لأجل اللعب لا ينبغي أن يكون ، فاعتذاركم إقرار بذنوبكم فهو كما يقال : عذر أقبح من الذنب .

( إن نenf عن طائفة منكم نenf طائفة بأنهم كانوا مجرمين ) أى إن نenf عن بعضكم لتوبتهم وإنابتهم إلى ربهم كيخش بن مخيمر نenf بمضا آخر لأجرامهم وإصرارهم عليه .

وخلاصة ذلك — إن من تاب من كفره ونفاقه عفى عنه ، ومن أصر عليه وأظهره عوقب به .

الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ، يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ  
عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ، نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ؛ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمْ  
الْفَاسِقُونَ (٦٧) وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ  
فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ (٦٨) كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ  
كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَآكَثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ ،  
فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضِعْتُمْ  
كَالَّذِينَ خَاضُوا ، أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْخَاسِرُونَ (٦٩) أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادٍ  
وَمُؤَدَّةَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ، أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ  
بِالْبَيِّنَاتِ ، فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٧٠) .

### تفسير المفردات

بعضهم من بعض : أى متشابهون فيه وصفا وعملا كما تقول أنت منى وأنا منك  
أى أمرنا واحد لا افتراق بيننا ، والمنكر : إما شرعى وهو ما يستقبحه الشرع وينكره ؛  
إما فطرى : وهو ما تستنكره العقول الراجعة والفطر السليمة لمنافاته للفضائل والمنافع  
الفردية والمصالح العامة ، وضده للمعروف فى كل ذلك ، وقبض الأيدى : يراد به  
الكف عن البذل ، وضده بسط اليد ، نسوا الله : أى تركوا أوامره حتى صارت  
بمنزلة النسي ، فنسيهم : أى غفاهم على نسيانهم مجرماتهم من الثواب على ذلك  
فى الآخرة ، والفاسقون : أى الخارجون عن الطاعة ، المنسلخون عن فضائل الإيمان ،  
والوعد : يستعمل فى إعطاء الخير والشر والنافع والضار ، والوعيد خاص بالشر ،

واللعن : الإبعاد من الرحمة والإهانة والمذلة ، والمقيم : الثابت الذى لا يتحول ، بخلافهم : أى بنصيبهم من ملاذ الدنيا ، وخضم : أى دخلتم فى الباطل ، وحبط العمل : فسد وذهبت فائدته ، والخسارة فى التجارة : تقابل الربح فيها ، وأصحاب مدين : قوم شعيب ، والمؤتفكات واحدا مؤتفكة من الاتفك : وهو الانقلاب يجعل أعلى الشئ أسفله بالخلف ، وهى قرى قوم لوط .

### المعنى الجملى

ذكر سبحانه فى هذه الآيات أنواعا وضروبا من قبائح المنافقين كان ذكرانهم وإناتهم يفعلونها ، وقرنها بالوعيد الشديد بما أعد لهم من الجزاء فى زمرة إخوانهم الكفرة الذين من قبلهم على ما كانوا يفترون من الفساد والإفساد ، وتلاه بضرب المثل الذى يشرح حالهم ليان السن العامة فى روابط الاجتماع وآثار الأخلاق فى تلك الروابط .

### الايضاح

(المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) أى إن أهل النفاق رجالا ونساء يتشابهون فى صفاتهم وأخلاقهم وأعمالهم كما قال تعالى فى آل إبراهيم وآل عمران : **ذُرِّيَّةٌ مِّمَّنْ بَيْنَ يَدَيْ** وقال الشاعر :

تلك العصا من هذه العصية      هل تلد الحية إلا حية

ثم بين ذلك التشابه فقال :

(يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم) أى إن بعضهم يأمر بعضا بالمنكر كالكذب والخيانة وإخلاف الوعد وقبض المهد كما جاء فى الحديث : **« آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أئتمن خان »** رواه الشيخان عن أبى هريرة .

وينهون عن المعروف كالجهاد وبذل المال في سبيل الله للقتال كما حكى الله عنهم بقوله « هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا » .

واقصر من مكراتهم الفعلية على الامتناع عن البذل ، لأنه شرها وأمرها وأقواها دلالة على النفاق كما أن الإنفاق في سبيل الله أقوى دلائل الإيمان .

( نسوا الله أنفسهم ) أى نسوا أن يتقربوا إليه بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ولم يعد يخطر ببالهم أن له عليهم حق الطاعة والشكر ، وأنبموا أهواءهم ووساوس الشيطان ، فجازاهم على ما فعلوا بمحرماتهم من لطفه وتوقيفه في الدنيا ، ومن الثواب في الآخرة .

( إن المنافقين هم الفاسقون ) أى إن المنافقين الناكبين عن الصراط المستقيم إلى سبل الشيطان هم أكثر الناس فسوقاً وخروجاً من جميع الفضائل ، حتى من الكفار الذين يعتقدون صحة عقائدهم الباطلة ، فهم لا يلبثون مبلتهم في الفسوق والخروج من طاعة الله والانسلاخ من فضائل الفطر السليمة .

ثم بين سبحانه ما أعد لهم ولأمثالهم من العقاب جزاء لهم على أعمالهم فقال : ( وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ) أى وعد الله هؤلاء جميعاً نار جهنم يصلونها ما يكتفين فيها أبداً .

وقدم المنافقين في الوعيد على الكفار للايذان بأنهم وإن أظهروا الإيمان وعملوا أعمال الإسلام - شر من الكفار ، ولا سيما المتدينين منهم بأديان محرّفة أو منسوخة كأهل الكتاب .

( هم حسبهم ولنهم الله ولهم عذاب مقيم ) أى إن نار جهنم فيها من الجزاء ما يكفيهم عقاباً لهم في الآخرة على أعمالهم ، وعليهم لعنة الله في الدنيا والآخرة بمحرماتهم من رحته التي لا يستحقها إلا المؤمنون الصادقون ، ولهم عذاب مقيم غير عذاب جهنم كالسُموم الذي يلقح وجوههم ، والحميم الذي يصهر مافي بطونهم ، والضريع الذي

لا يسمن ولا يفتى من جوع ، وحرمانهم من لقاء الله وكرامته والحجاب دون رؤيته كما قال : « كَلَّا لِيُنْفَخَ عَنْ رَجْمِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَكُمُ الْجُثِيُّونَ . ثُمَّ لِيَأْتَهُمُ لَصَاقُ الْجَحِيمِ » .  
 ( كالذين من قبلكم كانوا أشد منك قوة وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلافهم ) أى أنتم أيها المنافقون اللوذون لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين كأولئك المنافقين الذين خلوا من قبلكم فى أقوام الأنبياء ففتنتم بأموالكم وأولادكم وغررتم بدينكم كما فتنوا وغرروا بها ، ولكنهم كانوا أشد منك قوة وأكثر منك أموالا وأولادا ، وقد كان جلّ مطلبهم وسعيهم هو التمتع بنصيبهم وحفظهم الدنيوى من الأموال والأولاد ، فأطفتهم الدنيا وأغرستهم لذاتها ، ولم يكن لهم مقاصد شريفة من الحياة كالتى يقصدها أهل الإيمان بالله ورسوله والدار الآخرة من إعلاء كلمة الحق وإقامة ميزان العدل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

( فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم ) أى وقد سلكتم أيها المنافقون سبيلهم فى الاستمتاع بخلافكم ، فأنتم فعلتم بدينكم ودنياكم كما فعل الذين كانوا من قبلكم ، ولم تفضلوا عليهم بشيء من الاسترشاد بكلام الله وهدى رسوله ، إذ لم تصلوا شيئا من الفضائل التى تزكى النفوس وتجعلها أهلا للسعادة ، فسكنتم أجدر بالمقاب منهم ، لأنهم أوتوا من القوة والأموال فوق ما أوتيتم ، ولم يروا من آيات الله ما رأيتم .

والخلاصة — إنكم حذوتم حذوهم وسلكتم سبيلهم مع توافر الدواعى على فعل ضد ما تعملون .

( وخضتم كالذى خاضوا ) أى ودخلتم فى الباطل كما دخلوا على ما بين حالك وحالم من الفوارق التى كانت تقتضى أن تكونوا أهدى منهم سبيلا .  
 ( أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ) أى إن أولئك المستتمين بخلافهم وحظهم والخائضين فى الباطل حبطت أعمالهم الدنيوية

فكان ضررها أكبر من نفعها لهم ، لإسرافهم وإفسادهم في الأرض ، وكذلك أعمالهم الدينية في الآخرة من عبادات وصلة رحم وصدقة وقرى ضيف ، فلم يكن لهم أجر عليها يتقدم من عذاب النار ويدخلهم الجنة ، إذ شرط قبولها في الآخرة الإيمان والإخلاص ، فهم خسروا في مظنة الربح والمنفعة .

ونحو الآية قوله : « هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا . الَّذِينَ ضَلَّ سَمِيْعُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ؟ » .  
ثم نبههم وحذرهم سوء عاقبة أعمالهم فقال :

( ألم يأتكم نبيآ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات ) أى ألم يأت أولئك المنافقين والكفار الذين كانوا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم خبر الأمم الذين كانوا من قبلهم حين عصوا رسلهم وخالفوا أمر ربهم فأنخذم العذاب كالطوفان الذى أغرق قوم نوح ، والريح العقيم التى أهلكت عادا قوم هود ، والصيحة التى أخذت ثمود ، والعذاب الذى هلك به الثمود الذى حاول إحراق إبراهيم ، والخسف الذى نزل بقرى قوم لوط وهم فيها .

وما كان من سنة الله ولا من مقتضى عدله وحكمته أن يظلمهم بما حل بهم من العذاب ، وقد أعذروهم وأنذروهم ليحذروهم ، ولكن كانوا يظلمون أنفسهم بحجودهم وعنادهم وعدم مبالاهم بإنذار رسلهم .

وقد ضرب هذا المثل للكافرين برسالة صلى الله عليه وسلم والمنافقين ، ليبين لهم أن سنة الله في عباده واحدة لا تظلم فيها ولا محاباة ، فلا بد أن يحل بهم من العذاب مثل ما حل بأمتلهم من أقوام الرسل إن لم يتوبوا .

وقد أهلك الله تعالى أكابر المجاهدين المعاندين منهم في أول غزوة وهى غزوة بدر ، ثم خذل من بعدهم في سائر الغزوات ، وما زال المنافقون يكيدون له في السر حتى فضحهم الله بهذه السورة ، فتأب أكثرهم ومات زعيمهم عبد الله بن أبى شيظة وكفره ولم تقم للتفاق قائمة من بعده .

وبهذا التحميم كانت أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير أمة أخرجت للناس .  
نشر الله بها أعلام دينه حتى سادت العالم جميعه .

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْتِرُونَ بِالْمَرْئُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ، إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٧١) وَعَدَ اللَّهُ  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينَ  
طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ، وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٧٢)

### المعنى الجلى

بعد أن ذكر عز اسمه أفعال المنافقين الخبيثة وذكر ما أعدده لهم من المذاب  
في الدنيا والآخرة - فتنى على ذلك بذكر صفات المؤمنين الذين زكت نفوسهم وطهرت  
سرايهم وما أعدده لهم من الثواب الدائم والنعيم اللقيم .

### الايضاح

(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) (الولاية ضد المداوة ، وتشمل ولاية  
النصرة وولاية الأخوة واللودة ، ونصرة النساء تكون فيما دون القتال من الأعمال  
المتعلقة بتعمية الجيوش من الأمور المالية والبذنية ، وكان نساء النبي صلى الله عليه وسلم  
ونساء أصحابه يخرجن مع الجيش يسقين الماء ويجهزن الطعام ويحرضن على القتال ويرددن  
المنهزم من الرجال قال حسان :

تَظَلُّ جِيادنا مَتمَطَّراتٍ تُلَطِّمُهُنَّ بِالْخِمرِ النساءُ

وقال في وصف المؤمنين : بعضهم أولياء بعض ، وفي وصف المنافقين بعضهم

من بعض - لأن المؤمنين بينهم أخوة ومودة وتعاون وتراحم حتى شبه النبي صلى الله عليه وسلم جماعتهم بالجسد الواحد ، والبنیان يشد بعضه بعضا ، وبينهم ولاية النصرة في الدفاع عن الحق والعدل وإعلاء كلمة الله .

أما المنافقون فيشبه بعضهم بعضا في الشكوك والذبذبة وما يتبعها من الجبن والبخل وهما يئمان من التناصر ببذل النفس والمال ، وقصارى أمرهم التعاون بالكلام وما لا يشق من الأعمال ، ومن ثم أكذب الله منافقى المدينة في وعدمهم لليهود حلفائهم بنصرهم على النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين إذا قاتلهم في قوله : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَوْهُ يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ، وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ ، وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْتِيَنَّ الْأَذْيَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ » .

(يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر و يقيمون الصلاة ويؤتُونَ الزكاة و يطيعون الله ورسوله ) وصف الله المؤمنين في هذه الآية بصفات خمس تضاد مثلها في المنافقين .  
(١) إنيهم يأمرون بالمعروف والمنافقون يأمرون بالمنكر .

(ب) إنيهم ينهون عن المنكر والمنافقون ينهون عن المعروف ، وهاتان الخصلتان هما سباج الفضائل ومنع قُشُور الرذائل .

(ج) إنيهم يؤدون الصلاة على أقوم وجه وأكمله بمخشوع وإخبات لله وحضور القلب في مناجاته ، والمنافقون إذا قاموا إلى الصلاة قاموا وهم كسالى يراءون الناس .

(د) إنيهم يطعون الزكاة المفروضة عليهم وما وُفَّقُوا له من التطوع ، والمنافقون يقبضون أيديهم ، والمنافقون وإن كانوا يصلون ، لم يكونوا يقيمون الصلاة ، وكانوا يزكون وينفقون ولكن خوفاً أو رياء لا طاعة لله تعالى كما قال سبحانه : « وَمَا مَنَعَهُمْ



أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ .

(٥) إنهم يستمرون على الطاعة بترك ما نهوا عنه وفعل ما أمروا به بقدر الطاقة ، وبضد ذلك المناقون فإنهم فاسقون خارجون عن حظيرة الطاعة كما تقدم .

ثم ذكر ما يكون لهم من حسن العاقبة وعظيم الجزاء على جميل أعمالهم فقال :  
( أولئك سيرحمهم الله ) أى إنه تعالى يتمدهم برحمته فى الدنيا والآخرة باستمرارهم على طاعته وطاعة رسوله ، ويقابل هذا نسيانه تعالى للمناقين ولعنه إياهم .  
( إن الله عزيز حكيم ) أى إنه تعالى عزيز لا يمتنع عليه شيء من وعده ولا وعيده حكيم لا يضيع شيئاً منهما فى غير موضعه .

وبعد أن بين صفاته ورحمته لهم إجمالاً - بين ما وعدهم به من الجزاء للسير لرحمته تفصيلاً فقال :

( وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ) الجنات : البساتين اللطيفة الأشجار التى تجن ما تحبها : أى تعطيه وتسره ، وجريان الأنهار من تحت أشجارها مما يزيد جمالها ، والمساكن الطيبة فى جنات عدن هى الدور والخيام التى يطيب لساكنيها المقام فيها لاحتوائها على ما يطالبون من الأثاث والرياش والزينة التى بها تتم راحة المقيم فيها وسروره ، والمدن : الإقامة والاستقرار ، يقال عدن فى مكان كذا إذا أقام فيه وثبت ، فجنات عدن هى جنات الإقامة والخلود كقوله : « جَنَّةُ الْخُلْدِ - جَنَّةُ الْمَأْوَى » وقيل إنه منزل من منازل دار النعيم كالقردوس الذى هو أوسط الجنة أو أعلاها .

روى عن أبى هريرة « إن فى الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين فى سبيله ، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسأله القردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ، ومنه تفتجر أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن » .

(ورضوان من الله أكبر) رضوان الله هو مقام رؤيته تعالى التي تكمل بها معرفته والإنسان جسد وروح ، ففي الجنات ومساكنها أعلى النعيم الجسماني ، ورضوان الله هو أعلى النعيم الروحاني .

(ذلك هو الفوز العظيم) أى ذلك الوعد بالنعيم الجسماني والروحاني هو الفوز العظيم الذي يُجْزَى به المؤمنون المخلصون ، لاغيره من حظوظ الدنيا القانية للتي يتكالب عليها الكفار والمنافقون .

وقد ورد في وصف الجنة ودرجاتها أحاديث بعضها موضوع ، وبعضها منكر ، ومن ذلك ما روى عن أبي هريرة وعمران بن حصين أنها قالان سألهما : على الخبير سقطت ، وأنها سألا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرها وصفا طويلا ، منه أنه يوجد هناك ألوف من البيوت في كل منها ألوف من الخور العين ، وهو حديث منكر من دسائس الرضاعين ككسب الأخبار وغيره . قال ابن القيم : لم يثبت في نساء الجنة حديث صحيح بأكثر من زوجين لكل رجل ..

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَأَمُّهُمْ جِهَمٌ  
وَبَشَّ الْمَصِيرُ (٧٣) يَخْلِفُونَ بِاللهِ مَا قَالُوا ، وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ  
وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أَعْمَاءُ لَمْ يَتَّخِذُوا ، وَمَا تَقَمُّوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللهُ  
وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ، فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ ، وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبُهُمُ  
اللهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ  
وَلَا نَصِيرٍ (٧٤) .

### تفسير المفردات

الجهاد ، والمجاهدة : استقراغ الجهد والوسع في مدافعة العدو ، وهو ثلاثة أضرب :  
مجاهدة العدو الظاهر . مجاهدة الشيطان . مجاهدة النفس والهوى ، ويشير إلى هذه

كلما قوله تعالى : « وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ - وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم « جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم » وقال « جاهدوا الكفار بأيديكم وأستكم » والجهاد باللسان : إقامة الحجّة والبرهان ، والجهاد باليد : الجهاد بالسيف وكل الوسائل الحربية ؛ والنظرة : الخسونة والشدة في الماملة ، وهي ضدّ اللين . وتقمّ منه الشيء : أنكره وعابه عليه .

### المعنى الجبلى

بعد أن وصف الله تعالى مؤمنين بشريف الصفات ، ووعدهم بأجزل الثواب وأرفع الدرجات — أعاد الكثرة إلى تهديد المنافقين وإنذارهم بالجهاد كالكفار المجاهرين بكفرهم إذا هم استرسلوا في إظهار ما يتنافى الإسلام من الأقوال والأفعال كاقول الذى قاله وأنكروه بعد أن أظهره الله عليه وكذبهم في إنكارهم . وسجدهم ألا يعاملوا معاملة المؤمنين الصادقين ، فيقابلون بالنظرة والتجهم لا بالطلاقة والبشر إلى نحو ذلك مما سيذكر بعد .

### الإيضاح

( يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ) أى ائذل أيها النبي جهداً في مقاومة هاتين الطائفتين اللتين تمشان بين ظهرانيتك بمثل ما يبذلان من جهد في عداوتك ، وعاملهما بالنظرة والشدة التى توافق سوء حالهما . وقد اتفق الأئمة على أن المنافقين يعاملون بأحكام الشريعة كالمسلمين الصادقين ، فلا يقاتلون إلا إذا ارتدوا أو بقوا على جماعة المسلمين بالقوة أو امتنعوا من إقامة شعار الإسلام وأركانها . وعن ابن عباس رضى الله عنه قال : جهاد الكفار بالسيف ، وسجدها بالمنافقين باللسان : أى بالحجة والبرهان .

وكان كفار اليهود يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم حتى بتحريف السلام عليه بقولهم (السام عليكم)، والسام الموت فيقول: (وعليكم) ثم تكرر نقضهم للعهد حتى كان من أمرهم ما تقدم ذكره، وكان يعامل المنافقين باللطف واللين بناء على حكم الإسلام الظاهر، فجزأهم هذا على أذاه بنحو قولهم (هو أذن) فأمره الله في هذه الآية بالنظر على الفريقين في جهاده التأديبي لهم، لأن أمثالهم لا علاج له إلا هذا كما قال:

روضع الندى في موضع السيف بالمالا مَضِرُّ كوضع السيف في موضع الندى وهو جهاد فيه مشقة عظيمة، لأنه موقف وسط بين رحمة ولينه للمؤمنين المخلصين، وشدته في قتاله لأعدائه المحاربين، يجب فيه إقامة العدل واجتناب الظلم، وأمر عن صر أنه قال: «أذلُّوهم ولا تظلموهم».

وفي هذه النظرة تربية للمنافقين وعقوبة لهم يرجى أن تكون سببا في هداية من لم يُطِيع الكفر على قلبه وتحط به خطايا نفاقه، فتعطى وجهه صلى الله عليه وسلم في وجوههم تحقير لهم يقيم فيه المؤمنون، ومن ير أنه محقر بين قومه وأبناء جنسه من الرئيس وغيره يضق صدره، ويحاسب نفسه ويثب إلى رشده ويثب إلى ربه.

وهذه السياسة الحكيمة كانت سبب توبة أكثر المنافقين وإسلام آلاف الألوف من الكافرين.

(وماوأم جهنم وبئس المصير) أى لا مأوى لهم يلجئون إليه إلا دار العذاب التي لا يموت من أوى إليها، ولا يحيا حياة طيبة، وبئس المصير هي «إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا».

والخلاصة — إنهم قد اجتمع لهم عذابان: عذاب الدنيا بالجهاد والنظرة، وعذاب الآخرة بأن تكون جهنم ماوأم.

ثم ذكر سبحانه الجرائم الموجبة لجهادهم كالكفار، وهي أنهم أظهروا الكفر بالقول وهووا بشرًا مَبْتَرَى به من القتل، وهو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم،

وقد أظهره الله عليه وأنباه بأنهم سينكرونه إذا سالمهم ويحلفون على إنكارهم ليصدقهم كدأهم من قبل ، فقد كانوا يحلفون للوثنيين ليرضوهم كما قال تعالى « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » ويخوضون في آيات الله وفي رسوله استهزاء خرجوا به من الإيمان الذي يدعون به إلى الكفر الذي يكتمونه فقال :

( يحلفون بالله ما قالوا ، ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهو بما لم ينالوا ) أى يحلفون بالله إنهم ما قالوا تلك الكلمة التى نسبت إليهم ، والله يكذبهم ويثبت أنهم قد قالوا كلمة الكفر التى رويت عنهم ، ولم يذكر القرآن هذه الكلمة لأنه لا ينبغي ذكرها ، وثلاثا يعتمد المسلمون بتلاوتها ، وأصح ما قيل فيها ما رواه ابن جرير والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فى ظل شجرة فقال : إنه سيأتىكم إنسان ينظر إليكم بعينى شيطان ، فإذا جاء فلا تكلموا ، فلم يلبثوا أن طلع رجل أزرق فدهاه رسول الله فقال له : علام تشتمنى أنت وأصحابك ؟ فانطلق الرجل فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما قالوا ، فتجاوز عنهم فأنزل الله : يحلفون بالله ما قالوا » الآية .

أما ههنا بما لم ينالوا فهو اغتيال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العقبة منصرفه من تبوك - ذاك أنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قافلا من تبوك إلى المدينة ، حتى إذا كان ببعض الطريق مكر برسول الله صلى الله عليه وسلم ناس من المنافقين فتآمروا أن يطرحوه من عقبة فى الطريق ، فلما بلغوا العقبة أرادوا أن يسلكوها معه ، فلما غشيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر خبهم فقال : من شاء منكم أن يأخذ بيطن الوادى فإنه أوسع لكم . وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة وأخذ الناس بيطن الوادى إلا النفر الذين هموا بالسكر برسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم لما سمعوا بذلك استدوا وتلثموا وقد هموا بأمر عظيم ، وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة ابن اليمان وعمار بن ياسر فشيئا معه ، وأمر عمارا أن يأخذ بزمام الناقة ، وأمر حذيفة أن يسوقها ، فبينما هم يسرون إذ سمعوا وكزة القوم من ورائهم قد عثوه ، فغضب

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر حذيفة أن يردم ، وأبصر حذيفة غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع ومعه مخبئ ، واستقبل وجوه رواحلهم فضربها ضرباً بالحجن وأبصر القوم وهم متلثمون ولا يشعر إلا أن ذلك فعل المسافر ، فأرعبهم الله سبحانه حين أبصروا حذيفة وظنوا أن مكرم قد ظهر عليه فأسرعوا حتى خالطوا الناس ، وأقبل حذيفة حتى أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أدركه قال : « اضرب الراحلة يا حذيفة وامش أنت يا عمار وراءها » فأسرعوا حتى استقوا بأعلاها ، فخرجوا من العقبة ينتظرون الناس ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحذيفة « هل عرفت من هؤلاء الركب أحدا ؟ » قال حذيفة عرفت راحلة فلان وفلان ، وقال : كانت ظلمة الليل وغشيتهم وهم متلثمون ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هل علمت ما كان شأن الركب وما أرادوا ؟ » قالوا : لا والله يا رسول الله ، قال : « فإنهم مكروا ليسيروا معي حتى إذا طلعت في العقبة طرحتني منها » قالوا : أولا تأمر بهم يا رسول الله إذا فضرب أعناقهم ؟ قال « أكره أن يتحدث الناس ويقولوا : إن محمدا قد وضع يده في أصحابه » فسيام لها وقال : « أكتام » .

والصحيح في عددهم ما رواه مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « في أمتي اثنا عشر منافقا لا يدخلون الجنة ولا يمدون ريمها حتى يلج الجمل في سم الخياط ، ثمانية منهم تكفيكم الدَّيْبَلَةُ (خَرَجَ وَذُمَّلَ كَبِيرٌ يَظْهَرُ فِي الْجُوفِ يَقْتُلُ صَاحِبَهُ كَثِيرًا) سراج من النار يظهر في كتافهم حتى ينبجم من صدورهم » أي كأنه سراج من النار .

(وما تقوا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) أي وما أنكر هؤلاء المناقون من أمر الإسلام وبسطة الرسول صلى الله عليه وسلم فيهم شيئا يقتضى الكراهة والهم بالانتقام - إلا إغناء الله تعالى إياهم ورسوله من فضله بالتناهم التي هي عندهم أحب الأشياء إليهم في هذه الحياة ، وكانوا كسائر الأنصار قراء فأغناهم الله

ببعثة الرسول ونصره وبما آتاه من الفنائم كما وعده ، ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم  
للأنصار « كنتم عالة فأغناكم الله بي » .

( فإن يتوبوا بك خيرا لهم ) أى فإن يتوبوا من النفاق وما يصدر عنه من مساوى  
الأقوال والأفعال ، يكن ذلك للتاب خيرا لهم فى الدنيا والآخرة ، أما فى الدنيا فبما فيه  
من التوكل على الله والرضا بقضائه ، والصبر على بلائه ، والعمل لما فيه السعادة فى الآخرة  
ومعاشرة الرسول صلى الله عليه وسلم ومشاهدة فضائله وأخوة المؤمنين بعضهم لبعض  
وما فيها من الودّ والوفاء الكامل والإيثار على النفس إلى نحو ذلك .

وأما فى الآخرة فبما علّت مما وعد الله به المؤمنين من الجنات التى تجرى من تحتها  
الأنهار والمساكن الطيبة .

( وإن يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا والآخرة ) أى وإن أعرضوا عما دُعوا  
إليه من التوبة وأصرروا على النفاق وما ينشأ منه من المساوى الخلقية والنفسية -  
يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا بما يلازم قلوبهم من الخوف والملمع كما قال سبحانه  
« لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ مَفَارَاتٍ أَوْ مَدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ » وقال :  
« يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ » فهم فى جزع دائم وهم ملازم .

وأما فى الآخرة فحسبك ما تقدم من وعيدهم بتلك النار التى تطلع على الأفتدة .  
( وما لهم فى الأرض من لوى ولا نصير ) أى وما لهم فى الأرض كلها من يتولى  
أمورهم ولا من ينصرهم ويدافع عنهم ، إذ من خذله الله فلا يقدر أحد أن يحيرهم .

أما فى الدنيا فقد أغلقت فى وجوههم الأبواب ، فقد خص الله ولاية الأخوة  
والمودة والنصرة بالمؤمنين والمؤمنات دون المنافقين والمنافقات ، وقد قضى الإسلام على  
جوار الجاهلية وعلى أحلافهم من أهل الكتاب فى الحجاز بالقتل والجلاء .  
وأما فى الآخرة فقد تظاهرت النصوص على أنه لا لوى ولا غلبير للكفار والمنافقين .

وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُرْضُونَ (٧٦) فَأَعْقَبَهُمْ نِقَاحًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (٧٧) أَلَمْ يَطْلُبُوا أَنْ اللَّهُ يَعْلَمَ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنْ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ (٧٨) .

### المعنى الجلى

هذه الآيات بيان لحال طائفة أخرى من المنافقين أغنام الله بعد فقر وإملاق ، وقد كانوا يلجئون إلى الله وقت البأساء والضراء فيدعونه ويسألهونه على الشكر له والطاعة لشرعه إذا هو كشف ضرهم وأغنام بعد فقرهم ، فلما استجاب دعاءهم نكسوا على أعقابهم وكفروا النعمة وهضموا حقوق الخلق - ومثل هؤلاء يوجدون في كل زمان ومكان .

### الايضاح

( ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ) أى . ومن المنافقين من أعطى الله عهده وميثاقه اثنى أغناه من فضله مالا وثروة ليشكرن له نعمته بالصدقة منها ، وليحملن عمل أهل الصلاح بأموالهم من صلة الرحم به والإنفاق فى سبيل الله : كإعداد السدة للجهاد وبذل المستطاع لخير الأمة وسعادتها بما يرقى بها فى مختلف شئونها .

( فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم مرضون ) أى فلما رزقهم وأعطاهم ما طلبوا - بخلوا بما آتاهم وأمسكوه فلم يتصدقوا منه بشيء ، وتولوا وانصرفوا عن الاستمانة به على الطاعة وإصلاح حالهم وحال أمتهم كما عاهدوا الله عليه ، ولم يكن



ذلك التولى عارضا طارئا ، بل تولوا بكل ما أوتوا من قوة بحافز نفسى مَلَك عليهم أمرهم ومنهم عن التصديق ، بحيث إذا دُكِّروا بما يجب عليهم لا يذكرون ، وإذا دُعُوا لا يستجيبون .

( فأعقبهم نفاقا فى قلوبهم إلى يوم يلقونه ) قال الليث : يقال أعقبْتُ فلانا ندامة إذا صيرت عاقبة أمره كذلك كما قال المثلث :

أودى بنى وأعقبونى حسرة بعد الرقاد وعبرة لا تنقلعُ

أى أعقبهم ذلك البخل والتولى بعد العهد للوثق بأوكد الأيمان نفاقا فى قلوبهم معسكنا منها وملازما لها إلى يوم الحساب فى الآخرة لأنه لارجاء معه فى التوبة .

ثم ذكر سببين هما من أخص أوصاف المنافقين - إخلاف الوعد والكذب فقال :  
( بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ) أى إن سنة الله فى البشر قد جرت بأن العمل بما يقتضيه النفاق يَمَكِّنُ النفاق فى القلب ويقويه ، كما أن العمل بمقتضى الإيمان يزيد الإيمان قوة ورسوخا فى النفس ، وهكذا جميع الأخلاق والمقائد تقوى وترسخ بالعمل الذى يصدر منها .

فهؤلاء لما كان قد رسخ فى نفوسهم خلف الوعد واستمرار الكذب - مَكَّنَ ذلك النفاق فى قلوبهم بمقتضى سننه وتقديره .

أخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس فى قوله ( ومنهم من عاهد الله ) الآية : أن رجلا من الأنصار يقال له ثعلبة أتى مجلسا فأشبههم قال : لئن آتاني الله من فضله أتيت كل ذى حق حقه وتصدقت وجعلت منه لقراءة ، فأبتلاه الله فأثامه من فضله ، فأخلف ما وعده ، فأغضب الله بما أخلفه ما وعده ، فنص الله شأنه فى القرآن ١١ .

( ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب ) أى ألم يعلم هؤلاء المنافقون الذين يعلنون غير ما يسرون ، ويتناجون فيما بينهم بالإثم والعدوان ولز الرسول - أن الله يعلم السر الكامن فى أعماق نفوسهم الذى يخفون به من يشقون به

عن هو مشارك لهم في النفاق ، وأن الله يعلم الغيوب كلها لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ، فكيف يكذبون على الله فيما يعاهدونه به وعلى الناس فيما يحلفون عليه باسمه .

الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ ، سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٧٩) اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٨٠) .

### تفسير المفردات

لمزه : عابه ، والمطووع : أى التطوع ، وهو من يؤدى ما يزيد على الفريضة ، والصدقات : واحداها صدقة ، والجهد ( بالضم والفتح ) الطاقة : وهى أقصى ما يستطيعه الإنسان ، وسخر منه : استهزأ به احتقارا .

### المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه بحمل المنافقين وشحهم بأموالهم حتى بعد أن عاهدوا الله على الصدقة إذا آتاهم من فضله - أردف ذلك ببيان أنهم لم يقتصروا في جرهم على هذا الحد ، بل جاوزوا ذلك إلى كثر المؤمنين وذممهم في صدقاتهم غيهم وفقيرهم ، وأنهم لهذا قد وصلوا إلى حد لم يعد لهم فيه أدنى حظ من الإسلام ، ولا أدنى نفع من استغفار الرسول ودعائه لهم لرسوخهم في الكفر بالله ورسوله وعدم الرجاء في إيمانهم .

أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى مسعود البدرى قال : « لما أمرنا بالصدقة

كنا نتحامل (يحمل بعضنا لبعض بالأجر) فجاء أبو عقيل (اسمه الجباح) بنصف صاع وجاء إنسان بأكثر منه ، فقال المنافقون : إن الله غنى عن صدقة هذا ، وما فعل الآخر هذا إلا رياء . فنزلت (الذين يلزون) الآية .

وروى ابن جرير عن عكرمة قال : «حَثَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة في غزوة تبوك فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف ، وقال : يا رسول الله مالى ثمانية آلاف جئتك بنصفها وأمسكت نصفها فقال «بارك الله لك فيها أمسكت وفيها أعطيت» وتصدق بومئذ عاصم بن عدى بمائة وثقى (ثلاثمائة وعشرين رطلا) من تمر وجاء أبو عقيل بصاع من تمر ، الحديث .

### الايضاح

(الذين يلزون المطوَّعين من المؤمنين في الصدقات) أى أولئك هم الذين يلزون المتطوعين من المؤمنين ويعيبونهم في أمر الصدقات التى هى أظهر آيات الإيمان ، ويذمونها في أكل فضائلهم ويقولون ما فعلوا لوجه الله وإنما فعلوها رياء الناس .

فلزم هنا في مقدارها وصفه أدائها لافئها نفسها ، واللى هناك في قسمتها ، وقد جاء في بعض الروايات «أن النبي صلى الله عليه وسلم حث على الصدقة فجاء عمر بصدقة ، وجاء عثمان بصدقة عظيمة وكثير من أصحابه بصدقات ، فقال المنافقون : ما أخرج هؤلاء صدقاتهم إلا رياء ، وأما أبو عقيل فأبما جاء بصاعه ليذكر نفسه .

(والذين لا يجدون إلا جهدهم فيسخرون منهم) أى ويلزون الذين لا يجدون إلا جهدهم : أى الفقراء الذين تصدقوا بقليل هو مبلغ جهدهم وآخر طاقتهم ، فيستهزئون بهم احتقارا لما جاءوا به وعدالة من الحماقة والجنون .

وخصر هؤلاء بالذكر وإن كانوا داخلين في المتطوعين ، لأن مجال لزهم عند المنافقين أوسع ، والسخرية منهم أشد ، وهم أهل الإجلال والإكبار والأحق بالثناء عند المؤمنين .

(سخر الله منهم) أى فجازاهم الله بمثل ذنبهم ، فجنحهم سخرية للؤمنين وللناس أجمعين بفضيحتهم فى هذه السورة ببيان مخازيهم وعيوبهم .  
(ولهم عذاب أليم) تقدم بيانه فى هذه السورة بهذا اللفظ وغيره .  
ثم بين سبحانه عقابهم وسوأهم بالكافرين فقال :

(استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) أى إن تدع هؤلاء المنافقين وتسال الله أن يستر عليهم ذنوبهم بالعمو عنها وترك فضيحتهم بها أو لا تدع فلن يستر الله عليهم ولن يعفو عنهم ، ولكنه يفضحهم على رؤوس الأشهاد يوم القيامة .

ويراد بالسبعين فى مثل هذا الأسلوب الكثرة لا العدد الممين ، فالمراد أنك مهما أكثرت من الاستغفار لهم فلن يستجاب لك فيه ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يستغفر لهم رجاء أن يهديهم الله فيتوب عليهم ويغفر لهم ، كما كان يدعو للمشركين كلما اشتد إيذاؤهم له ويقول « اللهم اغفر لقوى فإنهم لا يعلمون » رواه ابن ماجه .

(ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله) أى من أجل جحودهم وحدانية الله وعدم إيمانهم بما وصف به تعالى نفسه من العلم بالسر والنجوى وسائر النيوب ، وجحودهم وحيه لرسوله صلى الله عليه وسلم وبما أوجبه من اتباعه ، وجحودهم بعنه للموتى وجزاءهم على أعمالهم - لم يعف عن ذنوبهم ولا عما دسوا به أنفسهم من الآثام والمعاصى .

(والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى إن سنة الله قد جرت فيمن أصروا على فسوقهم وتمردوا فى نفاقهم وأحاطت بهم خطاياهم - أن يفقدوا الاستعداد للتوبة والإيمان فلا يهتدون إليها سبيلا .

فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ

أَشَدَّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ (٨١) فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨٢) فَإِنْ رَجَمَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ (٨٣).

### تفسير المفردات

الفرح : الشعور بارتياح النفس وسرورها ، والخلاف والخالفة بمعنى ، ويستعمل خلافه بمعنى بعده ، يقال جلست خلاف فلان وخلفه : أى بعده ، ومنه : « وَإِذَا لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا » والخلفون من خلف فلانا : أى تركه خلفه ، ويفقهون : أى يعقلون ، والخالف : المتخلف .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر بعض سوءات المنافقين من اعتذارهم للمؤمنين عن الخروج معهم للقتال وكرمهم في قسمة الصدقات وفي إعطائها ، عاد إلى الكلام في ذكر حال الذين تخلفوا عن القتال في غزوة تبوك وظلوا في المدينة ، وبيان ما يجب من معاملة هؤلاء بعد الرجوع إليها ، وقد نزل ذلك أثناء السفر .

### الايضاح

( فرح الخلفون بمقدم خلاف رسول الله ) أى فرح الخلفون من هؤلاء المنافقين الذين تركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند خروجه إلى غزوة تبوك بقعودهم في بيوتهم مخالفين الله ورسوله ، وإنما فرحوا بذلك لأنهم لا يؤمنون بما في الخروج معه من أجر عظيم لأنذكر معه راحة القعود في البيوت شيئاً .

(وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون) أى وقالوا لإخوانهم في النفاق إغراء لهم بالثبات على الفكر وتثبيتاً لعزائم المؤمنين : لا تنفروا في الحر ، قل لهم أيها الرسول مقنّدا آراءهم ومسفّها أحلامهم : نار جهنم التي أعدها الله لمن عصاه وعصى رسوله أشد حرا من تلك الأيام في أوائل فصل الخريف ، إذ هذا الحر مما تحتمله الجسوم ولا يلبث أن يخفّ ويَزول ، ونار جهنم حرها شديد دائم يلفخ الوجوه ويُضجّ الجلود ، فهم لو كانوا يعقلون ذلك ويستبرون به لما خالفوا وقصدوا ولما فرحوا بقعودهم بل لحزنوا وبكّوا كأهل المؤمنين الذين أرادوا الخروج والنفقة فعجزوا .

(فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) أى إن الأجدر بهم بحسب ما تقتضيه حالهم وتستوجبه جرمتهم أن يضحكوا قليلا ويبكوا كثيرا لو كانوا يفقهون ما فاتهم بالتخلف من أجر ، وما سيحملونه في الآخرة من وِزْر ، وما يلاقونه في الدنيا من خزي وضرر ، جزاء لهم على ما اجترحوا من العصيان ، وارتكبوا من الإثم والبهتان ، وكا يدين القتي يدان .

ونحو الآية قوله صلى الله عليه وسلم «لوتعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا: يظهر النفاق ، وترتفع الأمانة ، وتقبض الرحمة ، ويُبْهَمُ الأمين ، ويؤْتَمَنُ غيرُ الأمين ، أُناتخ بكم الشرف الجون ( الشرف بضمّتين جمع أشارف وهي الناقة الكبيرة السن ، والجون السود ) القتي كأنثال الليل للظلم » .

ثم بين ما يجب أن يعاملوا به في الدنيا قبل الآخرة مما يقتضى تركهم للفرح والنبطة في دنياهم بالتمتع بأحكام الإسلام قال :

( فإن رجلكم الله إلى طائفة منهم فاستأذنوك للخروج فقل ان تخرجوا معي أبدا ولن تقتاتوا معي عدوا) أى فإن ردك الله من سفرك هذا إلى طائفة من النافقين للتخلفين ، فاستأذنوك ليخرجوا معك في غزاة أو غيرها مما تخرج لأجله ، قل لهم : لن تخرجوا معي أبدا ولن يكون لكم أبدا شرف الصحبة بالخروج معي للجهاد في سبيل الله

ما دمت ودمتم ، ولن تقاتلوا معي عدوا لا بالخروج والسفر إليهم ولا بشير ذلك كأن  
يهاجم المؤمنون في عُقر دارهم كما حدث يوم وقعة الأحزاب .

ثم بين سبب النهي عن هجبتهم فقال :

(إنكم رضيتم بالقمود أول مرة فاقصدوا مع الخالفين) أي إنكم رضيتم لأنفسكم  
بخزى القمود أول مرة دعيت فيها إلى الخروج ، إذ طلب إليكم أن تنفروا فلم تنفروا  
وعصيتهم الله ورسوله ، فاقصدوا أبدا مع الذين تخلفوا عن النفر من الأشرار الفسدين  
الذين خرجوا عن سبيل المهتدين ، وربما كان المراد بالخالفين الصبيان والعجزة والنساء  
الذين لا يكفون القيام بشرف الجهاد دفاعا عن الحق وإعلاء لكلمة الله .

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ، إِنَّهُمْ كَفَرُوا  
بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ (٨٤) وَلَا تُنَجِّيكَ أَمْوَالُهُمْ  
وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ  
كَافِرُونَ (٨٥) .

### المعنى الجملي

بعد أن أمر الله رسوله بإهانة المنافقين وإذلالهم بمعهم من الخروج معه إلى  
الغزوات - فقي على ذلك بذكر إهانة أخرى لهم وهي منع الرسول أن يصلي على من مات  
منهم بعد إعلامه بحقيقة أمرهم ، وفي مقدمتهم زعيمهم الأكبر عبد الله بن أبي  
والاثنا عشر الذين أرادوا اغتيال الرسول صلى الله عليه وسلم .

### الايضاح

(ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) أي ولا تصل أيها الرسول  
بعد الآن على أحد من هؤلاء المنافقين الذين تخلفوا عن الخروج معك ، ولا تتولّد دفنه  
والدعاء له بالتثبيت كما تقوم على قبور المؤمنين عند دفنهم .

روى أبو داود والحاكم والبخاري عن عثمان رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال « استغفروا لأخيكم وسلوا له التَّثَنِيَّاتِ فإنه الآن يُسأل » .

ثم بين سبب نهيهِ عن الصلاة عليهم فقال :

( لهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ) أى لأنهم كفروا وماتوا وهم خارجون من حظيرة الإسلام مفارقون أمر الله ونهيه .

روى أحمد والبخاري والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال : سمعت عمر يقول لما تَوَفَّى عبد الله بن أبيّ : دُعِيَ رسول الله للصلاة عليه فقام عليه فلما وقف قلت : أتصلى على عدو الله عبد الله بن أبيّ القاتل كذا وكذا ، والقاتل كذا وكذا ؟ أعدد أيامه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبتسم حتى إذا أكثرت قال : « يا عمر آخر عني ، إني قد خيرت : قد قيل لي - استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم - فلو أعلم أني إن زدت على السبعين غفر له زدت عليها » ثم صلى عليه ومشى معه حتى قام على قبره إلى أن فرغ منه فصجبت لي ولجراذتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله أعلم ، فوافقه ما كان إلا يسيرا حتى نزلت هاتان الآيتان « ولا تصلّ على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره » فإنا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق بدمه حتى قبضه الله عز وجل .

وقد حكم كثير من العلماء كالتقاضي أبي بكر الباقلاني وإمام الحرمين والغزالي وغيرهم بدممحة هذا الحديث لخالفته للآية من وجوه :

- (١) جعل الصلاة على ابن أبيّ سببا لنزول الآية ، وسياق القرآن صريح في أنها نزلت في سفر غزوة تبوك سنة ثمان ، وابن أبيّ مات في السنة التي بعدها .
- (٢) قول عمر للنبي صلى الله عليه وسلم : وقد نهاك ربك أن تصلّي عليه - يدل على أن النهي عن هذه الصلاة سابق لموت ابن أبيّ - وقوله بعده - فصلّي عليه



رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى (ولا تصلّ على أحد منهم) الآية - صريح في أنه نزل بعد موته والصلاة عليه .

(٣) قوله إنه صلى الله عليه وسلم قال : إن الله خير في الاستغفار لهم وعدمه ، إنما يظهر التخيير لو كانت الآية كالحديث ولم يكن فيها التصريح بأنه لن يغفر الله لهم بسبب كفرهم ، فأوفىها للتسوية لا للتخيير .

وهناك روايات أخرى في الصلاة على ابن أبيّ من طريق ابن عمرو من طريق جابر . وإنما ذكرنا هذا الحديث مع ما علت من رأى أئمة الحديث فيه وحكمهم بأنه لا يقبل لما ذكروا من الأسباب - لأنه قلما يخلو تفسيره من ذكره ، وقل أن نجد من يشير إلى شيء مما يدل على ضعفه واضطرابه لخالفته لظاهر الآية ، فرأينا أن نجعل على بيته من أمره إذا أنت قرأته .

ثم أكد ما تقدم من النهي عن الاغترار بالأموال والأولاد ؛ لأن الأمر جدّ خطير يحتاج إلى التوكيد ؛ إذ ما أعظم الأشياء جذبا للقلوب ، وجلبا للخواطر للاشتغال بالديار ، فيجب التحذير منهما مرة بعد أخرى فقال :

(ولا تمجك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يمتدبهم بها في الدنيا وزهق أنفسهم وهم كافرون) قد جاء مثل هذا النص فيما سبق إلا أن زيادة (لا) في الآية السابقة لنتهى عن الإعجاب بكل من الأموال والأولاد على حدته ، وهو شامل لمن كانت له إحدى اللزيتين أو كلاهما ، والنهي في هذه الآية عن الإعجاب بها مجتمعين وهذا أدى إلى الإعجاب بهما .

وَإِذَا أَنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِآفَةِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ  
أَوَّلُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَسْكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ (٨٦) رَضُوا بِأَنْ  
يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٨٧) لَكِنْ  
(١٢)

الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ  
 الثَّغِيرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨٨) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٨٩) .

### تفسير المفردات

الطَّوْلُ ( بالفتح ) : الفنى والثروة ، وقد يراد به الفضل والمنة ، وذرا : أى دعنا  
 واتركنا ، والحوالف : واحدها خالفة ومثله خالف ، وهو من لاخير فيه ولاغناء عنده ،  
 والطبع على القلوب : انلتم عليها وعدم قبولها لشيء جديد .

### المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه أن للنافقين عملوا الحيل والتمسوا الماذير للتخلف عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم والقعود عن الفزوة - ففى على ذلك بأن أبان أنه إذا أنزلت  
 سورة فيها أمر بالإيمان والجهاد مع الرسول استأذن أولو الثروة والقدرة منهم فى التخلف  
 عن الفزوة وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : دعنا نكون مع الضعفاء والزمنى العاجزين  
 عن القتال .

### الايضاح

( وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك أولو الطول  
 منهم وقالوا ذرنا نكون مع القاعدين ) أى إنه كلما أنزلت سورة تدعو المناققين ببعض  
 آياتها إلى الإيمان بالله والجهاد مع رسوله صلى الله عليه وسلم - استأذنك أولو القدرة  
 على الجهاد المفروض عليهم بأموالهم وأنفسهم - فى التخلف عن الجهاد وقالوا دعنا نكون  
 مع القاعدين فى بيوتهم من الضعفاء والزمنى العاجزين عن القتال والصبيان والنساء  
 غير المخاطبين به .

ونحو الآية قوله : « وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ؟ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمُنْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْوُتِ » .

وفى هذا تصريح بمجنهم ورضاهم لأنفسهم بالملذة والموان .

( رضوا بأن يكونوا مع الخوالف ) أى رضوا لأنفسهم بأن يكونوا مع الخوالف من النساء اللواتى ليس عليهن فرض الجهاد ، وهذا منتهى الجبن وتماته النفس الكريمة التى لا ترضى بالملذة .

ثم بين الملة فى قبولهم هذا القل فقال :

( وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ) أى إن الله قد ختم على قلوبهم فلا تقبل جديدا من العلم والموعظة غير ما استقر فيها واستحوذ عليها وصار لازما لها ، لأن التفاق قد أثر فيها بحسب سنة الله فى الارتباط بين العقائد والأعمال ، فهم لا يفقهون ما أمروا به ، فهم تدبر واعتبار فيملوا به .

( لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم ) أى ولكن الرسول والذين آمنوا به وكانوا معه فى كل اللهم الدينية لا يفارقونه - جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وقاموا بالواجب خير قيام عملا بداعى الإيمان وأمر الله فى القرآن .

( وأولئك هم الخيرون وأولئك هم الفالحون ) أى وأولئك المجاهدون فى سبيل الله لهم الخيرات التى هى ثمرات الإيمان والجهاد من شرف النصر ومحو كلمة الكفر وإعلاء كلمة الله وإقامة الحق والعدل والتمتع بالثامن والسيادة فى الأرض ، دون المنافقين الجبناء الذين ألقوا الذلة والموان ولم يكونوا أهلا لقيام بهذه الأعباء ، وأولئك هم الفائزون بسعادة الدنيا وسعادة الآخرة دون المنافقين الذين حرموا منها بفراقهم بما له من الأثر فى أخلاقهم وأعمالهم .

( أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ) تقدم شرح هذا فى آيات سابقة .

وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ ، وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦٠) .

### تفسير المفردات

المعذر : من عذّر في الأمر إذا قصر فيه وتوانى ولم يحذّ وهو يوم أن له عذرا فيما يفعل ولا عذره ، وقد يكون أصله للمعتذرون من اعتذر ، والمعتذر إما صادق أو كاذب ، والأعراب : هم سكان البدو ، وكذبوا الله ورسوله : أى أظهروا الإيمان بهما كذبا ، يقال : كذّبه نفسه إذا حدثه بالأمانى والأوهام التى لا يلبثها ، وكذبه عينه إذا أرتبه ما لا حقيقة له .

### المعنى الجملى

بعد أن بين حال منافق الحضر فى المدينة - أردف ذلك ذكر جال الأعراب من البدو الذين طلبوا الإذن بالتخلف والذين تخلفوا بغير إذن .

### الإيضاح

(وجاء المعذرون من الأعراب ليؤذن لهم) أى وجاء الذين يطلبون من النبى صلى الله عليه وسلم أن يأذن لهم فى التخلف عن الخروج إلى تبوك امتثالا لتغيير العام من أولى التذير .

قال الضحاك : هم رهط عامرين الطّفل جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبى الله : إنا إن غزونا معك أغارت طي على نساءنا وأولادنا وأماننا ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنبأنى الله من أخباركم وسيغنى الله عنكم . واختلفت الروايات بين قائل بصدقهم فى الاعتذار ، وقائل بكذبهم فيه ، وظاهر كلام ابن عباس أنهم صادقون فى اعتذارهم ، وعليه يكون للراد بالذين كذبوا الله ورسوله جماعة غيرهم من المنافقين .

(وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) أى وقعد عن القتال وعن الحجى للاعتذار الذين أظهروا الإيمان بهما كذبا وإيهاما على غير اعتقاد صادق ، قال أبو عمرو بن العلاء : كان كلا الفريقين مسيئا ، قوم تكلفوا عذرا بالباطل وهم الذين عناهم الله بقوله : ( وجاء الممنذرون ) وقوم تخلفوا من غير عذر ففعدوا جرأة على الله تعالى ، فأوعد المكذبين وبعض المعتذرين بقوله :

( سيصيب الذين كفروا منهم عذاب أليم ) أى سيصيب الذين كذبوا الله ورسوله من المنافقين والكاذبين من المعتذرين الذين فى قلوبهم مرض - عذاب أليم فى الدنيا والآخرة .

لَيْسَ عَلَى الضُّمَّاءِ وَلَا عَلَى الرَّضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ  
خَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ، مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ (٩١) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتَ لْتَخْلِفَنَّهُمْ فُلْتُ لَا أُجِدُ مَا أَمْلِكُكُمْ  
عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَيْنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ (٩٢)  
نَمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ، رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ  
الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٩٣) .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر المعتذرين والذين كذبوا الله ورسوله ، وذكر وعيدهم على سوء صنيعهم -  
ففى على ذلك بذكر أصناف ثلاثة أعمارها مقبولة ، ثم أردف هذا بذكر شر الأعداء  
وهو استئذان الأغنياء

## الإيضاح

( ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله ) أى إن التكليف بالنزوساقط عن أصناف ثلاثة :

( ١ ) الضعفاء وهم من لا قوة لهم فى أبدانهم تمكنهم من الجهاد كالشيوخ والمجزة والنساء والصبيان وذوى الماهات التى لا تزول كالكساح والعمى والعرج .

( ٢ ) المرضى وهم من عرضت لهم أمراض لا يتسكنون معها من الجهاد ، وعذرهم ينتهى إذا شقوا منها .

( ٣ ) الفقراء الذين لا يجدون ما ينفقون منه على أنفسهم إذا ما خرجوا ، ولا ما يكتفى عيالهم .

وقد كان المؤمنون يجهزون أنفسهم للقتال ، فالفقير ينفق على نفسه ، والغنى ينفق على نفسه وعلى غيره بقدر سعته كما فعلوا فى غزوة تبوك .

والخلاصة — إن هذه الأصناف الثلاثة لا حرج عليهم : أى لا ضيق عليهم ولا إثم فى قصودهم عن الجهاد الواجب على شرط أن ينصحوا الله ورسوله : أى يخلصوا لله فى الإيمان والرسول فى الطاعة بسمل كل ما فيه مصلحة للأمة الإسلامية ولا سيما المجاهدين منها من كتمان السروالحت على البر ومقاومة الغائبين فى السر والجهر .

وروى مسلم عن نعيم الفارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الدين النصيحة — قالوا لمن يا رسول الله؟ قال : لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » .

وروى البخارى ومسلم عن جابر قال : « بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم » .

( ما على الحسين من سبيل ) السبيل : الطريق أى ليس لأحد أدنى طريق يسلكها لمؤاخذتهم ، فكل السبل مسدودة دون الوصول إليهم .

وقد جاء هذا الأسلوب كثيرا فى الكتاب الكريم ، وهو عام فى كل من

أحسن عملا من أعمال البر والتقوى كما قال تعالى : « تَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ » .

وقد تفضل الشارع الحكيم لجازي الحسن بأضفاف إحسانه ولم يؤاخذ للمسيء إلا بقدر إساءته .

والخلاصة — إن كل ناصح لله ورسوله فهو محسن ، ولا سبيل إلى مؤاخذة المحسن وإيقاعه في الحرج .

ثم قفّ ذلك بذكر الصفح عنهم والتجاوز عن سيئاتهم فقال :

( والله غفور رحيم ) أى وهو سبحانه كثير المغفرة واسع الرحمة يستر على القصرين ضعفهم في أداء الواجبات ما داموا مخلصين النصيح لله ورسوله ، ويدخلهم في زمرة الصالحين من عبادته .

أما المناقرون للسبثون فلا يغفر لهم ولا يرحمهم إلا إذا تابوا وأقلعوا عن النفاق الذى كان سببا في ارتكاب هذه الآثام .

( ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه ) يقال حمله على البعير أو غيره أركبه إياه أو أعطاه إياه ليركبه ، وكان الطالب لظهر يركبه يقول لمن يطلب منه : احملنى .

أى لا حرج على من ذكروا أولا ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم على الرواحل فيخرجوا معك ، فلم تجد ما تحملهم عليه ، وهؤلاء وإن دخلوا في عموم الذين لا يحمدون ما ينفقون للجهاد لتقدم الرواحل — قد خصوا بالذكر اعتناء بشأنهم وجعلهم كأنهم قسم مستقل .

( تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون ) أى انصرفوا من مجلسك وهم يبكون بكاء شديدا يصحبه حزن عميق ، فكانت أعينهم تمتلئ دما يتدفق من جوانبها حزنا وأسفا على أنهم لا يجدون ما ينفقون ولا ما يركبون في خروجهم معك للجهاد في سبيل الله وابتغاء مرضاته .

روى ابن جرير عن ابن عباس قال : « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أن ينبشوا غازين ، فجاءت عصابة من أصحابه فيهم عبد الله بن مسعود فقالوا يارسول الله احملنا فقال : ( والله لا أجد ما أحملكم عليه ) فأنزل الله ( ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم ) الآية ، وكانوا يسمون البكاثين .

وفي رواية أنهم ما سأله إلا الحملان على البغال ، وفي رواية أنهم سأله الزاد ولواء ، ولا مانع من وقوع كل هذا في هذه الفزوة الكبيرة ، ولكن الذين في الآية هم طلاب الرواحل .

وعدم وجود ما يحملون عليه يدخل فيه راكب النمل البرية والبحرية والهوائية في هذا العصر ، ويتحقق المذر بفقد ما يحتاج إليه منها في كل سفر بحسبه ، ويفقد المذر بوجوده .

ولما بين من لاسبيل عليهم في تلك الحال - ذكر من عليهم السبيل فقال : ( إنما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء ) أى إنما الطريق للوصول للمؤاخذه والمقابلة بالحق على من يطلبون الإذن في القعود عن الجهاد والتخلف عن الفزو وهم أغنياء يستطيعون إعداد العدة من زاد وراحلة ونحو ذلك .  
ثم ذكر السبب في استحقاتهم للمؤاخذه فقال :

( رضوا بأن يكونوا مع الخوالم ) أى رضوا لأنفسهم بأن يكونوا مع الخوالم والخالفين من النساء والأطفال والمعززين من الفسدين .

( وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ) أى وأحاطت بهم خطاياهم وذنوبهم بحسب سنن الله في أمثالهم ، فهم لا يعلمون حقيقة أمرهم ولا سوء عاقبتهم ، وما هو سبب ذلك من أفعالهم ، فهم قد رضوا بالمهانة في الدنيا بانتقامهم في سلك النساء والأطفال - إلا أن تخلف الأفراد عن القتال الذي تسعى إليه الشعوب والأمم يصد من مظاهر الخزي والعار ، وقد جعله الدين من أقوى آيات الكفر والنفاق .



وأما سوء عاقبتهم فيكفي فيه فضيحتهم في هذه السورة كفاء إيجابهم عن الجهاد في سبيله . وما أعده لهم من المذاب العظيم والخزي والتكال في نار الجحيم .  
 اللهم يا مُقَلِّبَ القلوب والأبصار ثبت قلوبنا لدى هول الموقف والحساب ، واجعلنا ممن أخلصوا العمل السر والتجوى ، واحشرنا في زمرة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .  
 وقد كان الفراغ من مسودة هذا الجزء في الحادى عشر من ذى القعدة سنة اثنتين وستين وثلاثمائة وألف من الهجرة بمدينة حلوان من أرباض القاهرة ، وله الحمد أولا وآخرا .

## فهرست

## أهم المباحث العامة التي في هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٤	الفنية . التي . النفل
٥	الحكمة في تقسيم الخمس
٩	الثبات قوة معنوية
١٠	التنازع مدعاة الفشل
١٣	للملائكة يلهمون المؤمنين ما يثبت قلوبهم
١٧	الله لا يباحي بعض الشعوب بنسبها وفضل أجدادها
١٨	عقاب الله جار على سننه للمردة فيها
٢١	استعمال القسوة مع ناقضي اليهود لا بد منه للمظة والاعتبار
٢٤	الحرب ليست محبوبة عند الله ولا عند رسوله
٢٥	الاستعداد للحرب يمنع الحرب
٢٨	التآلف من أقوى وسائل التعاون والتناصر
٣٠	حث المؤمنين على القتال
٣٢	من سنن الله أن يكون القلب للصابرين
٣٥	عقاب الله لنبيه على أخذ الفداء يوم بدر
٣٨	أخذ الفداء من عمه العباس يوم بدر
٤٠	ترغيب الأسرى في الإيمان وإنذارهم عاقبة الخيانة
٤٣	امتازت الشريعة الإسلامية بحفظ اليهود والمواثيق
٥٣	أمر الله نبيه بنذر عهود المشركين

الصفحة	المبحث
٥٥	الوفاء بالعهود من فرائض الإسلام
٦٧	الأمر بقتال المشركين لأسباب ثلاثة
٧٥	ما ورد في عمارة للمساجد
٨٠	الأمر الداعية إلى مخالفة الكفار
٨٤	محبة الله ورسوله
٨٦	بعث النبي صلى الله عليه وسلم وسراياه
٩٠	بلاد الإسلام في حق الكفار أقسام ثلاثة
٩٣	الأمر التي دعت إلى قتال المشركين
٩٨	من عزير ؟
١٠٠	عقيدة التثليث
١٠٥	حديث بين عدى بن حاتم والنبي صلى الله عليه وسلم
١٠٧	أكل أموال الناس بالباطل على صور
١١٠	كل مال أديت زكاته فليس بكنز
١١٤	ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض
١١٦	إنما النسوة زيادة في الكفر
١١٨	غزوة تبوك
١١٩	أسباب تناقلهم عن القتال في غزوة العسرة
١٢٢	إنزال الملائكة مدد للمؤمنين يوم بدر
١٢٤	الأمر بجهاد الأعداء بالأموال والأنفس
١٢٦	عقاب الرسول في إذنه لمن تخلف من المناققين في غزوة تبوك
١٢٨	ليس من شأن المؤمن أن يستأذن الرسول في أمر الجهاد بالأنفس والأموال
١٣٠	الفاصد التي تنجم من وجود المناققين في الجيش

المبحث	الصفحة
١٣٣ من تربية الله لرسوله أن يبين الحقائق بعد اجتهداه	
١٣٤ كان المنافقون يُشيعُونَ قالة السوء عن الرسول والمؤمنين	
١٣٥ التوكل على الله حقا يقوم بما أوجبه عليه في شرعه	
١٣٧ أوصاف المنافقين	
١٤٠ لمزم للنبي صلى الله عليه وسلم في قسمته الصدقات	
١٤٢ مصارف الزكاة	
١٤٧ كان المنافقون يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون هو أذن	
١٤٨ إنباء الرسول في شأن الرسالة كفر وفي غيرها حرام	
١٥٠ من يحاد الله ورسوله فله نار جهنم خالدا فيها أبدا	
١٥٢ كانوا يستهزئون بالله ورسوله ويقولون إنا كنا لاعيين هازلين	
١٥٩ أقسام الولاية	
١٦٣ المنافقون ياملون بأحكام الشريعة كالمؤمنين الصادقين	
١٦٤ طلب إلى النبي صلى الله عليه وسلم النلفة في معاملة الكفار والمنافقين تربية لهم وعبرة لعيرهم	
١٦٥ ثم المنافقين باغتيال الرسول عند منصرفه من تبوك	
١٦٨ من المنافقين من عاهد الله لئن أيسر ليتصدق ثم أخلف	
١٧١ حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة في غزوة تبوك	
١٧٦ ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق بعد ابن أبي	
١٨٠ استبئذان المعذرين من الأعراب	
١٨٢ لآخرج على الضعفاء ولا على المرضى في القعود عن القتال	

# تَفْسِيرُ الْمَرْاعِي

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير للرحوم

أحمد مصطفى المرعي  
أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية  
بكلية دارالعلوم سابقاً

---

المجلد الحادي عشر

---

دار إحياء التراث العربي  
بيروت



## الجزء الحادى عشر

### بسم الله الرحمن الرحيم

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ، قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ  
لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ، وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ  
تُردُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٤)  
سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ  
إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٩٥) يَخْلِفُونَ  
لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ ، فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ  
الْفَاسِقِينَ (٩٦) .

### تفسير المفردات

الغيب : ما غاب عنك علمه ، والشهادة : ما تشهد به وتعرفه ، الانقلاب : الرجوع ،  
رجس : أى قَدْرٍ يجب الإعراض عنه .

## المعنى الجلى

بعد أن ذكر عز اسمه من يستحقون اللوم والمؤاخذة من المذترين ، ومن لاسبيل إلى مؤاخذتهم وعدم الحرج عليهم - ذكر في هذه الآيات ما سيكون من أمر المناقذين الذين تخلفوا في المدينة وما حولها عن غزوة تبوك مع الرسول صلى الله عليه وسلم بعد عودتهم .

## الإيضاح

(يبتذرون إليكم إذا رجعت إليهم) أى سيمتدرون إليكم أيها المؤمنون أولئك الذين رضوا بأن يكونوا مع الخولاف ، وهم أغنياء أصحاء لا عذر لهم عن التخلف عن النزوة وغيره من سيئاتهم عند رجوعكم من السفر .

(قل لا تعتذروا لن تؤمن لكم) أى قل لهم أيها الرسول : لا تعتذروا إنا لن نصدقكم في معاذيركم أبدا ولن نطمئن إليكم .

ثم بين السبب في عدم تصديقهم فقال :

(قد نبأنا الله من أخباركم) أى قد أنبأنا الله بوجهه إلى رسوله بعض أخباركم التى تُسرّونها في ضمائركم وهى مخالفة لظواهركم التى تعتذرون بها ، ونبأ الله هو الحق الذى لا شك فيه ، ومن عرف الحق لا يقبل الباطل ولا يصدق الكاذب .

وإنما قال نبأنا ولم يقل نبأنى إيماء إلى أنه أمره أن ينبئ بذلك أصحابه ولم يكن هذا النبأ خاصا به ، كما أن اعتذارهم للجميع يقتضى أن يكونوا كلهم عالمين بما فضحهم الله به ، وفى هذا من التشهير بهم والغزى لهم ما لا خفاء فيه .

(وسيرى الله عملكم ورسوله) أى وسيرى الله عملكم ورسوله فيما بعد ، وهو الذى سيدل : إما على إصراركم على النفاق أو على التوبة والإنابة إلى ربكم ، وأما أقوالكم فلا يمتد بها هما وكذبوها بالآيمان ، فإن أنتم تبتم وأنتم إلى ربكم وشهد لكم عملكم بصلاح طوبى لكم ، فإن الله يتقبل منكم توبتكم ، ويغفر لكم حوبتكم ، ويعاملكم



الرسول بما يعامل به المؤمنين الذين أخلصوا وصدقوا وشهدت لهم أعمالهم بذلك ، وإن أتم أبيتهم إلا الإصرار على النفاق وإلا الاعتداد على رواج سوق الكذب بتلك الأيمان التي تحلفونها فسيعاملكم الرسول بما أمره الله به من جهادكم والإغلاظ عليكم كإخوانكم الكفار المجاهدين .

وفي هذا إيماء إلى الرغبة في توبتهم حين سنوح الفرصة .

( ثم تردون إلى عالم النيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ) أى ثم تردون يوم القيامة إلى عالم النيب والشهادة الذى يعلم ما تكتُمون وما تظهرون ، فينبئكم حينئذ بما كنتم تعملون ويجازيكم عليه بما تستحقون وهو ما أوعدكم به فى كتابه الكريم فى هذه السورة وفى غيرها « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » .

وفى الآية إيماء إلى أنه ينبنى تحامى كل ما يُعتدَر منه من ذنب أو تقصير ، وقد ورد فى الحديث « إياك وما يُعتدَر منه » .

ثم أكد ماسبق من تفاهم بقوله :

( سيحلفون بالله لكم إذا اقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم ) أى سيؤكدون لكم اعتذارهم بما يحلفون به من كاذب الأيمان إذا اقلبتم من سفرهم ورجعتم إليهم لتعرضوا عن العتب عليهم والتوبيخ لهم على قعودهم مع الخالفين من العجزة والنساء والأطفال وعلى البخل بالنفقة والمال .

( فأعرضوا عنهم ) أى فأعرضوا عنهم إعراض الإهانة والتحقير ، لا إعراض الصفع وقبول المذر . روى مقاتل أن النبى صلى الله عليه وسلم قال حين قدم المدينة « لا تبالسوم ولا تكلموهم » .

ثم علل هذا بقوله :

( إهم رجس ) أى إن فى نفوسهم قدرا معنويا يجب الاحتراز منه خوف سريان عدواه ، وميل النفوس إليه ، كما يجترز صاحب الثوب النظيف من الأقدار الحسية التى ربما تصيبه إذا لم يحفظ لها .

(ومأوامهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) أى وملجؤهم الأخير نار جهنم جزاء لهم بما كسبوا فى الدنيا من أعمال النفاق وغيرها مما دنس نفوسهم ، وزادهم رجسا على رجسهم .

ثم زاد فى تأكيد نفاقهم فقال :

(يخلفون لكم لترضوا عنهم) أى يخلفون لكم لتستبدعوا معاملتهم بظاهر إسلامهم ، وهذا أهم الأغراض لديهم ، فلا حظ لهم من إظهار الإسلام سواء ، ولو كان إسلامهم عن يقين واعتقاد لكان غرضهم الأول إرضاء الله ورسوله .  
(فإن ترضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى فإن ترضوا عنهم كما أرادوا ، وساعدتموهم على ما طلبوا فإن رضاكم عنهم لا يجديهم نفعا ، فإن الله ساخط عليهم بسبب فسوقهم وخروجهم عن أمره ونهيه .

وفى هذا إيماء إلى نهى المخاطبين عن الرضا عنهم والاعتذار بمعاذيرهم الكاذبة وأن من رضى عنهم من المؤمنين يكون فاسقا مثلهم محروما من رضوان الله ، وأن من يتوب منهم ويرضى الله ورسوله يخرج من حدود سخطه ويدخل فى حظيرة مرضاته ولا يمد حينئذ فاسقا .

روى عن ابن عباس أن هذه الآيات نزلت فى الجلد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما من المنافقين وكانوا ثمانين رجلا ، أمر النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنين لما رجسوا إلى المدينة ألا يجالسوهم ولا يكلموهم . وقال قتادة : إنها نزلت فى عبد الله بن أبى قحافة حلف للنبي صلى الله عليه وسلم بعد عودته ألا يتخلف عنه أبدا وطلب أن يرضى عنه فلم يفعل .

الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يملأوا حدود ما أنزل الله على رسوله ، والله عليم حكيم (٩٧) ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق من مرمما ويتربص بكم الدوائر ، عليهم دائرة السوء ، والله

سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٩٨) وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَتَخَذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ ، أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٩٩) .

### تفسير المفردات

الأعراب : اسم لبدو العرب : واحده أعرابي والأثنى أعرابية ، والعرب اسم لهذا الجيل الذي ينطق بهذه اللغة بدوه وحضره : واحده عربى ، والغرم : الغرامة وانخسران ، من القرام بمعنى الهلاك ، والدائرة : ما يحيط بالشئ والمراد بها ما لا يحصى منه من تصاريف الأيام ونوائبها التي تحيط بشروطها بالناس ، والدائرة أيضا : النائية والمصبية ، والسوء : اسم لما يسوء ويضر ، والقربات : واحدها قربة ، وهي في النزلة والمكانة كالقرب في المكان والقرباة في الرحم ، والصلوات : واحدها صلاة ، ويراد بها الدعاء .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أحوال العرب مؤمنهم ومناقبيهم ، بين في هذه الآيات الثلاث أحوال الأعراب مؤمنهم ومناقبيهم كذلك .

### الايضاح

( الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله )  
أى إن طبيعة البداوة اقتضت أمرين :

(١) إن كفارهم ومناقبيهم أشد كفرا ونفاقا من أمثالهم من أهل الحضرة ، ولا سيما من يقيم منهم في المدينة ، فهم أغلظ طباعا وأقسى قلوبا ، لأنهم يقضون جل أعوامهم في رعى الأنعام وحمايتها من ضواري الوحوش - إلى أنهم محرومون من العلوم الكسبية والآداب الاجتماعية .

(٢) إنهم أحق وأحرى من أهل الحضرة ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على

رسوله من الهدى والبينات فى كتابه ؛ وما آتاه من الحكمة التى بينَ بها تلك الحد تارة  
بالتقول وأخرى بالفعل .

وكان صحابته فى المدينة وما حولها يتلقون عنه الكتاب حين نزوله ويشهدون  
سنته فى العمل به ، ويرسل عماله إلى البلاد التى افتتحت يبلغون الناس القرآن  
ويحكمون به وبسنة رسوله المبينة له - وكل هذا لم يكن مستطاعا لأهل البوادر ، ومن  
ثم كان الجمل فيهم أكثر لخال للميشة البدوية .

روى أبو داود والبيهقى عن أبى هريرة مرفوعا « من بدا جفا ، ومن اتبع الصيد  
غفل ، ومن أتى أبواب السلطان اقتن ، وما ازداد أحد من سلفائه قربا إلا ازداد  
من الله بُعدا » ذاك أن السلاطين قلما يرضون عن يصارحهم القول ويؤثروهم بالنصح  
ولا يزداد قربا منهم إلا للمرءون الذين يمينونهم على الظلم ويثنون عليهم بالباطل .  
( والله عليهم حكيم ) أى واسع العلم بشئون عباده وأحوالهم . من إيمان وكفر  
وإخلاص ونفاق ، تام الحكمة فيما شرعه لهم ، وفى جزائهم من نعيم مقيم ،  
أو عذاب أليم .

( ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ) أى ومن الأعراب ناس كانوا ينفقون  
أموالهم فى الجهاد رياء وتقية ، ويمدون ذاك من المغارم التى يجب على المرء أداؤها  
طوعا أو كرها لدفع المكروه عن أنفسهم أو عن قومهم ولا منفعة لهم فيها لا فى الدنيا  
وهو واضح ، ولا فى الآخرة لأنهم لا يؤمنون بالبعث ، قال الضحاك : وهم بنو أسد وغطفان .  
( ويترصد بكم الدوائر ) أى وينتظرون أن تحمل بكم نوائب الزمان وأحداثه التى  
تدور بالناس وتحيط بهم ، فتبدل قوتكم ضعفا وانتصاركم هزيمة ، فيسترحبوا من أداء  
هذه المغارم لكم ، إذ يستنفون عن إظهار الإسلام نفاقا ، وقد كانوا يتوقعون ظهور  
المشركين واليهود على المؤمنين ، فلما أعيتهم الخيل صاروا ينتظرون موت النبي صلى الله  
عليه وسلم ظنا منهم أن الإسلام يموت بموته .

( عليهم دائرة السوء ) هذا دعاء عليهم بنحو ما يترصون به المؤمنين ، أى عليهم

وحدم الدائرة السوءى تحيط بهم دون المؤمنين الذين يقرّبونها بهم وليس ؛ المؤمنين عاقبة إلا مايسرم من نصر الله وتوفيقه لهم ، وما يسوء أعداءهم من خذلان وخيبة وتعذيب لهم في الدنيا قبل الآخرة .

( والله سميع عليم ) أى والله سميع لما يقولونه مما يبرعون شعورهم واعتقادهم في نفقاتهم إذ تمدّوا بذلك فيما بينهم ، عليهم بما يضرّونه في سرّائهم ، وسيحاسبهم على ما يسمع ويعلم من قول وفعل ويجزيهم به .

وبعد أن بيّن حال المناقّين من الأعراب - ذكر حال المؤمنين الصادقين منهم فقال : ( ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ) أى ومن الأعراب من يؤمن بالله ويثبت له القدرة وكال التصرف في الكون ، واليوم الآخر الذى تجازى فيه كل نفس بما كسبت ، قال مجاهد : هم بنو مقرن من مزينة ، وهم الذين قال الله فيهم « وَلَا تَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلْتَ لَيْتَحْمِلَهُمْ » .

( ويتخذ ما ينفق قربات عند الله وصلوات الرسول ) أى ويتخذ ما ينفقه وسيلة لأمرين :

(١) القربات والزلفى عند الله تعالى جدّه .

(٢) صلوات الرسول أى أدميته ، إذ كان النّبي صلى الله عليه وسلم يدعو للتصدقين ويستغفر لهم ، ولم يحىء في نصوص الدين انتفاع أحد بعمل غيره إلا الدعاء وما يكون للمرء سبباً فيه كالولد الصالح والسنة الحسنة يُتَمَّعُ فيها .

وسميت الصلوات الشرعية بهذا الاسم من قِبَل أن الدعاء ( وهو للمعنى اللغوى لها ) هو روحها ونحها وسرها الذى به تتحقق المبودية على أتم وجوها .

وقد بين الله جزاءهم على ما انطوت عليه نفوسهم من صدق الإيمان وإخلاص النية في الإنفاق في سبيل الله فأخبر بقبول نفقتهم وإثابتهم عليها فقال :

( ألا إنها قرّة لهم ) أى ألا إن تلك النفقة التى اتخذت قد تقبلها الله وأثاب عليها

بما وعد به في قوله :

( سيخلصهم الله فى رحمته ) أى سيرحمهم الله برحمته الخاصة بمن رضى عنهم ،  
وهى هدايتهم إلى الصراط المستقيم الذى يوصلهم إلى جنات النعيم ، وللرأى بإدخالهم  
فى الرحة أن تكون محطة بهم شاملة لهم وهم مغمورون فيها ، وهذا أبلغ فى إثباتها لهم  
من مثل قوله : « يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ » .  
( إن الله غفور رحيم ) أى إنه واسع للفرقة والرحمة لمن يخلصون فى أعمالهم ، فهو  
يغفر لهم ما فرط منهم من ذنب أو تقصير ، ويرحمهم بهدايتهم إلى خير العمل  
وحسن المصير .

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ، وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ  
بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ، وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا  
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٠٠) . وَبِمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ  
الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ  
نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ (١٠١) . وَآخَرُونَ  
اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَسِيئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ  
إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٠٢) .

### تفسير المفردات

رضى الله عنهم : أى قبل طاعتهم ، ورضوا عنه : أى بما أسبغ عليهم من النعم  
الدنيوية والدينية ، ومرحوا : أى مروا وحذقوا .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه فضائل الأعراب الذين يتخذون ما ينفقون قربات - ففى  
على ذلك بذكر منازل أعلى من منازلهم ، وهى منازل السابقين من المهاجرين والأنصار

ثم ذكر بدم حال طائفة من المنافقين هي شر الجميع مرت على النفاق وحذقت فنونه ، وحال طائفة أخرى بين المنزلتين خلطت سيء العمل بأحسنه ، وهؤلاء يرجى لهم التوبة والنفرة من ربهم .

## الايضاح

( والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوه بإحسان ) ذكر الله في هذه الآية ثلاث طبقات من الأمة هي خيرها :

( ١ ) السابقون الأولون من المهاجرين ، وهم الذين هاجروا قبل صلح الحديبية ، وقد كان المشركون يضطهدون المؤمنين ويقاتلونهم في دار الهجرة وما حولها ولا يمتنعون أحدا من الهجرة متى كان ذلك في طاعتهم ، ولا متعجة للمؤمنين من شرم إلا بالقرار أو الجوار ، فالذين هاجروا في ذلك الحين كانوا من المؤمنين الصادقين ، وأفضل هؤلاء الخلفاء الأربعة ثم المشرة الذين بشرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة .

( ٢ ) السابقون الأولون من الأنصار ، وهم الذين بايعوا النبي صلى الله عليه وسلم عند العقبة في مئى في المرة الأولى سنة إحدى عشرة من البعثة ، وكانوا سبعة ، وفي المرة الثانية ، وكانوا سبعين رجلا وامراتين .

( ٣ ) الذين اتبعوا هؤلاء السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار في الهجرة والنصرة حال كونهم محسنين في أفعالهم وأقوالهم ، فإذا اتبعوه في ظاهر الإسلام كانوا منافقين مسيئين غير محسنين في هذا الاتباع ، وإذا اتبعوه محسنين في بعض أعمالهم ومسيئين في بعض كانوا مذنبين .

( رضى الله عنهم ورضوا عنه ) أى هؤلاء جميعا رضى الله عنهم في إيمانهم وإسلامهم ، قبل طاعتهم وتجاوز عن زلاتهم ، وبهم أعز الإسلام وتكلم بأعدائه من المشركين وأهل الكتاب ، ورضوا عنه بما أسبغ عليهم من نعمة الدينية والدنيوية فأخذهم من الشرك ، وهداهم من الضلال ، وأعزمهم بد اللذ ، وأغنامهم بد الفقر .

(وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ، ذلك الفوز العظيم ) هذا الوعد الكريم تقدم فى آيات سابقة فى هذه السورة وغيرها ، ولاشك أن نعيم الجنة الخالد بين روحانى وبدنى فوزاً ثمياً فوز .

والخلاصة — إن هذه الطبقات الثلاث قد استبق أفرادها الصراط ، وشهد لهم ربهم بالمغفرة والتجاوز عن كل ذنب ، وما عاد يؤثر فى كمال إيمانهم شيء ، لأن نورهم يحو كل ظلمة تطرأ على أحد منهم يللمه بذنوب .

وبعد أن بين كمال إيمان تلك الطبقات الثلاث ورضاه عنهم — بين حال منافق أهل المدينة ومن حولها فقال .

(ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق ) أى إن بعض الأعراب الذين حولكم منافقون .

قال البغوى والواحدى : هم من قبائل جُهَيْنَةَ ومُزَيْنَةَ وأشجع وأسلم وغفار ، وكانت منازلهم حول المدينة ، وذلك لا يمنع أن يكون فيهم مؤمنون صادقون دعا لهم النبي صلى الله عليه وسلم ومدحهم فقد روى الشيخان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قريش والأنصار وجهينة ومزينة وأشجع وغفار موالى الله تعالى ورسوله لأموالى لهم غيره » ، وعنه أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قال : « أسلم سالمها الله ، وغفار غفر الله لها أما إني لم ألقها ، لكن قالها الله تعالى » .

وكذلك من أهل المدينة نفسها ناس منافقون ، من الأوس والخزرج سوى من أعلم الله رسوله بهم فى هذه السورة بما صدر منهم من أقوال وأفعال تنافى الإيمان . هؤلاء وهؤلاء مروا على النفاق وحذقوه حتى بلغوا الغاية فى إنقائه ، فلا يشعر أحد به ، إذ هم يتقون جميع الأمارات والشبه التى تدل عليه .

( لا تعلمهم نحن نعلمهم ) أى لا تعرفهم أيها الرسول الكريم بفطنتك ودقيق فراستك لحذقهم فى التقيّة وتباعدنهم عن مثار الشبهات ، بل نحن نعلمهم بأعينهم ، وهؤلاء أخفى نفاقاً من قال الله فيهم : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَوْ



يُخْرِجُ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ . وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَمَرَفْتَهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ ، وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ . » .

وهؤلاء لم يعلمه الله أعيانهم ولا فضحهم بأقوال قالوها ولا بأفعال فعلوها كما فضح غيرهم في هذه السورة ، لأنهم يتحامنون ما يكون شبهة في إيمانهم ، وضررهم مقصور عليهم لا يمدوهم إلى سواهم .

والحكمة في إخبارنا بحالهم أن يعلموا أنفسهم أن الله عليم بما يسرون من نفاقهم ، ويحذروا أن يفضحهم الله كما فضح سواهم ، وليتوب منهم من يتوب قبل أن يحل بهم ما أوعدهم به ربهم بقوله :

( سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم ) أى سنعذبهم في الحياة الدنيا مرتين : أولاهما ما يصيبهم به من المصائب وانتظار الفضيحة بهتك أستارهم . وثانيتهما آلام الموت وزهوق أنفسهم وهم كافرون ، وضرب لللائكة وجوههم وأدبارهم في ذلك الحين ، ثم يردون يوم القيامة إلى عذاب جهنم وبئس المصير .

واختلاصة — إنهم يعذبون في الدنيا بالعذاب الباطن بتوبيخ الضائر وعذاب الخوف من الفضيحة على رموس الأشهاد في الظاهر ، ثم عذاب النار وبئس القرار . وجملة القول — إن المنافقين فريقان : فريق عرفوا بأقوال قالوها وأعمال عملوها ، وفريق مردوا على النفاق وحذقوه حتى لا يشعر أحد بشئ يستنكره منهم .

وهذان الفريقان يوجدان في كل عصر ، فإما من قطر من الأقطار إلا مضي أهله بأعوان وأنصار منهم يزعمون أنهم يخدمون أسهم من طريق استالة الغاصب واسترضائه ، وأنه لولاهم لتأدى في ظلمه وهضم حقوق الأمة ولم يقف عند حد ، ومنهم من يخدمون المستعمرين خدمة خفية لا تشعر بها الأمة لأنهم مروا على النفاق .

وأشد المنافقين مردوا على النفاق أعوانُ الملوك المستبدن الذين يلبسون الباطل لباس الحق ويروجونه في أعين الجاهل خدعة لأولئك الملوك .

( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا ) أى وهناك فريق آخر ممن حولكم من الأعوان ومن أهل المدينة ليسوا متناقضين ولا من السابقين الأولين ، بل من المذنبين الذين خلطوا الصالح من العمل بالسيء منه ، والسيء بالصالح ، فلم يكونوا من الصالحين الخالص ولا من الفاسقين ، فهم قد آمنوا وعملوا الصالحات واقرءوا بعض السيئات كالذين تخلفوا عن الخروج إلى غزوة تبوك من غير عذر صحيح ؛ ولم يستأذنوا كاستئذان المرتابين ولم يعتذروا بالكذب كالمتناقضين ، ثم كانوا حين قومهم ناصحين لله ورسوله شاعرين بذنوبهم خائفين من ربهم .

وقد بين سبحانه حالهم بقوله :

( عسى الله أن يتوب عليهم ) أى إنهم محل الرجاء لقبول الله توبتهم بتوفيقهم للتوبة الصحيحة التى هى سبب المغفرة والرحمة - وإنما يكون ذلك بالعلم بقبوح الذنب وسوء عاقبته ، وتوبيخ الضمير حين تصور سخط الله والخوف من عقابه - ثم الإقلاع عنه بإعاش هذا الألم ، والمزم على عدم العودة إلى قترافه ، والمزم على العمل بضده ليحوز أثره من نفسه .

ثم علل هذا بقوله :

( إن الله غفور رحيم ) أى إنه تعالى يقبل توبتهم ، لأنه كثير المغفرة للتائبين ، واسع الرحمة للمحسنين .

وفى معنى الآية قوله : « وَإِنِّ لَنَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى » وقوله : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْحَسَنِينَ » .

قال جماعة من العلماء : إن هذه الآية أرجى آية فى القرآن فى توقع رحمة الله للمذنبين الذين يجتريحون السيئات ثم يتوبون إلى ربهم ويُقْلِمُونَ عن ذنوبهم .

روى البخارى عن سمرة بن جندب أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « أثنى الليلة (أى فى المنام) ملكان فابتمنىا فأتبيا إلى مدينة مبنية بِلَيْنٍ ذهب ولبن فضة فقلنا رجال شطروا من خلقهم كأحسن ما أنت راء ، وشطروا كأيح ما أنت راء ، قالوا لهم اذهبوا فقموا فى ذلك النهر ، فوقموا فيه ثم رجعوا إلينا قد ذهب ذلك السوء

عنهم فصاروا في أحسن صورة ، قالوا لى هذه جنة عدن وهذا منزلك ، قالوا وأما القوم الذين كانوا شطرن منهم حسن وشطرن منهم قبيح فإنهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا لقد تجاوز الله عنهم .

ولاشك أن هذا تمثيل فى الرؤيا لتجميل العمل الصالح للنفس ؛ وتشويه العمل القبيح لها ، ولتطهيرها بالتوبة وصالح العمل حتى تكون كلها جميلة وأهلا للكرامة بعد أن تبعت كلها فى الصورة التى كانت عليها قبل التوبة ، وقد شبه النبى صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس بنهر جارٍ يفيض على عتبة الإنسان كل يوم خمس مرات فهل يبقى عليها وستأوا قذرا ؟ .

وفى الحديث : « أتبع السيئة الحسنة تمحها » .

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا، وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (١٠٣) أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٠٤) وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٠٥)

### تفسير المفردات

الصدقة: ما ينفقه المؤمن قربة لله ، والزكية ، من قولهم رجل زكى : أى زائد الخير والفضل قاله فى الأساس ، والصلاة : الدعاء ، والسكن : ما تسكن إليه النفس وترتاح من أهل ومال ومتاع ودعاء وثناء .

### المعنى الجملى

جاءت هذه الآيات فى بيان فوائد صدقة الأموال والحث عليها وقبول التوبة لمن قصر فى الجهاد فى سبيل الله بماله ونفسه .

روى ابن جرير أن أبا ثابة وأصحابه (من تحلقوا وتابوا وسيأتى ذكرهم) جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أطلقوا فقالوا يارسول الله هذه أموالنا فتصدق بها عنا واستغفر لنا فقال « ما أمرت أن أخذ من أموالكم شيئاً » فأنزل الله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) فلما نزلت أخذ الثلث من أموالهم فتصدق به عنهم . وهذا النص - وإن كان سببه خاصاً - عام في الأخذ ، يشمل خلفاء الرسول من بعده ومن بعدهم من أئمة المسلمين ؛ وفي المأخوذ منهم وهم المسلمون الميسرون ، ومن ثم قاتل أبو بكر الصديق وسائر الصحابة مانى الزكاة من أحياء العرب حتى أدوا الزكاة كما كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : « والله لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأقاتلنهم على منعه » .

### الايضاح

(خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) أى خذ أيها الرسول من أموال هؤلاء ومن غيرهم من سائر أموال المؤمنين على اختلاف أنواعها من نقد وأنعام وأموال تجارة ، صدقة بمقدار معين في الزكاة المفروضة أو بمقدار غير معين في زكاة التطوع تطهرهم بها من دنس البخل والطمع والقسوة على الفقراء البائسين ، وتزكى أنفسهم بها وترفعهم إلى منازل الأبرار بفعل الخيرات حتى يكونوا أهلاً للسعادة الدنيوية والأخروية . وقد نسبت الزكاة إلى الله في قوله : « وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَايَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ » لأنه الخالق الموفق للعبد لفعل ما تزكوه نفسه وتصلح .

ونسبت إلى رسول الله في قوله : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ » .

لأنه هو المرئي للمؤمنين على ما تركوه به نفوسهم ، ويعملوا قدرها باتباعهم سنته العملية والقولية وبيانه لكتاب الله ، فهو القدوة الحسنة لهم .

ونسبت إلى الفاعل لما في نحو قوله : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا . وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا » وقوله : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » لأنه قد فعل ما كان سبباً في طهارة نفسه وزكاتها من صدقات ونحوها من أعمال البر .

وأما النهي عن تزكية النفس في قوله : « فَلَا تَزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى » وقوله : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلَى اللَّهُ يَبْزِكُنِي مَنْ يَشَاءُ » فذلك في تزكية النفس بدعوى اللسان فقط دون عمل يؤيدها .

( وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ) أى وادع أيها الرسول للمتصدقين واستغفر لهم ، فإن دعائك واستغفارك سكن لهم يذهب به اضطراب نفوسهم ؛ وتطمئن قلوبهم بقبول توبتهم ، ويرتاحون إلى قبول الله صدقاتهم بأخذك لما وضعها في مواضعها .

والصلاة من الله على عباده رحمة لهم ، ومن ملائكته استغفارهم كما قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » ومن المؤمنين على النبي صلى الله عليه وسلم دعاؤهم له بما أمرهم به في الصلاة بعد التشهد الأخير كالدعاء المأثور ( اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته إنك لا تخلف الميعاد ) .

( والله سميع عليم ) أى والله سميع لاعترافيهم بذنوبهم ، وسميع لدعائكم سماع قبول وإجابة ، عليم بندمهم وتوبتهم منها وإخلاصهم في صدقاتهم وطيب أنفسهم بها ، عليم بما فيه الخير والمصلحة لهم وهو الذى يثيبهم عليها .

وقد روى البخارى ومسلم عن عبد الله بن أبى أوفى قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقهم قال : « اللهم صل على فلان » فاتاه أبى بصدقته فقال « اللهم صل على آل أبى أوفى » .

وفى هذا إيمان إلى أن المراد بالصدقة مايمّ الفريضة وغيرها ، وإلى أنه صلى الله عليه وسلم كان مواظبا على هذا الدعاء ، ومن ثم قيل إن هذا الأمر للوجوب وهو خاصّ به صلى الله عليه وسلم .

### فوائد الصدقات فى إصلاح المجتمع الإسلامى

الصدقات تطهر أنفس الأفراد من أرجاس البخل ، والدناءة والآثرة ، والطعم والجشع ، وتباعد عن أكل أموال الناس بالباطل من خيانة وسرقة وغصب وربما ، وغير ذلك : فإن من يتعود بذل بعض مافى يده أو ما أودعه فى خزائنه فى سبيل الله ابتغاء مرضاته ومغفرة ذنوبه - يكن أرفع نفسا من أن يأخذ مال غيره بغير حق ، وإذا ظهرت أنفس الأفراد وزكت بالعلم والتقوى وهما ثمرة الإيمان ظهرت جماعة المؤمنين من أرجاس الرذائل الاجتماعية التى هى مثار التحاسد والتعادى والبغى والمدوان والفتن والحروب ، فإن الأموال قوام الحياة الميشية للفرد والمجتمع ، ففى مثار التنازع والتخاصم ، ومن ثم أوجب الدين على أصحاب الأموال من النفقات والصدقات مايجمل الثروات وسيلة للسلام لا إلى الخصام .

وقد جمع الإسلام بين مصالح الروح والجسد للوصول إلى السيادة فى الدنيا والسعادة فى الآخرة ، فهو وسط بين اليهودية المفرطة فى حب المال ، والنصرانية الروحانية الزاهدة ، فمن أهم مقاصده الإصلاحية فى الاجتماع البشرى هداية الناس إلى العدل فى أمر المال ليتعدوا عن شرطتيان الأغنياء على الفقراء ، ونصوص الدين فى هذا الباب هى الناية التى لا يطمح مصلح فى التطلع إلى ما بعدها ، وهى هادئة لمزاعم من يفتات على الإسلام من أرباب الجهل والهوى .

وقد فرضت الزكاة المطلقة فى أول الإسلام وكانت اشتراكية ، والباعث عليها القلوب والضمائر لا إكراه الحكام ، ثم جعلت معينة محدودة عند ماصار للإسلام دولة . وسر الوضع الأول أن جماعة المسلمين فى مكة قبل الهجرة كانوا محصورين ،

ومنهم الموسر والمعسر وصاحب الثروة وذو الفقر المدقع ، فوجب أن يقوم أغنيائهم بكفالة فقرائهم وجوبا دينيا إذا كانت الزكاة المينة لا تكفيهم .

ولا شك أن الأسس الإصلاحية للمال التي وضعها الإسلام لا يتسنى لأقدر الأمم المالية في العصر الحاضر أن تضع خيرا منها ، انظر إليه تراه حرم الربا والقيار ، لما أنهما يوجدان التنازع والتخاصم بين الناس وإن كان فيهما بعض المكاسب ، وأوجب الحجر على السفهاء في أموالهم صيانة لها عن الضياع فيما يضرهم ويضر أمتهم ، وفرض النفقة الزوجية والنفقة على ذوى القرابة من ذوى الحاجة ، وذم الإسراف والتبذير والبخل والجشع والتقتير ومدح القصد والاعتدال في النفقة على النفس والعيال ، وأباح الزينة والطيبات من الرزق بشرط اجتناب الإسراف حفظا للثروة من الضياع وبُعدا عن الأمراض والأدواء البدنية ، وجعل زكاة النقدين الواجبة هي ربع العشر أى ٢.٥٪ وهو أوسط ربع تدفعه المصارف المالية لمودعى تقودهم فيها للاستغلال .

انظر إلى الثروة في مصر نقدا وتجارة وتأمل مقدار ربع العشر الواجب فيها في كل عام لفقرائها ومراققتها العامة ، ثم قدر في نفسك إذا هي قامت بالواجب الديني عليها في الزكاة ، هل يكون فيها فقر مدقع أو شقاء بين أفراد الأمة ، هل تنصور أن تنتشر فيها الأمراض المديدة أو يُختم على أفرادها الجهل ، أو ترتكب فيها جنابات السراق وقطاع الطرقات وذوى الخيانة والقتل ، أظن أن الجواب على ذلك : لا .

وقد جاء في الكتاب والسنة الترغيب في بذل المال في سبيل البر ووجهه علامة من علامات الإيمان الموجبة لثواب الرحمن والدخول في غرفات الجنان ، ولم يحى مثل ذلك في أى نوع من أنواع البر وضروب الإحسان .

( ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ) أى ألم يعلم أولئك الثائبون من ذنوبهم أن الله هو الذى يقبل توبة الثائبين من عباده ، ولم يعمل ذلك لأحد من خلقه لا رسول ولا من دونه .

وفى الآية حصن على التوبة والصدقة والترغيب فيهما .

(و يأخذ الصدقات) أى يتقبلها ويثيب عليها ويضاعف ثوابها كما وعد بذلك فى قوله : « إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ » .

(وأن الله هو التواب الرحيم) أى إنه تعالى هو الذى يقبل التوبة إثر التوبة من المذنبين الذين ينيبون إلى ربهم ، وأنه هو الرحيم بالتائبين الذى يثيبهم على ما قدموا من عمل ، ويمنهم الخوف أن يصيروا على ذنب كما قال تعالى فى وصف المتقين « وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِذَا تَوَلَّوْا يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً يَسْتَفْتُونَ » وجاء فى الحديث « ما أصبر من استغفر وإن عاد فى اليوم سبعين مرة » رواه الترمذى ، وروى الشيخان عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « ماتصدق أحدكم بصدقة من كسب حلال طيب - ولا يقبل الله إلا الطيب - إلا أخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمرة ، فتربو فى كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل كما يربى أحدكم فلوله أو فصيله » والحديث تمثيل لحال الصدقة المقبولة عند الله .

(وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) أى وقل لهم أيها الرسول اعملوا لدنياكم وآخرتكم ، لأنفسكم وأمتكم ، فالعمل هو مناط السعادة ، لا الاعتذار عن التقصير ولا دعوى الجذ والتشمير ، وسيرى الله عملكم خيرا كان أو شرا ، فيجب عليكم أن تراقبوه فى أعمالكم وتذكروا أنه عليم بمقاصدكم ونياتكم ، فجدد بمن يؤمن به أن يتقيه فى السر والعلن ويقف عند حدود شرعه ، وسيراه رسوله والمؤمنون ويزنونه بميزان الإيمان الذى يفرق بين الإخلاص والنفاق ، وهم شهداء على الناس .

روى أحمد والبيهقى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن أحدكم يعمل فى صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة لأخرج الله عمله للناس كأننا ما كان » .

وفى الآية إيماء إلى أن مرضاة جماعة المؤمنين القامعين بحقوق الإيمان تلى مرضاة الله ورسوله ، وفى حديث أنس رضى الله عنه قال : « مَرَوْا بِمَنَازِلَةٍ فَأَتْنَاهَا عَلَيْهَا خَيْرًا



فقال النبي صلى الله عليه وسلم: وَجِبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِأُخْرَى فَأَتَوْا عَلَيْهَا شِرَا فَقَالَ وَجِبَتْ  
فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: مَا وَجِبَتْ؟ قَالَ: هَذَا أَتَيْنِي عَلَيْهِ خَيْرًا فُوجِبَتْ  
لَهُ الْجَنَّةُ، وَهَذَا أَتَيْنِي عَلَيْهِ شِرَا فُوجِبَتْ لَهُ النَّارُ، أَتَمَّ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ .  
وقال ابن عباس ما رآه السُّلَوكُ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ .

(وَسْتَرْدُونَ إِلَى عَالَمِ النَّيِّبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أَيْ وَسْتَرْدُونَ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ يَعْلَمُ سِرَّاتِكُمْ وَعَلَانِيَتَكُمْ ، وَمَنْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ بَوَاطِنِ أُمُورِكُمْ  
وظواهرها فيعرفكم أعمالكم ثُمَّ يَمَازِيكُمُ عَلَيْهَا بِحَسَنِ الثَّوَابِ أَوْ سُوءِ الْعَذَابِ .

وَأَخْرُوجُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ ، وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ، وَاللَّهُ  
عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠٦)

### تفسير المفردات

مرجون ومرجئون وبهما قرىء : أَيْ مُؤَخَّرُونَ ، يُقَالُ أَرْجَأْتُ الْأَمْرَ وَأَرْجَيْتُهُ :  
أَيْ أَخَّرْتُهُ .

### المعنى الجملى

كَانَ الْمُتَخَلِّفُونَ عَنِ الْجِهَادِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ أَقْسَامًا ثَلَاثَةً :

- (١) الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ مَرَدُّوا عَلَى النِّفَاقِ ، وَهُمْ أَكْثَرُ الْمُتَخَلِّفِينَ .
- (٢) الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ وَتَابُوا وَرَكَّعُوا تَوْبَتَهُمْ بِالصَّدَقَةِ وَطَالِبَ دَعَاءِ  
الرَّسُولِ وَاسْتِغْفَارِهِ فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ .

(٣) الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ حَارَبُوا فِي أَمْرِهِمْ وَلَمْ يَتَذَرُوا لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُمْ  
لَا عَذْرَ لَهُمْ ، وَأَرْجَتْهُ تَوْبَتُهُمْ فَأَرْجَأَ اللَّهُ الْحُكْمَ الْقَاطِعَ فِي أَمْرِهِمْ لِأَسْبَابِ سِتْرِهِ .

قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة : هم الثلاثة الذين خَلَفُوا عن التوبة ، وهم مرارة ابن الربيع ، وكعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، قعدوا عن غزوة تبوك في جملة من قعد كسلا وميلا إلى الدعة والتمتع بطيب الثمار ، والتضيؤ بالظلال لا شكاً ونفاقاً ، وكانت منهم طائفة ربطوا أنفسهم بالسوارى ، كما فعل أبو لبابة وأصحابه ، وطائفة لم يفعلوا ذلك وهم هؤلاء الثلاثة المذكورون ، فنزلت توبة الأولين قبل توبة هؤلاء وأرجشت توبة هؤلاء حتى نزلت آية التوبة « لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ » الخ .

( وآخرون مرجون لأمر الله ) أى ومن المتخلفين ناس آخرون مؤخرون لحكم الله فى أمرهم ، وهم أولئك نفر الذين سبق ذكرهم وكانوا تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الهمم بالحقاق به ولم يتيسر لهم ولم يكن تخلفهم عن نفاق ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لا عذر لنا إلا الخطيئة ولم يعتذروا له صلى الله عليه وسلم كما فعل أبو لبابة وأصحابه من الذين ربطوا أنفسهم فى سوارى المسجد فنزل فيهم قوله تعالى .

( وآخرون مرجون ) الآية فنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن مجالستهم وأمرهم باعتزال نسايتهم وإرسالهن إلى أهلن إلى أن نزل قوله ( لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار ) الآية .

( إماميهم وإما يتوب عليهم ) أى إن أمرهم دائر بين هذين : التعذيب والتوبة وقد أبهم الأمر عليهم وعلى الناس فلا يدرون ماذا ينزل بهم ؟ هل تنفع توبيتهم فيتوب الله عليهم كما تاب على الذين اعترفوا بذنوبهم ، أو يحكم بذيابهم فى الدنيا والآخرة كما حكم على الخالفين من المنافقين ؟

وحكمة إبهام الأمر إثارة التم والحزن فى قلوبهم لتصح توبيتهم .

وحكمة إبهامه على الرسول والمؤمنين تركهم مكالمهم ومخاطبتهم ، تربية للفريقين على ما يجب أن يعامل به أمثالهم ممن يؤثرون الراحة ونعمة العيش على طاعة الله ورسوله

والجهاد لاعلاء كلمة الحق ودفع عدوان أهل الباطل عن المؤمنين .  
 ( والله عليهم حكيم ) أى والله عليهم بما يصلح حال عباده ويرتبههم ويرزقهم أفرادا  
 وجماعات ، حكيم فيما يشره لهم من الأحكام المفيدة لهذا الصلاح إذا عملوا بها :  
 ومن هذه الحكمة إرجاء النص على توبتهم فى كتابه ، كما أن تكرار تلاوتها  
 فى مختلف الأوقات مما يوقع فى قلوب المؤمنين الرهبة والنفوف ويقيدهم غظة وتهديا .

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ  
 وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ، وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى  
 وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَهُمْ لَكَاذِبُونَ (١٠٧) لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا ، لَسَجْدُ أَاسَسَ عَلَى  
 التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ، فِيهِ رِجَالٌ يُحْشَوْنَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ،  
 وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ (١٠٨) أَقَمْنَ أَاسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ  
 وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مِنْ أَاسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شِقَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارُ بِهِ  
 فِي نَارٍ جَهَنَّمَ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (١٠٩) لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي  
 بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١١٠) .

### تفسير المفردات

الضرار والمضارة : محاولة إيقاع الضرر ، والإرصاد : الانتظار والتترب مع المداوة  
 يقال رصدته : أى قدت له على طريقه أترقه ، وأرصدت هذا الجيش للقتال ، وهذا  
 الفرس للطراد ، ولانتم أى لاتصل ، والتأسيس : وضع الأساس للبناء ليقوم عليه  
 ويرفع ، والتقوى : اسم لما يرضى الله ويبقى من سخطه ، وشفا أى حرف والجرف

(بضمين) : جانب الوادى ونحوه ، والمار والمائر ؛ كالشاك والشالك : الضعيف المتداعى للسقوط ، وانهار ، سقط ، والريبة : من الرّيب ، وهو اضطراب النفس وتردد الهم والحيرة ، وتقطع : أى تفرق أجزاء .

### المعنى الجملى

هذه الآيات نزلت فى بيان مكيدة من مكائد المنافقين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وذكرت هنا لما فيها من المبرة والعظة والدكرى ليبيهاهم عطفها على من أرجأ الله الحكم فى أمرهم ليعتظ أولئك الغافلون من المؤمنين المغرورين بمسجد الضرار ومتخذيه ويخافوا أن يؤاخذوا بمشايبتهم لهم ولو بصلاتهم معهم فى مسجدهم .

روى فى سبب نزول الآيات أنه كان بالمدينة قبل مقدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها رجل من الخزرج يقال له أبو عامر الراهب ، كان قد تنصّر وقرأ علم أهل الكتاب وكان له منزلة كبيرة فيهم ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة مهاجراً واجتمع عليه المسلمون وعات كلمة الإسلام وأظهره الله على أهل الشرك خرج قاراً إلى مكة وأنبّ المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم فى وقعة أحد وخاطب قومه الأنصار ليستميلهم إلى نصره فسبوه وردوه أقبح رد ، ولما فرغ الناس من الوقعة فر إلى هرقل ملك الروم يستنصره فوعده وحباه وكتب أبو عامر إلى جماعة من قومه من أهل النفاق أنه سيقدم بجيش يقاتل به عمداً ويغلبه ، وأمرهم أن يتخذوا له مقبلاً يأوى إليه من يقوم من عنده لأداء كتيبه ويكون مرصداً له إذا قدم عليهم بعد ذلك ، فشرعوا فى بناء مسجد مجاور لمسجد قُبَاء فبنّوه وأحكوا بناءه وفرغوا منه قبل خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك ، وجاءوا فسألوه أن يصلى فى مسجدهم ليكون ذلك ذريعة إلى تقريره لإثباته ، وذكروا أنهم إنما بنوه للضعفاء منهم وأهل العلة فى الليلة الشاتية فقصه الله من الصلاة فيه فقال : « إنا على جناح سفر ، ولكن إذا رجعنا إن شاء الله » .

ولما قفل عليه السلام راجعا إلى المدينة من تبوك ولم يبق بينه وبينها إلا يوم أو بعض يوم زل عليه جبريل بنزير مسجد الضرار وما اعتمده بانوه من الكفر والتفريق بين جماعة المؤمنين في مسجد دم (مسجد قباء) الذي أسس من أول يوم على التقوى ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك المسجد من يهدمه قبل مقدمه المدينة وأمر أن يتخذ كناسة تلقى فيها التمام إهانة لأهله .

### الايضاح

(والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وإرصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل) .

روى أن الذين اتخذوا هذا المسجد كانوا اثني عشر رجلا من منافق الأوس والخرج ، وقد بين الله الأغراض التي لأجلها بُني ، وهي :

(١) مضارة للمؤمنين من أهل مسجد قباء الذي بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدّمه من مكة مهاجرا قبل وصوله إلى المدينة .

(٢) تقوية الكفر وتسهيل أعماله من فعل وترك ، كتمكين المنافقين من ترك الصلاة هناك مع خفاء ذلك على المؤمنين لعدم اجتماعهم في مسجد واحد ، والتشاور فيما بينهم في الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والطمع فيه إلى نحو أولئك من مقاصد المنافقين .

(٣) التفريق بين المؤمنين القيمين هنالك ، فإنهم كانوا يصلون جميعا في مسجد قباء ، وفي ذلك حصول التمازج والتآلف والتعاون وجمع الكلمة وهي أهم مقاصد الإسلام الاجتماعية ، ومن ثم كان تكثير المساجد وتفريق الجماعة منافيا لأغراض الدين ومراميه ، ومن الواجب أن يصل المسلمون الجمعة في مسجد واحد ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا ، فإن تفرقوا عمدا كانوا آثمين .

ومن هذا يلم أن بناء المساجد لا يكون قرية يتقبلها الله إلا إذا دعت الحاجة

إلى ذلك ، ولم يكن سببا لفريق جماعتهم ، فكثير من المساجد المتقاربة فى القاهرة وغيرها من الأمصار الأخرى لم تُبنَ لوجه الله بل كان الباعث على بنائها الرياء واتباع الأهواء من جهة الأفراد والأثرىاء وعدم نصيح العلماء لهم .

(٤) الانتظار والتقرب لمن حارب الله ورسوله أن يجيء محاربا فيجد مكانا مرصدا له ، وقوما راصدين مستعدين للحرب معه ، وهم أولئك المناقون الذين بنوا هذا المسجد مرصدا لذلك .

(وليلحقن<sup>١</sup> إن أردنا إلا الحسنى ، والله يشهد إنهم لكاذبون ) أى وليحلقن ما أردنا بينائنه إلا الخصلة التى تفوق غيرها فى الحسن ، وهى الرقى بالمسلمين وتيسير صلاة الجماعة على أولى المعجز والضعف ومن يحبسهم الطر منهم ، ليصدقهم الرسول صلى الله عليه وسلم وليصلى معهم ، والله يعلم إنهم لكاذبون فى إيمانهم لأنهم ما بنوه إلا للسوء وضرار مسجد قباء .

(لا تقيم فيه أبدا ) أى لا تقيم فى هذا المسجد للصلاة أبدا .

(المسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ) أى إن مسجدا قصد بينائنه منذ وضع أساسه فى أول يوم تقوى الله بإخلاص العبادة له وجمع المؤمنين فيه على ما يرضيه من التعارف والتعاون على البر والتقوى - هو أحق من غيره أن تقوم فيه أيها الرسول مصليا بالمؤمنين .

والسياق يدل على أن المسجد الذى أسس على التقوى هو مسجد قباء ، ولكن روى أحمد ومسلم والنسائى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عنه فأجاب بأنه مسجده الذى فى المدينة ، والآية لا تمنع إرادة كل من المسجدين ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد بنى كلا من المسجدين ووضع أساسه على التقوى من أول يوم شرع فيه بينائنه .

(فيه رجال يحبون أن يتطهروا ) أى فيه رجال يعمرّونه بإقامة الصلاة وذكر الله وتسييحه فيه بالندو والآصال ، ويحبون أن يتطهروا بذلك مما يمتلئ بأنفسهم من أوضار الذنوب والآثام ، كما تظهر المتخلفون منهم من غزوة تبوك بالتوبة والصدقات ، ويتبع

المعارة المعنوية بالمكوف فيه للصلاة وغيرها - الطهارة الحسية للثوب والبدن ، وطهارة  
الوضوء والاعتسال .

والخلاصة - إن التطهر يشمل الطهارتين النفسية والبدنية ، والروايات وردت  
بكل منهما ، والأولى إرادتهما معا .

( والله يحب المطهرين ) أى الذين يبالون في طهارة الروح والجسد لحبهم إياها ،  
لأنهم يرون فيها الكمال الإنسانى ، فمن ثم يفيضون نجاسة البدن والثوب ، وأشد منها  
! بفضا لهم نجاسة النفس وخبثها بالإصرار على فعل الماصى والتخلق بزميم الأخلاق  
كالرياء فى الأعمال إذ هو فعل المناقين ، والشح بالأموال أو بالأنفس فى سبيل الله  
ابتغاء لمرضاته .

وحب الله إياهم من صفات كاله ، إذ العالم بتفاوت الأشياء فى الحسن والتبجح  
والكمال والقص يكون من صفاته حب الكمال والحق والخير وبنض أصدقائها .

وحبه تعالى منزله عن مشابهته حبنا كثرته ذاته وسائر صفاته عن مشابهة ذواتنا  
وصفاتنا ، ويظهر أثر حبه لعباده فى أخلاقهم وأعمالهم ومعارفهم وآدابهم كما أشار إليه  
الحديث القدسى الذى رواه البخارى « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه  
فإذا أحببته كنتُ سمه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به » الحديث .

وفى معنى الآية ما جاء فى عظة نساء النبي صلى الله عليه وسلم وأمرهن باتباع أوامره  
ونواهيه بما يليق بما لمن من مكانة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعليم ذلك بقوله :  
« إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا » .

( أفن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير ، أم من أسس بنيانه على شفا  
جرف هارقاته به فى نار جهنم ) هذا بيان مستأنف للفرق بين مقاصد أهل مسجد  
التقوى وهم الرسول صلى الله عليه وسلم وأنصاره ، ومقاصد أهل مسجد الضرار الذى  
زادوا به رجسا إلى رجسهم .

والأساس على شفا الجرف المارى ، مثل يضرب لما يكون فى منتهى الوهى والانحلال والإشراف على الزوال ، أى أفن أسس بنيانه الذى يتخذ موطنا لراحته وهناء معيشته ويتقى به العوامل الجوية ، وعلوان الكائنات الحية على أمتن الأسس وأقواها على مصابة العواصف والسيول وصد الموائم والوحوش - خير بنيانا ، أم من أسس بنيانه على أوهى القواعد وأقلها بقاء واستمساكا فكانت عرضة للانهدار فى كل حين من ليل أو نهار ؟ .

وقد ضرب الله مثل البنيان على تينك الصفتين لبیان حال الفريقين المتقدمين من صدق الإيمان ، والنفاق والارتباب ، أى أفن كان مؤمنا صادقا يتقى الله فى جميع أحواله ويتبنى مرضاته فى جميع أعماله ، قاصدا تركية نفسه وإصلاح سريره - خير أم من هو منافق مرتاب ، يتبنى بأعماله الضرر والضرار وتقوية أعمال الكفر وموالاة الكفار وتفريق جماعة المؤمنين والإرصاد لمساعدة من حارب الله ورسوله مع ما يكون لعمله فى الدنيا من العار والفضيحة والخزى والبوار ، وفى الآخرة من الانهيار فى النار .

وخلاصة للثلث - بيان ثبات الإسلام وقوته وسعادة أهله به ونمرته فى أعمالهم وجزائهم عليه برضوان الله عنهم ، وبيان ضعف الباطل واضمحلاله ووهيه وقرب زواله وخيبة صاحبه وسرعة انقطاع آماله ، وبيان أن شر أعمال أهل المنافقين ، ما يتخذونه من مسجد الضرار لمفاسده الأربع المتقدمة .

فالإيمان وما يلزمه من صالح العمل هو الثابت ، والنفاق وما يستلزمه من فاسد العمل هو الباطل الزاهق بحكم ناموس الاجتماع وبقاء الأصلح فى الوجود ، وقد صدق الله وعده وثبت المؤمنين بالقول الثابت ، وهداهم إلى العمل الصالح ففتحوا البلاد وأقاموا سبل الحق والعدل ، وأهلك المنافقين ، وقد جرت سنته فى كل زمان ومكان أن يكون الفوز لحليف أهل الحق ، والخيبة لأهل الباطل ما استمسكوا به ، ولم يقلعوا عنه .



( والله لا يهدي القوم الظالمين ) أى مضت سنته تعالى ألا يكون الظالم مهتديا  
فى أعماله إلى الحق والعدل ولا إلى الرحمة والفضل :

( لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم ) أى لا يزال  
بنيانهم سبب ريبة وشك فى الدين ، لأنهم يُظهِرون فيه حال قيامه مافى قلوبهم من  
آثار الكفر والنفاق ويدبرون أمورهم ويتشاورون فى ذلك ويلقى بعضهم إلى بعض  
ما سمعوا من أسرار المؤمنين مما يزيدهم ريبة وشكا فى الدين ، وحين أمر صلى الله  
عليه وسلم بتخريبه وهدمه نقل ذلك عليهم وعظم خوفهم وارتابوا فى أمرهم : أَيْتَزْكون  
على حالهم أم يؤمر بهم فَيُقْتَلُونَ وتنبأموهم ، إلى أنهم اعتقدوا أنهم كانوا محسنين  
فى البناء ، فلما أمر بتخريبه أصبحوا شاكين فى أمره ، ولأى سبب كان ذلك .

ولا يزال هذا شأنهم فى جميع الأحوال إلا حال تقطع القلوب أفلاذا وصيرورتها  
جذاذا ، فتكون غير قابلة للإدراك .

وفى هذا إيماء إلى أن تمكن الريبة فى قلوبهم وإضمار الشرك بحيث لا يزول منها  
ماداموا أحياء .

والخلاصة — إنه لا يزال هدم بنيانهم الذى بنوا سببا للقلق واضطراب النفس  
وإن ذلك لا يزول مادامت القلوب سالمة — أما إذا تفرقت قطعا وتقطعت أجزاء بتعلمهم  
لخيفئذ يسألون عنه .

وقد يكون المراد : إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندما وأسفا على تفریطهم  
( والله عليم حكيم ) أى والله عليم بكل شئ ، حكيم فى أفعاله ، ومن حكمته أن  
يُبَيِّنَ حال المنافقين وأظهر ما خفى من أمرهم لتعرفوا كنه الحقيقة فى ذلك .

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ  
يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ، وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ

وَالْإِنْجِيلَ وَالْقُرْآنَ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ ، فَاسْتَبَشِرُوا بِنُبَأِّكُمْ الَّذِي  
بَآيَعْتُمْ بِهِ ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١١١) التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ  
السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ  
الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ ، وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (١١٢) .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه فضائح المنافقين بسبب تخلفهم عن غزوة تبوك ، وأصناف  
المفسرين من المؤمنين ، أردف ذلك بذكر حال المؤمنين الصادقين في إيمانهم بالنعيم  
فيه حد السكال ، وبذاتهم معرفة جميع أحوال المؤمنين .

### الإيضاح

( إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ) هذا ترغيب  
في الجهاد على أبلغ وجه وأحسن صورة ، فقد مثل الله لإثابة المؤمنين على بذل أنفسهم  
وأموالهم في سبيله بتمليكهم الجنة التي هي دار النعيم والرضوان الدائم السرمدى تفضلا  
منه تعالى وكرما - بصورة من باع شيئا هو له لآخر - وعاقدة عقد البيع هو رب العزة  
والمبيع هو بذل الأنفس والأموال ، والمثلن هو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر  
على قلب بشر ، وجعل هذا العقد مسجلا في الكتب السماوية ، ونهايك به من صك  
لا يقبل التحلل والفسخ ، وفي هذا منتهى الربح والفوز العظيم ، وكل هذا لطف منه تعالى  
وتكريم لعباده المؤمنين ، فهو المالك لأنفسهم إذ هو الذى خلقها ، ولأموالهم إذ هو  
الذى رزقها ، ولهذا قال الحسن : اشترى أنفساً هو خلقها ، وأموالا هو رزقها ، إلا أنه  
تعالى غنى عن أنفسهم وأموالهم والمبيع والثلن له وقد جعله بفضله وكرمه لهم .

روى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر قال : نزلت هذه الآية على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فكبر الناس في المسجد فأقبل رجل من الأنصار ثانياً طرق رداءه على عاتقه فقال : يا رسول الله أنزلت فينا هذه الآية ، قال « نعم » فقال الأنصارى : بيع ربيع لا ثقيل ولا نستقبل .

وأخرج ابن جرير أن عبد الله بن رواحة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة اشترط لنفسك ولربك فقال : « اشترط لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، واشترط لنفسى أن تمنعوا مما تمنعون منه أنفسكم وأموالكم ، قالوا فإذا فعلنا ذلك فما لنا ؟ قال : الجنة ، قال ربح البيع لا ثقيل ولا نستقبل ، فنزلت الآية » .

وأخرج ابن سعد في طبقاته عن عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت ، أن سعد ابن زُرارة أخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة فقال : يا أيها الناس هل تدرون علام تباعون محمداً ؟ إنكم تباعونه على أن تحاربوا العرب والعجم والجن والإنس كافة . فقالوا نحن حرب لمن حارب ، وسلم لمن سالم . فقال يا رسول الله اشترط على . فقال : « تباعون على أن تشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، وتقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة ، والسمع والطاعة ، ولا تنازعوا الأمر أهله ، وتمنعوا مما تمنعون منه أنفسكم وأهلكم » قالوا نعم . قال قائل الأنصار : نعم هذا لك يا رسول الله ، فما لنا ؟ قال « الجنة والنصر » .

وأخرج ابن سعد عن الشعبي قال : « انطلق النبي صلى الله عليه وسلم بالعباس ابن عبد المطلب وكان ذا رأى إلى السبعين من الأنصار عند العقبة ، فقال العباس ليتكلم متكلمكم ولا يطيل الخطبة ، فإن عليكم للشركين عينا ، وإن يملوا بكم يفضحوكم فقال قائلهم : يا محمد سل لربك ما شئت ، ثم سل لنفسك ولأصحابك ما شئت ، ثم أخبرنا ما لنا من الثواب على الله وعليكم إذا فعلنا ذلك ؟ ، قال : « أسألكم لربى أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأسألكم لنفسى وأصحابى أن تؤوؤنا وتنصرونا وتمنعوا مما تمنعون منه أنفسكم ، قال : فما لنا إذا فعلنا ذلك ؟ قال : الجنة » فكان الشعبي إذا حدث هذا الحديث قال : ما سمع الشيب والشباب بخطبة أقصر ولا أبلغ منها .

وروى ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً « من سل سيفاً في سبيل الله فقد بايع الله » وروى ابن أبي حاتم عن الحسن قال : « ما على ظهر الأرض مؤمن إلا وقد دخل في هذه البيعة » وفي رواية « استموا إلى بيعة بايع الله بها كل مؤمن . إن الله أشد رضى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم » .

ثم بين صفة تسليم البيع فقال :

( يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويُقتلون ) أى إنهم يقاتلون في سبيل الحق والعدل التى تصل إلى مرضاة الله تعالى ببذل أنفسهم وأموالهم فيكونون إما قاتلين لأعدائه الصادين عن سبيله ، وإما مقتولين شهداء في هذه السبيل ، ولا فرق بين القاتل والمقتول في الفضل والثوبة عند الله ، فكل منهما كان في سبيله ولم يكن رغبة في سفك الدماء ، ولا حباً للأموال ولا توسلاً إلى ظلم المبادكا بفعل الذين يقاتلون لأغراض الدنيا من الملوك والأمراء .

( وعدا عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ) أى وعدم وعدا أوجبه على نفسه وجعله حقاً وأثبتته في التوراة والإنجيل ، وضياحه منهما في النسخ التى بين يدي أهل الكتاب لا يضير في ذلك ؛ لأنه قد ضاع منهما كثير وحُرف بعضهما لفظاً ومعنى ، ويكفى إثبات القرآن لذلك وهو المهيمن عليهما .

( ومن أوفى بهده من الله ؟ ) أى لا أحد أوفى بهده وأصدق في إنجاز وعده من الله ، إذ لا يمنه من ذلك يحجز عن الوفاء ولا يعرض له تردد ولا رجوع عما يريد إفضاءه من شأنه .

( فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به ) أى فإذا كان الأمر على هذه الحال فأظهروا السرور على ما فزتم به من الجنة .

( وذلك هو الفوز العظيم ) أى وذلك الفوز الذى لا فوز أعظم منه ، وما يتقدمه من النصر والسيادة والملك لا يعد فوزاً إلا بكونه وسيلة لإقامة الحق والعدل .

وفي هذا الأسلوب من التأكيد واستحقاق المجاهدين للثواب ما لا يخفى ، إذ جعلهم مالمكين معه ومبايعين له ومستحقين الثمن الذي بايعهم به ، وأكد لهم أمر الوفاء وإنجاز وعده .

وعن جعفر الصادق أنه قال : ليس لأبدانكم من إلا الجنة فلا تتبعوها إلا بها . يريد أن الذي يقتل أو يموت في سبيل الله بذلك بدنه الفاني ، لا روحه الباقي . ثم وصف الله هؤلاء الكلمة من المؤمنين الذين باعوا أنفسهم وأموالهم بجنته بصفات هي :

(١) (التائبون) أي هم الراجعون إلى الله بتركهم كل ما يبعد عن مرضاته ، وتوبة الكفار هي رجوعهم عن الكفر الذي كانوا عليه كما قال : « فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْرُجْهُمْ فِي الدِّينِ » وتوبة المنافق تكون بترك نفاقه ، وتوبة العاصي من معصيته تكون بالندم على ما حصل منه والعزم على عدم العود لمثله كتوبة من تخلف عن غزوة تبوك من المؤمنين ، وتوبة المقصر في شيء من البر وعمل الخير تكون بالاستزادة منه ، وتوبة من ينفل عن ربه تكون بالإكثار من ذكره وشكره .

(٢) (العابدون) لله المخلصون في جميع عباداتهم ، فلا يتوجهون إلى سواه بدعاء ولا استغاثة ولا يتقربون إلى غيره بعمل قربان ولا طلب مشوبة في الآخرة .

(٣) (الحامدون) لله في السراء والضراء ، روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتاه الأمر يسره قال « الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات » وإذا أتاه الأمر يكرهه قال : « الحمد لله على كل حال » .

(٤) (السائحون) في الأرض لترض صحيح كعلم نافع للسائح في دينه أو دنياه ، أو نافع لقومه وأمته ، أو النظر في خلق الله وأحوال الأمم والشعوب للاعتبار والاستبصار وقد حث الله كثيرا على السير في الأرض والضرب فيها كما قال « أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ » .

وعلى السفر والسياحة لطلب الرزق الحلال من تجارة وغيرها .  
والإسلام الذى يميز سفر النساء في الفزوات - وهن غير مكلفات - بالقتال للمساعدة  
عليه بتهيئة الطعام والشراب وتضميد الجراح فهو بالأولى يميز صحبتهن في سائر الأسفار ،  
وفى ذلك إحسان لكل من الزوجين ومنع لهما عن التطلع إلى الأجنبي .  
وفسر بعضهم السياحة بالصيام لما روى عن عائشة : « سياحة هذه الأمة الصيام »  
لأن الصوم يوق عن اللذات كما أن السياحة كذلك غالباً .

( ٥ ، ٦ ) ( الراكون الساجدون ) فى صلواتهم المفروضة ، وخصا بالذكر لما فيها  
من الدلالة على التواضع والعبودية والتذلل لله سبحانه .

( ٧ ، ٨ ) ( الأمرون بالمعروف ، والناهون عن المنكر ) أى الداعون إلى الإيمان  
وما يتبعه من أعمال البر والخير ، والناهون عن الشرك وما يسبيله من المعاصي والسيئات .  
( ٩ ) ( والحافظون لحدود الله ) أى الحافظون لشرائعه وأحكامه التى بين فيها  
ما يجب على المؤمنين اتباعه وما يحظر عليهم فعله منها ، وكذا ما يجب على أئمة المسلمين  
وأولى الأمور منهم إقامته وتنفيذه بالعمل فى أفراد المسلمين وجماعتهم إذا أخلوا بما يجب  
عليهم حفظه منها .

ثم ذكر جزاءهم على ذلك فقال :

( وبشر المؤمنين ) أى وبشر أيها الرسول المؤمنين المتصفين بهذه الصفات  
بخيرى الدنيا والآخرة .

وخصت تلك الحلال بالذكر لأن بها تكون المحافظة على حدود الله .

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى  
قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (١١٣) وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ  
إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ  
مِنَهُ ، إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ (١١٤) وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ

هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ، إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١٥) إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُخْفِي وَيُعْظِي، وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (١١٦).

### تفسير المفردات

الأَوَاهُ : الكثير التأوه والتحسر ، أو الغشاع الكثير الدعاء والتضرع إلى ربه ، وقيل إنها كلمة حبشية الأصل ، ومعناها المؤمن أو الموقن ، وأصل التأوه : قول أوه أو آه أو نحوهما مما يقوله الحزين أو أوه بكسر الهاء وضمها وفتحها ، وآه بالكسر منونا وغير ممنون ، والحليم : الذي لا يستغزفه الغضب ولا يبعث به الطيش ولا يستخفه هوى النفس ، ومن لوازم ذلك الصبر والثبات والصفح والتأني في الأمور واتقاء المجلة في الرغبة والرهبة .

### المعنى الجملی

كان الكلام من أول السورة إلى هنا براءة من الكفار والمنافقين في جميع الأحوال ، وهنا بين أنه يجب البراءة من أمواتهم وإن قرَّبوا غاية القرب كالأب والأم ، ثم ذكر السبب الذي لأجله استغفر إبراهيم لأبيه وهو وعده بالاستغفار بقوله « لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ » فلما أصرت على كفره تبرأ منه ، وبعدئذ بين رحمته بعباده وأنه لا يماقهم على شيء إلا بعد بيان شافٍ لما يعاقبون عليه .

أخرج أحمد وابن أبي شيبة والبخاري ومسلم وابن جرير وغيرهم عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية ، فقال : « أَيْ عَمَّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، كلمة أحاج لك بها عند الله » فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : أرغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ، ويميدانه بذلك للقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول لا إله إلا الله فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله لأستغفرنَّ لك ما لم أُنزل الله ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ) وأنزل الله في أبى طالب فقال لرسوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ، وَلَسَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » وقد كان موت أبى طالب بمكة قبل الهجرة بنحو ثلاث سنوات ، ومن ثم استبعد بعض العلماء أن تكون نزلت في أبى طالب ، وأجاب آخرون بأن الذى حصل قد يكون أحد أمرين :

(١) إنها نزلت عقب موته ثم ألحقت بهذه السورة المدنية لمناسبتها لأحكامها الخاصة بالبراءة من الكفار وفضيحة المنافقين .

(٢) إنها نزلت مع غيرها من براءة مينة لحكم استغفار الرسول صلى الله عليه وسلم له ، وقد كان من ذلك الحين إلى نزول الآية يستغفر لأبى طالب ، فإن التشديد على الكفار ، والبراءة منهم إنما جاء في هذه السورة .

وفى الآية إيماء إلى تحريم الدعاء لمن مات على كفره بالمغفرة والرحمة ، أو بوصفه بذلك كقوله المغفور له والمرحوم فلان ، كما يفعله بعض جهلة المسلمين من الخاصة والعامة . وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود عن أبى هريرة قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله ، ثم قال : استأذنت ربى أن أستغفر لها فلم يأذن لى ، واستأذنت أن أزور قبرها فأذن لى فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت » .

### الايضاح

( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ) أى ما كان من شأن النبي ولا بما ينبغي أن يصدر منه من حيث هو نبي ، ولا من شأن المؤمنين ، ولأما يجوز أن يقع منهم أن يدعوا الله طالبين منه المغفرة للمشركين . ( ولو كانوا أولى قربي ) أى ولو كان لهم حق البر وصلة الرحم ، وكانت عاطفة القرابة تقتضى الحذب والإشفاق عليهم .



(من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) أى من بعد ما ظهر لهم بالدليل أنهم من أصحاب النار، بأن ماتوا على الكفر، أو بأن نزل وحى يسجل عليهم ذلك كما أخبره تعالى عن بعض الجاحدين الماندين بنحو قوله: «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ؟» .

وخلاصة ذلك — إن النبوة والإيمان الصادق لا يبيعان الاستغفار للمشركين في كل حال، حتى ولو كانوا أولى قربي إذا ظهر لهم بالدليل أنهم من أصحاب الجحيم .  
ثم أجاب عن سؤال قد يختلج بالخطر مما تقدم، فيقال كيف يمنع النبي والؤمنون من الاستغفار لأقربائهم وقد استغفر إبراهيم لأبيه فقال :

(وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) أى وما استغفر إبراهيم لأبيه أزر بقوله (وَاعْفِرْ لِأَبِي، إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ) أى وقَّعه للإيمان واحده إلى سبيله — إلا عن موعدة وعدها إياه بقوله: «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» أى لا أملك لك هداية ولا نجاة، وإنما أملك أن أدعو الله لك .

وقد وفى إبراهيم بما وعد، ولم يكن إلا وفيا كما شهد الله له بقوله: «وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى» .

(فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) أى لم يزل إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات، فلما مات تبين له أنه عدو لله ففترأ منه، قال ابن عباس، وقيل تبين له ذلك بوحى من الله ففترأ منه ومن قرابته وترك الاستغفار له، إذ هذا مقتضى الإيمان كما قال تعالى: «لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ» الآية .

ثم بين السبب الذى حمل إبراهيم على الوعد بالاستغفار لأبيه مع شكاسته له وسوء خلقه معه كما يؤذن بذلك قوله: «أَتَيْنَ لَمْ تَلْتَهُ لَأَرْجُحَنَّكَ وَهَاجُرَنِي تَلِيًّا» .  
فقال :

(إن إبراهيم لأواه حليم) أى إن إبراهيم لكثير المبالغة فى خشية الله والخضوع له ، صبور على الأذى والصفح عن زلات غيره عليه .

(وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم) أى وما كان من سنن الله فى خلقه ولا من رحمته وحكمته أن يصف قوما بالضلال ويجرى عليهم أحكامه بالذم والعقاب بعد إذ هداهم إلى الإيمان ، وشرح صدورهم للإسلام - بقول يصدر منهم عن غير قصد أو عمل يحدث منهم باجتهاد خاطئ .

(حتى يبين لهم ما يتقون) من الأقوال والأفعال بياناً واضحاً بوحى مرادة أو دلالة .

(إن الله بكل شئ عليم) أى إنه تعالى عليم بجميع الأشياء ، ومن جعلها حاجة للناس إلى البيان ، فهو يبين لهم مهمات الدين بالنص القاطع ، حتى لا يضل فيه اجتهدهم بأهواء أنفسهم ، ومن أجل هذا لم يؤاخذ إبراهيم فى استغفاره لأبيه قبل أن تتبين له حاله ، وكذلك لا يؤاخذ النبي والذين آمنوا بما سبق لهم من الاستغفار لوالديهم وأولى القربى منهم قبل هذا التبيين لحكم الله تعالى .

ولما منعهم من الاستغفار للشركين ولو كانوا أولى قربى ، وذلك يستدعى التبرؤ منهم وعدم انتظار النصرة من أحد - بين أن النصر لا يكون إلا من جهة تعالى فقال : (إن الله له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) أى إنه تعالى مالك كل موجود ، ومتولى أمره فى السموات والأرض ، وهو الذى يهب الحياة بمحض قدرته ومشيبته ومقتضى سننه فى التكوين ، ويميت من يشاء حين انقضاء أجله ، وليس لكم أيها المؤمنون من يتولى أموركم ، ولا من ينصركم على عدوكم غير الله تعالى ، فلا تحيدوا عن هدايته فيما نهاكم عنه من الاستغفار لأولى القربى الذين هم أهل الولاية والنصرة من ذوى الأرحام ، ولا فى غير ذلك من أوابره ونواهي .

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ  
الْمُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ، ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ  
رَهُوفٌ رَحِيمٌ (١١٧) وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ  
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ  
إِلَّا إِلَيْهِ، ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا، إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١١٨)  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (١١٩) .

### تفسير المفردات

المسرة: الشدة والضييق، وزاغ: مال، الرُّحْبُ: السعة، ولجأ إلى الحصن  
وغیره: لاذ إليه واعتصم به، الرأفة: العناية بالضعيف والرفق به، والرحمة: السعى  
في إيصال النعمة .

### المعنى الجملى

بعد أن استقصى سبحانه أحوال المتخلفين عن غزوة تبوك على النحو الذى  
سلف - عاد مرة أخرى إلى الكلام في توبتهم جيا على سنة القرآن الكريم  
في تفريق الآيات في الموضوع الواحد، لأنه أفضل في النفس وأشد تأثيرا في القلب وأجدى  
في تهديد الذكرى وأدنى الأيسام التالى لها في الصلاة وغيرها . إلى أنه مناسب لما قبله  
من النهي عن الاستغفار للمشركين ، إذ كل ما يتاب منه ، وكل عثرة يُطلب منها  
الصفح والعفو .

### الايضاح

( لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار ) أى لقد تفضل سبحانه وعطف  
على نبيه وأصحابه المؤمنين الصادقين من المهاجرين والأنصار فتجاوز عن هفوات صدرت

منهم فى هذه الفزوة وغيرها لبلائهم الحسن فيها ، ولأنهم لم يصروا على شىء منها .  
وقد كانت هفواتهم على سنن الطباع البشرية واجتهاد الرأى فيما لم يبينه الله بيانا  
قطـيا بحيث يعد مخالفه عاصيا ، وقد فسر ابن عباس التوبة على النهى صلى الله عليه وسلم  
هنا بقوله فى سياق هذه الفزوة « عَفَا اللَّهُ عَنْكَ - لَمْ أَدْنِتْ لَهُمْ ؟ » أى إن التوبة  
كانت من اجتهد لم يقره الله عليه إذ غيره كان خيرا منه ، وتوبة المهاجرين والأنصار ،  
وم خلص المؤمنين كانت من تفاقمهم فى الخروج حتى ورد الأمر الحتم والتوبيخ على  
التناقل إلى الأرض ، ومنهم من كان ذنبه السماع للنافقين فيما كانوا يبغون من فتنه  
للمؤمنين .

وتوبة الله على عباده توفيقهم للتوبة وقبولها منهم ، وإنما يتوبون من ذنب ،  
وما كل ذنب معصية لله عز وجل .

( الذين اتبعوه فى ساعة العسرة ) أى الذين اتبعوه ولم يتخلفوا عنه وقت الشدة  
والضيقة ، وكانت عسرة فى الزاد إذ كان الوقت نهاية فصل الصيف الذى نفذت فيه  
مئونتهم من التمر ، وأول فصل الخريف الذى بدأ فيه إرطاب الموسم الجديد ، ولا يمكن  
حل شىء منه ، فكان يكتفى الواحد منهم أو الاثنان بالتمر الواحدة من التمر القديم  
ومنه المدود واليابس ، ومنهم من تزود بالشعير المسوس والإهالة ( الشحم المذاب )  
الزمنجة المتغيرة الرائحة - وعسرة فى الماء حتى كانوا ينحرون البعير على قلة الرواحل  
ليتمسروا القرث الذى فى كرشه ويبلّوا به ألسنتهم - وعسرة فى الظهر ( فى الإبل )  
حتى كان العسرة يتعبون بعيرا واحدا - وعسرة فى الزمن إذ كان فى حرارة القيظ  
( شدة الحر ) .

قال جابر بن عبد الله رضى الله عنه فى ساعة العسرة : عسرة الظاهر وعسرة الزاد  
وعسرة الماء ، وقال ابن عباس لعمر رضى الله عنهم : حدثنا من شأن ساعة العسرة ،  
نقال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك فى قيظ شديد ففرزلنا منزلا

فأصابنا فيه عطش شديد ، حتى ظننا أن رقابنا ستقطع حتى إن كان الرجل لينحصر  
بمصر فمصر فرثته فيشر به ويحمل مايقى على كبده ، فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه :  
يا رسول الله إن الله قد عودك في الدعاء خيرا فادفع لنا ، فرفع يديه فلم يرجعها حتى  
سالت السماء فأهطلت ثم سكنت فملئوا ما معهم ثم ذهبنا ننظر فلم نجد بها جاوزت العسكر .  
( من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ) أى إنه تاب على المؤمنين كافة من  
بعد ما كاد يزيغ بعضهم عن الإيمان وهم الذين تخلفوا لتبرئة النفاق ، وهم الذين وصفهم  
الله بأنهم عملوا عملا صالحا وآخر سيئا واعترفوا بذنوبهم ، فقبل الله توبتهم كما ذكر  
فيما سلف .

( ثم تاب عليهم ) هذا تكرر للتوكيد كما يقال عفا السلطان عن فلان ثم عفا  
عنه ، فيدل ذلك على أنه عفو متأكد بلغ الغاية القصوى من القدرة والكمال .  
ثم هلل قبول توبتهم بقوله :

( إنه بهم رهوف رحيم ) أى إن بهم رهوف رحيم بهم ، فلا يهملهم بأن ينزع  
الإيمان منهم بعد ما أبلوا في الله وأبلا مع رسوله وصبروا في البأساء والضراء .  
( وعلى الثلاثة الذين خافوا ) أى ولقد تاب الله على الثلاثة الذين خُلفوا عن  
الخروج إلى تبوك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم المرتجون لأمر الله ، وتقدم  
أنهم ثلاثة : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، ومرارة بن الربيع .

( حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ) أى خلفوا عن التوبة حتى شعروا  
بأن الأرض قد ضاقت عليهم على رُحبتها وسمتها بالخلق جميعا خوفا من العقوبة وجزعا  
من إعراض النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عنهم ، وهجرهم إياهم في المجالسة والمحادثة .  
وهذا مثل للحيرة في الأمر ، كأنهم لا يجدون فيها مكانا يقرّون فيه قلقاً وجزعا مما هم  
فيه ، قال قائلهم :

كَأَن فِجَاجِ الْأَرْضِ وَهِيَ فَسِيحَةٌ عَلَى الْخِائِفِ الْمَطْلُوبِ كِتَّةٌ حَابِلٌ  
نَم تَرَى وَاتَّقِلُ مِنْ ضَيْقِ الْأَرْضِ عَلَيْهِمْ إِلَى ضَيْقِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَقَالَ :

(وضاقت عليهم أنفسهم) أى وضاقت أنفسهم على أنفسهم ، لما كانوا يشعرون به من ضيق صدورهم بامتلائها بالهمم والنهم حتى لا تمتنع فيها شئ من البسط والسرور ، فكأنهم لا يجدون لأنفسهم مكانا يرتاح إليه وتطمئن به .

(وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) أى واعتقدوا أنه لا ملجأ من غضب الله ورسوله ، إلا إليه تعالى بالتوبة والاستغفار ورجاء رحمته ، وقد أعرض عنهم رسوله البر الرحيم بأحبابه ، فلم يكونوا يستطيعون أن يطلبوا دعاءه واستغفاره - إلى أنه صلى الله عليه وسلم لا يشفع فى الدنيا ، ولا فى الآخرة إلا لمن ارتضى الله أن يشفع لهم .

(ثم تاب عليهم) أى ثم عطف عليهم وأنزل قبول توبتهم .

(ليتوبوا) ويرجعوا إليه بعد إعراضهم عن هدايته ، واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم .

(إن الله هو التواب الرحيم) أى إنه تعالى كثير القبول لتوبة التائبين ، الواسع الرحمة للمحسنين ، المتفضل عليهم بضرور النعم مع استحقاقهم لأعظم أنواع العقاب .

وكان من حديث هؤلاء الثلاثة ما حدثه كعب قال : « لما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت عليه فرد على كالفنص بعد ما ذكرنى وقال : « ليت شعرى ما خلف كعبا » فقيل له ما خلفه إلا حسن برّ دينه والنظر فى عطفه فقال :

« معاذ الله ما أعلم إلا فضلا وإسلاما » ونهى عن كلامها أيها الثلاثة فتذكر لنا الناس ولم يكلمنا أحد من قريب أو بعيد ، فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقر بهن ، فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بتداء من ذرورة سلع ( جبل بالمدينة ) أنبشريا كعب بن مالك فخرت ساجدا ، وكنت كما وصفتى ربى ( وضاعت عليهم الأرض بما رحبت وضاعت عليهم أنفسهم ) وتتابعت البشارة ، فلبست ثوبى وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هو جالس فى المسجد وحوله المسلمون فقام إلى طلحة بن عبد الله يهرول حتى صاغفى وقال : آهيك توبة الله ، فلن أنساها لطلحة ،

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستنير استنارة القمر ، أبشيراً كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك ثم تلا علينا الآية .

وفي هذه القصة عبرة للمؤمنين تخشع لها قلوبهم وتفيض لها عبراتهم ، وقد كان لإمام أحد لا يبيكيه شيء من القرآن كما تبيكيه هذه الآيات .

انظر إلى هذا وتأمل قسوة قلوب الجاهلين للفرورين ، الذين يقتربون الفواحش والمتكررات ، ويتركون الفرائض ويصرون على مافعلوا وهم يعلمون ولا يتوبون إلى الله ولا هم يذكرون ، وإذا وعظهم الواعظ وجددهم بين جازم بالمغفرة والعفو عنه ، ومتكل على شفاعته الشافعين له ، ومنهم من يحفظ من أخبار مكفريات الذنوب عملاً أصل له في الدين ، أوله أصل يراد به تكفير الصغائر بشرط اجتناب الكبائر ، كما قال تعالى : « إِنْ تَحْتَبِئُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ » .

( يأياها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ) أى يأياها الذين آمنوا بالله ورسوله اتقوا الله وراقبوه بأداء فرائضه واجتناب نواهيه ، وكونوا في الدنيا من أهل ولايته وطاعته تكونوا في الآخرة مع الصادقين في الجنة ، ولا تكونوا مع المنافقين الذين يتصلون من ذنوبهم بالكذب ويؤيدونه بالحلف .

أخرج الحاكم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الكذب لا يصلح منه جد ولا هزل ، ولا يعد الرجل ابنه ثم لا يُنجز له ، اقرءوا إن شئتم : يأياها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » وأخرج البيهقي مرفوعاً « إن الصدق يهدي إلى البر ، وإن البر يهدي إلى الجنة ، وإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى النار ، إنه يقال للصادق : صدق وبر ، ويقال للكاذب : كذب وفجور ، وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ، ويكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » .

ولا رخصة في الكذب إلا لضرورة من خديعة حرب ، أو إصلاح بين اثنين ، أو رجل يحدث أمراته ليرضيها ، أى في التحجب إليها بوصف محاسنها ورضاه عنها ، لا في مصالح الدار والعيال وغيرها .

أخرج ابن أبى شبة وأحمد عن أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب فى خديعة حرب أو صلاح بين اثنين أو رجل يحدث امرأته ليرضيها » .  
ولا شك أن فى الماريض ما ينفى الماقل عن الكذب كما جاء فى الحديث « إن فى الماريض لمدوحة عن الكذب » .

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ، وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا يَخْمَصُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (١٢٠) وَلَا يَنْفَقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢١) .

### تفسير المفردات

رغب فى الشيء : أحبه وآثره ، ورغب عنه : كرهه ، وقد جمع بينهما فى الآية .  
والظمأ : شدة العطش ، والنصب : الإعياء والتعب ، والخمصة : الجوع الشديد ،  
والغيظ : الغضب ، ونيل : أى أسرا وقتلا وهزيمة ، والوادى : كل منفرج بين جبال  
وأكام يكون منفذا لسيل .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه توبته على المتخلفين الذين حسنت نياتهم ولم يصروا على مانعوا وهم يعملون - أكد هنا وجوب متابعة الرسول والغزو معه لما فيه من الأجر العظيم ، وحظر تخلف أحد عنه إلا بإذنه .



## الإيضاح

( ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله ، ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ) أى لا ينبغي لأهل المدينة حاضرة الإسلام ومقر الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا من حولهم من الأعراب كزينة وجهينة وأشجع وغفار وأسلم - أن يتخلفوا عن رسول الله ، في غزو في سبيل الله كما فعل بعضهم في غزوة تبوك ، ولا في غيره من شئون الأمة ومصالح الله ، ولا أن يفصلوا أنفسهم على نفسه فيرغبوا في الراحة والسلامة ولا يبذلوها فيما يبذل فيها نفسه الشريفة ، بل عليهم أن يصحبوه في البأساء والضراء وأن يكابدوا معه الأهوال برغبة ونشاط ، علماً بأنها أعز نفس على الله وأكرمها ، فإذا تعرضت مع كرامتها للخوض في شدة وهول وجب على سائر الأنفس أن تهافت فيما تعرضت له ، ولا يكثر لها أصحابها فضلاً عن أن يربأوا بأنفسهم عن متابعتها ، ويضئوا بها على ما سمح بنفسه عليه .

والخلاصة - إن للتخلف يفضل نفسه ويؤثرها على نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لا يكمل إيمان أحد حتى يحبه أكثر من حبه لنفسه .  
وفي ذلك نهى شديد عن عملهم ، وتوبيخ لهم عليه ، وتهيج لمتابعته صلى الله عليه وسلم بألفة وحمية .

( ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ، ولا يطئون موطناً يغيظ الكفار ، ولا ينالون من عدو نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح ) أى لم يكن لهم حق التخلف ، بل يجب عليهم الاتباع بسبب أن كل ما يصيبهم في جهادهم من أذى وإن كان قليلاً كظمأ لقلة الماء ، أو نصب لبعد الشقة ، أو لقلة الظهر ، أو مجاعة لقلة الزاد ، ومن إيذاء للعدو وإن صغر كوطء أرضه الذي يمدده استهانة بقوته فيغيظه أن تسمه أقدام المؤمنين أو حوافر خيولهم ، أو النيل منه بجرّح أو قتل أو أسر أو هزيمة أو غنيمة - إلا كتب لهم بكل واحد مما ذكر عمل صالح يجزى عليه بالثواب العظيم ، وما أكثر هذه الأعمال الصالحات التي تشمل كل حركة من بطشة يد أو وطاء قدم أو عروض جوع أو عطش أو نحو ذلك .

وفى الآية إيماء إلى أن من قصد خيرا كان سعيه فيه من قيام أو قعود أو مشى أو كلام أو نحو ذلك مشكورا مثابا عليه ، وإلى أن المدد القادم بعد انتضاء الحرب يشارك الجيش فى الثنيمة لأن وطء ديارهم مما يفيظهم ، ولقد أسهم النبي صلى الله عليه وسلم لا بنى عامر وقد قلما بعد تقضى الحرب .

ثم علل هذا الأجر العظيم بقوله :

( إن الله لا يضيع أجر المحسنين ) أى إن الله لا يدع محسنا أحسن فى عمله فأطاعه فيما أمره وانتهى عما نهاه عنه - أن يجازيه على إحسانه ويثيبه على صالح عمله ، ومن ثم كتب لمن أطاعه من أهل المدينة ومن حولهم من الأعراب الثواب على كل ما فعلوا فلم يُضَيِّعْ لهم أجرا على عمل عملوه .

( ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ، ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم ) أى كذلك شأنهم فيما ينفقون فى سبيل الله صغراً أو كبراً ، قلّ أو كثر ، وفى كل واد يقطعونه فى سيرهم غادين أو راجعين - إلا كتب لهم أجرهم على ذلك جزاء لهم على عملهم ولا يترك شئ منه أو ينسى .

( ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ) أى ليجزيهم بكتابته فى صحف أعمالهم كأحسن ما يجزيهم على خير أعمالهم التى كانوا يعملونها ، وهم مقيمون فى منازلهم .

وخلاصة ذلك - إنه تعالى يجزيهم بكل عمل مما ذكر جزاء أحسن من جزائهم على أعمالهم الجليلة فى غير الجهاد بالمال والنفس ، بأن تكون النفقة الصغيرة فيه كالنفقة الكبيرة فى غيره من أنواع المبرات ، والمشقة القليلة فيه كالمشقة الكبيرة فيما عداها من الأعمال الصالحات .

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً ، فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ  
طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ، وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ  
يَحْذَرُونَ (١٢٢) .

### تفسير المفردات

نفر : خرج للقتال ، ولولا : كلمة تفيد الحضّ والحث على ما يدخل عليها إذا كان  
مستقبلا ، واللوم على تركه إذا كان ماضيا ، فإن كان مما يمكن تلافيه فربما أفاد الأمر  
به ، والفرقة : الجماعة الكثيرة ، والطائفة : الجماعة القليلة ، وتفقه : تكلف الفقه والفهم  
وتجشّم مشاق تحصيلها ، وأنذره : خوفه ، وحذّره : تحرّز منه .

### المعنى الجملي

هذه الآية جاءت متممة لأحكام الجهاد مع بيان حكم العلم والتفقه في الدين من  
قِبَل أنه وسيلة للجهاد بالحجة والبرهان ، وهو الركن الركين في الدعوة إلى الإيمان وإقامة  
دعائم الإسلام ، ولم يشرع جهاد السيف إلا ليكون حامية وسياجا لتلك الدعوة من أن  
تلعب بها أيدي المعتدين من الكافرين والمنافقين .

روى السكبي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : لما شدد الله على المتخلفين  
قالوا لا يتخلف منا أحد عن جيش أو سرية أبدا ففعلوا ذلك وبقى رسول الله صلى عليه  
وسلم وحده فنزل ( وما كان المؤمنون ) الآية .

### الإيضاح

( وما كان المؤمنون لينفروا كافة ) أي وما كان شأن المؤمنين ولا مما يطلب منهم أن  
ينفروا جميعا في كل سرية تخرج للجهاد ، فإنه فرض كفاية متى قام به بعض سقط

عن الباقيين ، لا فرض عين على كل شخص ، وإنما يجب ذلك إذا خرج الرسول واستنفرهم للجهاد .

( فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ) أى فهلا نفر للقتال من كل فرقة كبيرة منهم ، كأهل بلد أو قبيلة طائفة وجاعة ليسنى لهم : أى للمؤمنين في جعلهم التفقه في الدين ، بأن يتكلف الباقيون في المدينة الفقه في الدين بما يتجدد نزوله على الرسول صلى الله عليه وسلم من الآيات ، وما يكون منه صلى الله عليه وسلم من بيانها بالقول والعمل ، فيعرف الحكم مع حكمته ، ويوضح الجمل بالعمل به ، ولينذروا قومهم الذين نفروا للقاء العدو إذا رجعوا إليهم : أى ليجملوا أمم قصد لهم من الفقه إرشاد هؤلاء وتعليمهم ، وإنذارهم عاقبة الجهل وترك العمل بما علموا ، رجاء أن يخافوا الله ويحذروا عاقبة عصيانه ، وأن يكون جميع المؤمنين علماء بدينهم قادرين على نشر دعوته والحجاج عنه وبيان أسرارہ للناس ، لا أن يوجهوا أنظارهم إلى الرياسات والمناصب العالية والترفع عن سواد الناس وكسب المال والتشبه بالظلمة والجبارين في ملابسه ومراكبهم ومنافسة بعضهم بعضا

وفي الآية إشارة إلى وجوب التفقه في الدين والاستعداد لتعليمه في مواطن الإقامة وتفقيه الناس فيه بالمقدار الذى تصلح به حالهم فلا يجهلون الأحكام الدينية العامة التى يجب على كل مؤمن أن يتعرفها ، والناصبون أنفسهم لهذا التفقه على هذا القصد لهم عند الله من سامى المراتب ما لا يقل في الدرجة عن المجاهد بالمال والنفس في سبيل إعلاء كلمة الله والدود عن الدين والملة ، بل هم أفضل منهم في غير الحال التى يكون فيها الدفاع واجبا عينيا على كل شخص .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ، وَنَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١٢٣) .

### المعنى الجليل

لما أمر سبحانه فيما سبق بقتال المشركين كافة - أرشدهم في هذه الآية إلى طريق السداد في هذا الباب ، وهو أن يبدؤوا بقتال من يليهم ثم ينتقلوا إلى الأبعد فالأبعد وهكذا ، وقد فضل النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته كذلك ، فقد حارب قومه ثم انتقل إلى غزو سائر العرب ثم إلى غزو الشام ، ولما فرغ صحابته من الشام دخلوا العراق ؛ وكذلك في أمر الدعوة فقد قال تعالى : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » ثم أمر بالدعوة العامة وقاتل من يقف في طريقها من المشركين فقال : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » .

### الايضاح

( يأياها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار ) أى قاتلوا الأقرب فالأقرب إلى حوزة الإسلام ، ذاك أن القتال إنما شرع لتأمين الدعوة إلى الدين والدفاع عن أهله ، وقد كانت الدعوة موجهة إلى الأقرب فالأقرب من الكفار كما قال تعالى لرسوله : « لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا » .

وهذا الترتيب أولى لوجوه كثيرة : منها قلة النفقات ، والحاجة فيه إلى الدواب والآلات ، وسهولة معرفة حال الأقرب من الأسلحة والسكر ، ولأن ترك الأقرب والاشتغال بالأبعد لا يؤمن معه من هجوم العدو على الذرارى والضعفاء ، ومن ثم كان هذا هو الطريق المتبع في الدعوة والنفقات والصدقات وما يدار في المجالس من شراب ونحوه ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى من على يمينه وإن لم يكن أفضل الجالسين ثم الذى يليه ثم الذى يليه ، وقال للأعرابي الذى كان يدبده إلى الجواب البعيدة من المائدة « كل مما يليك » .

( وليجدوا فيكم غلظة ) الغلظة - مثلثة - : الشدة والخشونة ، أى وليجدوا فيكم

جرأة وصبرا على القتال وغنا في القتل والأسر ونحو ذلك كما قال : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ » .

والغلظة في زمن الحرب بما تقتضيه الطبيعة والمصلحة ، لما فيها من شدة الزجر والمنع عن القبيح .

وفي الآية إيماء إلى أنه قد يحتاج حيناً إلى الرفق واللين ، وأخرى إلى العنف والشدّة ، لأن يقتصر على الغلظة فحسب فإن ذلك مما ينفّر ويوجب تفرق الناس عنهم ، وإنما أمروا بذلك في القتال وما يتصل بالدعوة إلى الإسلام ، للإرشاد إلى أنه يجب أن تكون حالهم في الأمور العامة مبنية على الرفق والعدل والتزود في المعاملة ومن ثم صار ذلك من أخص صفات المسلمين .

(واعلموا أن الله مع المتقين) أى واعلموا أن الله معكم بالمعونة والنصر إذا اتقيتموه وراعيتم أحكامه وسنته ، وابتعدتم عن التقصير في أسباب النصر والفائز من إعداد المدة المناسبة للزمان والمكان التي عناها الله بقوله « وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطٍ لِّغَلِيْلٍ » ومن الثبات والصبر ، والطاعة وحسن النظام ، وترك التنازع والاختلاف ، وكثرة ذكر الله والتوكل عليه فيما وراء الأسباب والسنن المعروفة .

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ : أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَآتَا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (١٢٤) وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ (١٢٥) أُولَٰئِكَ يَرْوْنَ أَعْيُنُهُمْ يَفْتُنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَفْقَهُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ (١٢٦) وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا ، صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٢٧) .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ضروبا من غخاى المنافقين كتحلفهم عن غزوة تبوك وتعلقهم  
لذلك بالأيمان الفاجرة - ذكر هنا ضروبا أخرى من تلك المثالب كتهكمهم بالقرآن  
وتسللهم لو اذا حين سماعه ، وهذا آخر منازل مما يبين تأثير القرآن فيهم وفى المؤمنين .

### الإيضاح

( وإذا ما أنزلت سورة ) أى وإذا أنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم  
سورة من سور كتابه الكريم ، فن المنافقين من يقول لإخوانه على سبيل الاستهزاء  
هذه المغالة ليثبتوا على النفاق ، أو يقول لمن يلقاه من المؤمنين مشككا لهم : ( أياكم  
زادته هذه ) السورة ( إيمانا ) أى يقينا بحقيقة القرآن والإسلام وصدق الرسول صلى الله  
عليه وسلم ، أى أياكم زادته تصديقا جازما مقتنا بإذعان النفس وخضوعها ، وأشعرته  
ب لزوم العمل بها لتيقنه بصدق الرسول الذى أنزل عليه .

والإيمان على هذا النحو يزيد بنزول القرآن فى عهد الرسول ولا سيما من يحضر  
نزوله ويسمعه منه ، وكذا يزيد بسماعه من غيره فى قلب المؤمن قوة إذعان ورغبة  
فى العمل والقرب من الله .

قال تعالى مجيبا عن هذا السؤال مبينا حالهم وحال المؤمنين فقال :

( فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون ) أى فأما المؤمنون فيزيدهم  
نزول القرآن زيادة اليقين واطمئنان القلب ، ويزيدهم قوة فى العمل به والتقرب إلى  
ربهم ، وهم يستبشرون بنزولها لما يرجون من خير هذه الزيادة ، بتزكية أنفسهم  
وسعادتهم فى الدنيا والآخرة .

( وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون )  
أى وأما الذين فى قلوبهم شك وارتياب دعاهم إلى النفاق بإسرار الكفر وإظهار

الإسلام ، فزادتهم كفرا وفتاقا مضموما إلى كفرهم ونفاقهم السابق ، واستحوذ ذلك عليهم واستحكم فيهم إلى أن ماتوا على الكفر والنفاق على مقتضى سننه تعالى في تأثير الأعمال في صفات النفس وتغيير هواجس الفكر .

ثم حجب من حالهم وقد كان لهم زاجر فيما يرون فقال :  
(أولايرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ؟) أى أيجهلون هذا وينفلون  
عن حالهم فيما يمرض لهم عاما بعد عام من ضروب الابتلاء والاختبار التي تظهر استعداد النفوس للإيمان والكفر والفرقة بين الحق والباطل ، وينظرون إلى الآيات الدالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما أخبر به من نصر الله لمن اتبعه وخذلان أعدائه ووقوع ما أنذرهم به ، ومن إنباء الله بما في قلوبهم وفضيحتهم بما يكتُمون من أعمالهم .

(ثم لا يتوبون ولا هم يذكرن) أى ثم هم مع كل هذا تمر عليهم الأعوام  
تلو الأعوام ولا يتوبون من نفاقهم ولا يتعتلون بما يحل بهم من العذاب ، أفبعد هذا  
برهان على قلة الاستعداد للإيمان وانطفاء نور الفطرة ، والله در القائل :

قد تنكر الدين ضوء الشمس من رمد ويتكر القم طعم الماء من سقم  
وبعد أن بين حال تأثير إنزال السورة في المنافقين وهم غائبون عن مجلس الرسول  
صلى الله عليه وسلم - بين حالهم وهم في مجلسه صلى الله عليه وسلم حين نزولها واستماع  
تلاوته لها فقال :

(وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض) أى وإذا أنزلت سورة وهم  
في المجلس تسارقوا النظر وتمازوا بالعيون ، على حين تخشع أبصار المؤمنين وتحنى  
ردوسهم ، وتشاوروا في الانسلاخ من المجلس خفية ، لئلا يفتضحوا بما يظهر عليهم من  
سخرية وإنكار قائلًا بعضهم لبعض :

(هل يراكم من أحد ؟) أى هل يراكم الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو المؤمنون  
إذا قمت من المجلس .



(ثم انصرفوا) أى ثم انصرفوا جميعا عن مجلس الوحي متسللين لوإذا كراهة منهم لسماعه وانتظارا لسنوح فرصة النقلة عنهم ، فكلما لح أحد منهم غفلة عنه انصرف .

(صرف الله قلوبهم) أى صرف الله قلوبهم عن الإيمان الصادق والاسترشاد بآيات كتابه إلى ما فى ملكوت السموات والأرض من دلائل قدرته .

وهذه الجملة : إما إخبار بذلك ، أو دعاء عليهم به ، والمآل فى هذه واحد فى كلامه تعالى .

( بأنهم قوم لا يفقهون ) أى ذلك الصرف بسبب أنهم قوم فقدوا فهم الحقائق وما يترتب عليها من الأعمال ، فلا يفقهون ما يسمعون من الآيات لمدم تدبرها والتأمل فى معانيها مع موافقتها للعقل وهدايتها إلى الحق والعدل . لأنهم وطئوا أنفسهم على الإعراض عن كل ما جاء به من غير بحث ولا تأمل ، أحق هو أم باطل ، أخير هو أم شر ؟ وأنى لئىل هؤلاء - تلك حالهم - أن يهتدوا بنزول الآيات والسور ؟

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ، بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (١٢٨) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ، وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ .

### تفسير المفردات

من أنفسكم : أى من جنسكم ، وعزيز : أى شاق ، والعنت : المشقة ولقاء المكروه الشديد ، والحرص : شدة الرغبة فى الحصول على مفقود ، وشدة عناية بوجود ، والرافة : الشفقة ، والرحمة : الإحسان .

### المعنى الجلى

لما أمر الله رسوله فى هذه السورة أن يبلغ انطلق تكاليف شاقة يعسر تحملها إلا على من خصَّ بوجوه التوفيق والكرامة - ختمها بما يوجب تحملهم تلك ، التكاليف فيبين أن هذا الرسول منهم ، فأيحصل له من عز وشرف فهو عائد إليهم ، إلى أنه يشقُّ عليه ضررهم ، وتعظم رغبته فى إيصال خيرى الدنيا والآخرة إليهم فهو كالطبيب المشفق والأب الرحيم عليهم ، والطبيب الحاذق ربما أقدم على علاج يصعب تحمله ، والأب الرحيم ربما ركن إلى ضررهم من التأديب يشق على النفس احتمالها كما قال:

فَقَسَا لِيْزْجَرُوا وَمِنْ يَكْ حَازِمَا فَلَيْقَسُ أَحْيَانَا عَلَى مِنْ يَرْحَمُ

قال أبى بن كعب رضى الله عنه : إن هاتين الآيتين آخر ما نزل من القرآن ، لكن روى الشيخان عن البراء بن عازب أنه قال : آخر آية نزلت « يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ » وآخر سورة نزلت براءة ، وعن ابن عباس : آخر آية نزلت (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ) وكان بين نزولها وموته صلى الله عليه وسلم ثمانون يوما .

### الإيضاح

(لقد جاءكم رسول من أنفسكم) أى لقد جاءكم أيها العرب رسول من جنسكم ، والآية بمعنى قوله « هُوَ الَّذِى بَشَّرَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ » .

ذاك أن منته على قومه أعظم ، وحجته بكتابه أنهض ، وأولى قومه به قبيلته قریش ثم عشيرته الأقربون بنو هاشم وبنو المطلب ، ولولم يؤمن به وكتبابه العرب لما آمن المجمع ، وقد وجه دعوته إلى الأقرب فالأقرب ، فأمن العرب بدعوته مباشرة ، وآمن المجمع بدعوة العرب ، والعرب آمنوا بفهم القرآن وبيانه له صلى الله عليه وسلم بالتبليغ والعمل وبما شاهدوا من آيات الله فى شخصه .

وقد امنن الله عليه وعلى قومه بالقرآن المجيد فقال « وَأَنَّهُ لَذِكْرُكَ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » أى وإنه لشرف لك ولهم تذكرون به فى العالم وَيَذَوُّنُ لَكُمْ فى بطون الكتب والدفاتر .

وإنما قاومه أكابر قومه أئمة واستكبارا عن اتباعه ، إذ هم يرونه دونهم - إلى أن فى اتباعه إقراراً بكفرهم وكفر آباءهم الذين يفاخرون بهم ، إلى أنهم لم يكونوا على ثقة من فوزه ويبلغم باتباعه مجد الدنيا وسعادة الآخرة .

(عزيز عليه ما عنتكم) أى شديد عليه عنتكم ولقاؤكم المكروه لأنه منكم ، فليس من المين عليه أن تكونوا فى الدنيا أمة ذليلة يمتنها أعداؤها بالسيطرة عليها والتحكم فيها ، ولا أن تكونوا فى الآخرة من أصحاب النار التى وقودها الناس والحجارة .

(حريص عليكم) أى حريص على اعتدائكم وصلاح شأنكم كما قال الله تعالى « وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ » .

(بالمؤمنين رءوف رحيم) أى هو شديد الرأفة والرحمة بالمؤمنين ، فكل ما يدعو إليه من العمل بشرائع الله فهو دليل على ثبوت هذه الصفات له ، وكل شاق منها كالجهاد فهو منجاة مما هو أشق منه .

وعن ابن عباس رضى الله عنه أنه قال فى قوله ( لقد جاءكم رسول من أنفسكم ) إنه ليس من العرب قبيلة إلا وقد ولدت النبى صلى الله عليه وسلم مضرية وريمية ويمانها - يريد أن نسبه تشعب فى جميع قبائل العرب وبطونها .

(فإن تولوا قل حسبي الله) أى فإن تولوا وأعرضوا عن الإيمان بك والاعتداء بما جئتهم به ، قل حسبي الله فإنه يمينك عليهم ويكفيك أمر توليهم وما يتبعه من عداوتهم وصدوم عن سبيله ، وقد بلغت وما قصرت .

(لا إله إلا هو) أى لا معبود سواه ألجأ إليه بالدعاء والإعانة ، وهو السكافي والمعين .

(عليه توكلت) أى عليه وحده توكلت فلا أكل أمرى فيما أعجز عنه إلى غيره .

(وهو رب العرش العظيم) العرش مركز تدبير أمور الخلق كما قال تعالى: « ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ » وعظمته بعظمة الرب الذى استوى عليه ، وعظمة الملك الكبير الذى هو مركز تدبيره ، وعظمة العرش والملك فى اللاأعلى وفيما دونه هى مظهر عظمة الله سبحانه وتعالى ، ودلائل على أنه وحده الإله الحق الذى لا يبنى أن يُعبد غيره ولا يتوكل على سواه ، وهو المالك للعالم كله والدبر لهم .

روى أحمد والبخارى والترمذى وغيرهم عن زيد بن ثابت فى جمع القرآن وكتابته فى عهد أبى بكر أنه قال : حتى وجدت من سورة التوبة آيتين عند خزينة الأنصارى لم أجدهما مع أحد غيره (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) إلى آخرها - يريد أنه لم يجدهما مكتوبتين عند ما جمع المکتوب فى الرقاع والأكتاف والمُسب إلا عنده ، وقد كانتا محفوظتين معروفين للكثير كما صرح بذلك فى الروايات الأخرى ؛ فقد أخرج ابن أبى داود فى المصاحف عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال : أتى الحارث بن خزيمة بهاتين الآيتين من آخر براءة (لقد جاءكم رسول من أنفسكم - إلى قوله وهو رب العرش العظيم) إلى عمر فقال : من ملك على هذا ؟ فقال : لأدرى والله إلا أنى أشهد لسمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيتهما وحفظتهما ، فقال عمر : وأنا أشهد لسمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لو كانت ثلاث آيات لجلعتهما سورة على حدة ، فانظروا سورة من القرآن فألقوها بها ، فألحقت فى آخر براءة .

وأخرج ابن جرير وابن المنذر أن رجلا من الأنصار جاء بهما عمر ، فقال عمر لا أسألك عليها بينة أبدا ، كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها .

ومن هذه الروايات يُعلم أن الآيتين كانتا محفوظتين مشهورتين ، إلا أنهم اختلفوا فى موضعهما فى بعضها أنها آخر سورة براءة بالتوقيف من النبى صلى الله عليه وسلم وفى بعضها أنها وضعتا بالراى والاجتهاد ، ولكن المعتمد هو الأول ، لأن من حفظ التوقيف حجة على من لم يحفظ .

قال الحافظ بن حجر في شرح البخاري : إن زيدا لم يكن يعتمد في جمع القرآن على علمه ولا يقتصر على حفظه ، واكتفاؤه بحزيمة وحده إنما كان لأنه لم يجدها مكتوبتين عند غيره ، وإن كانتا محفوظتين عنده وعند غيره ، وحسبك دليلا على ذلك قوله : إنهم كانوا يسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ، فهو صريح في أن البحث عن كتبها فقط اهـ .

فجملة القول إن الآيتين كانتا محفوظتين ومكتوبتين ومعروفين لكثير من الصحابة وإنما اختلفوا حين الجمع في موضع كتابتهما حتى شهد من شهد أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي وضعهما في آخر سورة براءة ، وفاقا لقول أبي بن كعب وهو أحد الذين تلقوا القرآن كله مرتبا عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا زيد بن ثابت وكان عدد المختلفين في موضعهما قليلا ، فلما كُتِبَتَا في المصاحف وافق الجميع على وضعهما هذا ، ولم يروا أي اعتراض على ذلك عن كتبوا لأنفسهم مصاحف اعتمدوا فيها على حفظهم كابن مسعود رضي الله عنه .

## سورة يونس

مكية إلا الآيات ٤٠ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ نزلت بعد سورة الإسراء وقبل سورة هود ، وعدد آياتها تسع ومائة ، وموضوعها يدور على إثبات أصول التوحيد وهدم الشرك وإثبات الرسالة والبعث والجزاء وما يتعلق بذلك من مقاصد الدين وأصوله ، وهى موضوعات السور المكية .

ووجه مناسبتها لما قبلها أن السابقة ختمت بذكر رسالة النبي صلى الله عليه وسلم واختتمت بها هذه ، وأن جلّ تلك فى أحوال المناقذين وما كانوا يقولونه وما كانوا يفعلونه حين نزول القرآن ، وهذه فى أحوال الكفار وما كانوا يقولونه فى القرآن .

وليس التناسب بين السور سببا فى هذا الترتيب الذى بينهما ، فكثيرا ما نرى سورتين بينهما أقوى تناسب فى موضوع الآيات ، وقد فصل بينهما كما فعل بسورتى الممزة والذهب وموضوعهما واحد ، وقد يجمع بينهما تارة أخرى كما فعل بين سور الطواسين ، وسور آل حاتم ، وسورتى المرسلات والنبأ .

ومن الحكمة فى الفصل بين القوية التناسب فى المعانى - أنه أدنى إلى تنشيط تالى القرآن وأبعد به عن الملل وأدعى له إلى التدبر ، ولهذا الحكمة عينها تفرّق مقاصد القرآن فى السورة الواحدة كالعقائد والأحكام العملية والحكم الأدبية والترغيب والترهيب والأمثال والتقصص ، والعمدة فى كل ذلك التوفيق والسماح .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (١) أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ  
أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ  
صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (٢) .

## تفسير المفردات

الكتاب : هو القرآن العظيم ، والحكيم : ذوالحكمة ، لا اشتغال الكتاب عليها ،  
والوحى : الإعلام الخفى لا يرى بما يخفى على غيره ، والإنذار : الإخبار بما فيه تخويف ،  
والتبشير : الإعلام المقترن بالبشارة بحسن الجزاء ، والصدق : يكون فى الأقوال ويستعمل  
فى الأفعال ، يقال صدق فى القتال إذا وفاه حقه ، وكذب فيه إذا لم يفعل ذلك ،  
ويطلق على الإيمان والوفاء وسائر الفضائل ، وجاء فى التنزيل : مقعد صدق ، ومدخل  
صدق ، ومخرج صدق ، وقدم صدق ، ويراد بالقدم هنا السابقة والتقدم والمنزلة الرفيعة ،  
سحر : أى يؤثر فى القلوب ويجذب النفوس فهو جار مجرى السحر ، ومبين : ظاهر .

## الايضاح

(الر) هذه الحروف تقرأ ساكنة غير معربة هكذا : ألف . لام . راء . والأخير  
منها غير مهموز ، والحسكة فى مجيئها أول السورة تنبيه السامع إلى ما يتلى عليه بعدها  
لأجل العناية بفهمه حتى لا يفوته شيء مما يسمع ، فهى من وادى حروف التنبيه نحو  
(ألا) و(ها) الداخلة على اسم الإشارة .

(تلك آيات الكتاب الحكيم) أى تلك آيات الكتاب المحكم الذى أحكمه الله  
وبينه لمبادءه كما قال جل شأنه : « الرِّكَّابُ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنِّ  
حَكِيمٍ خَبِيرٍ » ذاك أنه كتاب أحكت معانيه ومبانيه ، وهو هادٍ لتدبره وواعيه .

(أكان للناس عجا أن أوحينا إلى رجل منهم) أى عجيب من أمرهم أن ينكروا  
إنزال الوحى على رجل من جنسهم ويتخذوه أمجوبة بينهم يتفككون بها ويستغربون  
شأنها ، كأن مشاركتهم له فى البشرية يمنع اختصاص الله إياه بما شاء من العلم ، وهو  
بمعنى قوله تعالى حكاية عنهم « أَبَنتُ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا » وقوله : « لَوْ شَاءَ رَبُّنَا  
لَأَنْزَلْنَا مَلَكًا » .

وهذه الشبهة التى تمسكوا بأذيالها قد سبق إليها أقوام الأنبياء قبلهم كما جاء فى قصة نوح وهود من سورة الأعراف « أَوْ عَجِيتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ ؟ » .

وقد يكون وجه المعجب كونه من أفئدتهم من جهة المال كما جاء على لسانهم وحكاة الله عنهم « لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ » وحكى عنهم أنهم قالوا : المعجب أن الله تعالى لم يجد رسولا إلا يتيم أبى طالب .

فإن كانوا قد عنوا الأول ، فهو عجب عاجب ، لأن بث الملك إنما يتسقى إذا كان للبعوث إليهم ملائكة كما قال تعالى منكرا عليهم ذلك « قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَسْمُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكَائاً رَسُولاً » .

وإن كانوا أرادوا الثانى فهو أغرب منه ، لأن مدار الاصطفاء للإيحاء هو التبريز فى إحراز الفضائل ونيل المكرمات ، ولئن صلى الله عليه وسلم فى ذلك التدح للمعلى فقد شهر من بينهم بالأمانة والصدق وحسن السمعة وبلوغ الناية فى الكلمات ، والله در القائل :

خُلِقْتَ مَبْرَأً مِنْ كُلِّ عَيْبٍ      كأنك قد خلقت كما نشاء  
وكما قال الآخر :

ولو صورت نفسك لم تردها      على ما فيك من كرم الطباع

وليس للتقدم فى حظوظ الدنيا ولا للسبق فى رياستها مدخل فى ذلك لا بقيل ولا دبير ، ولا قليل ولا كثير ، فليس النقى سببا للقرب والزلفى عند الله كما قال تعالى : « وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالْبَالِغِ تَقَرُّبِكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى » .

( أن أنذر الناس ) أى أوحينا إليه بأن أنذر الناس كافة وأعلمهم بالتوحيد والبث وسائر مقاصد الدين مع التخويف بما فيه مآم من كفر وضلال .



(وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم) أى وبشر الذين آمنوا بما أوحيناك إليك بأن لهم أعمالاً صالحة استوجبوا بها الثواب منه تعالى ، ومنزلة رفيعة نالوها بصدق القول وحسن النية .

(قال الكافرون إن هذا لسحر مبين) أى فلما أتاهم بوحي الله وتلاه عليهم قال المنكرون لتوحيد الله ورسالة رسوله : إن هذا الذى جاء به محمد لسحر مبين أى ظاهر واضح يبين لكم أنه مبطل فيما يدعيه .

وجعلوه سحراً لأنه خارق للعادة في تأثيره في القلوب وجذبه النفوس إلى الإيمان به واحتمار الحياة ولذاتها في سبيل الله .

وخلاصة ذلك — إنه كلام مزخرف حسن الظاهر لسكنه واضح البطلان في الحقيقة . وقد كذبوا في تسميته سحراً ، لأن السحر ما يكون بأسباب خفية يتعلمها بعض الناس من بعض إما بالخيال والشعوذة ، وإما باستخدام خواص طبيعية علمية مجهولة للجواهر ، وإما بتأثير قوى النفس وتوجيه الإرادة ، وجميعها من الأمور التي يشترك فيها الكثير من العارفين بها ، والقرآن ليس بسحر يؤثر بالعلم والصناعة ، بل هو أقوال مشتملة على آداب عالية وتشريع حكيم فيه مصلحة للناس ، معجز في أسلوبه ونظمه ومعانيه ، أتى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ليبلغه للناس ، ولم يكن ليقدّر على شيء من مثله ، وبهذا ثبت أنه نبي من عند الله ، وأن ما جاء به وحي من لدنه .

إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ، مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ، ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٣) إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعَدَّ اللَّهُ حَقّاً إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

بِالْقِسْطِ ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٤) .

### تفسير المفردات

الخلق : لغة التقدير ، واليوم لغة الوقت الذى يحده حدث يحدث فيه وإن كان ألوف السنين من أيام هذه الأرض الفلكية التى وجدت بعد خلق الليل والنهار ، والعرش : مركز التدبير ولا نعلم كنهه ولا صفته ، والتدبير : النظر فى أحوال الأمور وعواقبها لتقع على الوجه المحمود ، وتدبير الأمر ، أو القول : هو التفكير فيها وراه وما يرام منه وينتهى إليه ، والقسط : العدل ، والحميم : الماء الشديد الحرارة .

### المعنى الجملى

بعد أن افتتح سبحانه السورة بذكر آيات الكتاب ، وأنكر على الناس عجبهم أنه يوحى إلى رجل منهم يبشرهم على الأعمال الصالحة بالثواب ، وينذرهم على الكفر والمعاصى بالعقاب - قفى على ذلك بذكر أمرين :

(١) إثبات أن لهذا العالم إلها قادرا نافذ الحكم بالأمر والنهى . يفعل ما يشاء وهو العليم الخبير .

(٢) إثبات البعث بعد الموت والجزاء على الأعمال من ثواب وعقاب وهما اللذان أخبر بهما الأنبياء .

### الايضاح

(إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر) أى إن ربكم هو الله الذى خلق الممالك السماوية التى فوقكم ، وهذه الأرض التى تعيشون على ظهرها فى ستة أزمنة قلم تم فى كل زمن منها طور من

أطوارها وقدرها بمقادير أرادها ، ثم استوى على عرشه الذى جعله مركز هذا التدبير لهذا الملك العظيم ، استواء يليق بظلمته وجلاله ، يدبر أمر ملكه بما اقتضاه علمه من النظام واقتضته حكمته من الأحكام ، ولا يُسَنَّكَر من رب هذا الخلق المدبر لأموال عباده أن يُفَيْض ما شاء من علمه على من اصطفى من خلقه ، ما يهديهم به لما فيه كمالهم من عبادته وشكره ، وبذلك تصلح أنفسهم وتطهر قلوبهم وتستبشر أفئدتهم ، لتتم لهم بذلك الحياة السعيدة فى الدنيا والنعيم المقيم فى الآخرة ، كما لا يُسَنَّكَر أن هذا الوحي منه عز وجل ؛ إذ هو من كمال تقديره وتدييره ولا يقدر عليه سواه .

( مامن شفيع إلا من بعد إذنهِ ) أى لا يوجد شفيع يشفع لأحد عنده تعالى إلا من بعد إذنه ، والآية بمعنى قوله سبحانه « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » وقد جاء فى كتابه تعالى أنه لا يشفع أحد عنده بإذنه إلا من ارتضاه للشفاعة كما قال : « يُؤْتِىذُ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا » ومن أذن له بالشفاعة لا يشفع إلا لمن رضى له الرحمن لإيمانه وصالح عمله كما قال : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » .

وفى هذا إيماء لدحض العقيدة التى كان يعتقدها مشركو العرب ومقلدوهم من أهل الكتاب من أن الأصنام والأوثان وعبادة للقرابين من الملائكة والبشر يشفعون لهم عند الله بما يدفع عنهم الضرر ويحلب لهم النفع كما حكى الله عن عبدة الأصنام قولهم « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » .

وفى هذه العقيدة حجة عليهم إذ يقال لهم - إنكم إذا كنتم تؤمنون بأن الله شفعاء من أوليائه وعباده للقرابين يشفعون لكم بما يقربكم إليه زلفى . وهو قول عليه تعالى بغير علم - فما بالكم تنكرون وتمجبون أن يوحى إلى من يشاء ويصطفى من عباده من يملهم ما يهديهم إلى العمل للوصول إلى السعادة والهادى إلى طريق الرشاد . ( ذلكم الله ربكم فاعبدوه ) أى ذلكم الموصوف بالخلق والتقدير والحكمة والتدبير والتصرف فى أمر الشفاعة يأذن بها لمن يشاء - هو الله ربكم التولى شؤونكم فاعبدوه

وحده ولا تشركوا به شيئا ولا تشركوا معه أحدا لا فى شفاعة ولا غيرها ، فالشفعاء لا يملكون لكم من دونه نفعا ولا ضرا ، بل هو الذى يملك ذلك وحده وهو قد هداكم إلى أسباب النفع والضرر الكسبية بالمقول والمشاعر التى سخرها لكم ، وإلى أسباب النفع والضرر النيبية بوحيه ، فلا تطلبوا نفعا ولا ضرا إلا بالأسباب التى سخرها لكم ، وماتمخرون عنه أو تجهلون أسبابه ، فادعوه فيه تعالى وحده يحصل لكم ما فيه ترغيبون ، أو يدفع عنكم ما تكرهون .

(أفلا تذكرون) أى أمجهلون هذا الحق الواضح فلا تتذكرون أن الذى خلق السموات والأرض ، وانفرد بتدبير هذا العالم هو الذى يجب أن يعبد ولا يعبد سواه ، وذلك هو مقتضى الفطرة ، والإعراض عنه غفلة يجب التنبية إليها .

وفى ذلك إيماء إلى أنه لا ينبغي أن نوجه وجوها شطر قبور الأولياء والصالحين ونشد الرجال إلى من بعد منهم وتقرّب إليهم بالنذور ونطوف بهم كما يطوف الحاج بيت الله الحرام ، داعين متضرعين خاشعين. نطلب منهم ما عجزنا عنه بكسبنا من دفع ضرر أو جلب نفع ، وكيف نتذكر هذه الآيات وأمثالها التى تجمل العبادة خاصة به تعالى وما الدعاء إلا مخ العبادة وروحها وأجل مظاهرها كما جاء فى الأثر « الدعاء مخ العبادة » . ولكن أكثر العلماء وجهرة الناس يتأولون هذه العبادة ويسمونها توسلا واستشفاعا ، والأسماء لاتغير من قيمة الحقائق شيئا ، فذلك بعينه هو ما كان يدعّمه المشركون وأهل الكتاب « مَا نَسْبُدُّهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » .

(إليه مرجعكم جميعا) أى إلى ربكم وحده دون غيره من معبوداتكم وشفعائكم وأوليائكم ترجعون جميعا بعد الموت وفناء هذا العالم الذى أنتم فيه لا يتخلّف منكم أحد .  
(وعد الله حقا) أى وعد الله ذلك وعدا حقا لاخلف فيه .

(لأنه يبدأ الخلق ثم يعيده) أى إن شأنه تعالى أن يبدأ الخلق وينشئه حين التكوين ، ثم يعيده فى نشأة أخرى بعد انحلاله وفنائه .

وقد اتفق العلماء جميعا ما دَّيَّهم وروحهم على أن الأرض وجميع الأجرام السماوية قد وجدت بعد أن لم تكن وإن كانوا لا يزالون يبحثون عن كيفية تلك المنشأة والقوة المتصرفة في أصل مادتها .

وهم جميعا متفقون على توقع خراب هذه الأرض والكواكب المرتبطة بها في هذا النظام الشمسي الجامع لها بأن تصيب الأرض قارعة من الأجرام السماوية تَبْسُها بآفتكون هباء منبها .

وهامو ذا قد حصل البدء بالفصل والإعادة أهون من البدء ، فمن قدر على البدء يكون أقدر على الإعادة كما قال في سورة الروم : « وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ » .

وما يقرب ذلك أن علماء الطبيعة أثبتوا أن هذه الأجساد الحية في التحلل وتجدد دائمين فانيحل منها ويبخر في الهواء أو يموت في داخل الجسم ثم يخرج منه تحمل محله مواد حية جديدة حتى يبقى جسد كل حيوان في سنين قليلة ويتجدد غيره .

(ليجزى الذين آمنوا وعمالوا الصالحات بالقسط ) أى إنه تعالى يسيدهم لأجل جزائهم بالعدل ، فيعطى كل عامل حقه من الثواب الذى جعله لعمله ، وهذا المعنى قد جاء في آيات كثيرة كقوله : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا » وقوله : « وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ » .

والعدل في الأمور كلها مما يتطلبه الإيمان كما قال : « لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » وقال : « قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ » .

والجزاء بالعدل لا يمنع أن يزيدهم ربهم شيئا من فضله ويضاعف لهم كما وعد على ذلك في آيات أخرى ، منها قوله : « لِيُؤْتِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ » وقوله : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ » .

(والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون ) أى إن

الكافرين لهم من الجزاء شرابٌ من حميم يُقَطِّعُ أمعاءهم وعذاب شديد الألم بسبب ما كانوا يعملون من أعمال الكفر المستمرة إلى الموت كدعاء غير الله من الأوثان والأصنام ، وسائر المعاصي التي يزينها لهم الشيطان ويصدم بها عن الإيمان .

وتعليل الرجوع إليه تعالى بأنه الجزاء للؤمنين الصالحين ، بيان منه بأنه المقصود بالذات ، إذ هو الذى يكون به منتهى كمال الارتقاء البشرى للذين زكَّوا أنفسهم وطهروا قلوبهم وأخبتوا إلى ربهم فيلقى من عمل الصالحات من النعيم المادى ما هو خال من الشوائب التى تخالطه فى نعيم الدنيا ، ومن النعيم الروحى ( وهو رضوان الله الأكبر ) مما لا يعلم كنهه فى هذه الحياة أحدٌ كما قال « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَعْيُنٌ » وجاء فى الحديث القدسى « أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر » رواه البخارى .

وأما جزاء الكافرين الظالمين لأنفسهم وللناس على تدسيثهم لأنفسهم بالكفر والخطايا ، فليس من اللقاصد التى اقتضتها الحكمة الإلهية فى خلق الإنسان ، ولكنها مقتضى العدل ومقتضى مشيئته تعالى فى ارتباط الأسباب بالمسببات والعلل بالمعلولات .

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ، مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ، يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٥) إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَقُونَ (٦) .

### تفسير المفردات

الضوء والنور : بمعنى واحد لمة ، والضوء أقوى من النور استعمالاً بدليل هذه الآية ، وقيل الضوء لما كان من ذاته كالشمس والنار ، والنور لما كان مكتسباً من

غيره ، ويدل على ذلك قوله : « وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا »  
والسراج : نوره من ذاته ، والضياء والضوء ما أضاء لك ، وشاع الشمس مركب من  
ألوان النور السبعة التي ترى في قوس السحاب فهو سبعة أضواء ، وقد كشف ترقى العلوم  
الفلكية عن ذلك ، وكان الناس يجهلون عصر التنزيل ، والتقدير : جعل الشيء  
أو الأشياء على مقادير مخصوصة في الذات أو الصفات أو الزمان أو المكان كما قال :  
« وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ قَدْرَهُ تَقْدِيرًا » وقال : « وَالْقَمَرَ قَدْرَ نَاقَةٍ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ  
كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ » والمنازل : واحدها منزل ، وهو مكان النزول ، وهي ثمانية  
وعشرون منزلا معروفة لدى العرب بأسمائها .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه الآيات الدالة على وجوده ، وهو خلق السموات والأرض  
على ذلك النظام المحكم - ذكر هنا أنواعا من آياته الكونية الدالة على ذلك وعلى أنه  
خلقها على غاية من الإحكام والإتقان ، وهو تفصيل لما تقدم وبيان له على وجه بديع  
وأسلوب عجيب .

### الايضاح

( هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا ) أى إن ربكم الذى خلق السموات  
والأرض - هو الذى جعل الشمس مضئة نهارا والقمر منيرا ليلا ، ودبر أمور معاشكم  
هذا التدبير البديع ، فأجدر به وأولى أن يدبر أمور معادكم بإرسال الرسل  
وإنزال الكتب .

( وقدره منازل ) أى وقدر سير القمر في فلكه منازل ينزل كل ليلة في واحد منها  
لا يجاوزها ولا يقصر دونها وهي ثمانية وعشرون يرى القمر فيها بالأبصار ، وليلة أوليلتان  
يحتجب فيها فلا يرى .

( لتعلموا عدد السنين والحساب ) أى لتعلموا عما ذكر من صفة التبرين وتقدير

المنازل حساب الأوقات من الأشهر والأيام لضبط عبادتكم ومعاملاتكم المالية والمدنية ، ولولا هذا النظام المشاهد لتمذر العلم بذلك على الأميين من أهل البدو والحضر ؛ إذ حساب السنين والشهور الشمسية لا يلم إلا بالدراسة ، ومن ثم جعل الشارع الحكيم الصوم والحج وعدة الطلاق بالحساب القمري الذى يعرفه كل أحد بالمشاهدة ، ولعبادته الصيام والحج حكمة أخرى وهى دورانها فى جميع فصول السنة ، فيعبد المسلمون ربهم فى جميع الأوقات من حارة وباردة ومعتدلة .

وقد حث الشارع على الانتفاع بالحساب الشمسى بنحو قوله : « الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ » وقوله : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابَ » .

( ما خلق الله ذلك إلا بالحق ) أى ما خلق الله الشمس ذات ضياء تفيض أشعتها على كواكبها التابعة لها فتنبت الحرارة فى جميع الأحياء ، وبها يبصر الناس جميع المبصرات ويقومون بأمر ما يشهم وسائر شئونهم ، وما خلق القمر ذا نور مستمد من الشمس تنتفع به السيارة فى سيرهم ، وقدره منازل يعرف بها الناس السنين والشهور ، ما خلق ذلك إلا مقترنا بالحق الذى تقتضيه الحكمة والمنفعة لحياة الخلق ونظام ما يشهم فلا عبث فيه ولا خلل ، فكيف يعقل بعد هذا أن يخلق هذا الإنسان ويعلمه البيان ويعطيه من كمال الاستعداد ما لم يعط غيره ، ثم يتركه بعد ذلك سدى يموت ويفنى ولا يعود ويبعث ، لتجزى كل نفس بما كسبت فيجزى المتقون بصالح أعمالهم ، والمشركون والظالمون الجرمون بكفرهم وجرائمهم كما قال تعالى : « أَفَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ . مَالَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ؟ » .

( يفصل الآيات لقوم يعلمون ) أى يبين الدلائل من حكم الخلق على رسوله مفصلة منوعة من كونية وعقلية لقوم يعلمون دلالة الأدلة ويميزون بين الحق والباطل باستعمال عقولهم فى فهم هذه الآيات فيجزمون بأن من خلق النيرين على هذا النظام البديع لا يمكن أن يخلق الإنسان سدى .



(إن في اختلاف الليل والنهار) أى في حدوثهما وتتابعهما بمجرى كل منهما خِلْفَةٌ لِلاَخَرِ وفى طولها وقصرها بحسب اختلاف مواقع الأرض من الشمس ، ومالمها من نظام دقيق بحسب حركة الشمس اليومية والسنوية ، وفى طبيعة كل منهما وما يصلح فيه من نوم وسكون وعمل ذنوبى ودينى

(وما خلق الله فى السموات والأرض) من أحوال الجماد والنبات والحيوان ، ويدخل فى ذلك أحوال الرعود والبرق والسحاب والأمطار ، وأحوال البحار من مدّ وجزر ، وأحوال المعادن العجيبة فى تركيبها وأوضاعها المختلفة إلى نحو ذلك مما ذكر فى علم المواليد الثلاثة .

(آيات لقوم يتقون) أى لدلائل عظيمة على وجود الصانع ووحدانيته وحكمته فى الإبداع والإتيان وفى تشريع العقائد والأحكام - لقوم يتقون مخالفة سننه تعالى فى التكوير وسننه فى التشريع ، فله سنن فى حفظ الصحة من خالفها مريض ، وله سنن فى تركية الأنفس من خالفها وأفسدها بارتكاب الفواحش ما ظهر منها وما بطن جُوزِيَّ على ذلك فى الآخرة أشد الجزاء .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ (٧) أُولَئِكَ مَا وَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٨)  
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ ، تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٩) دَعَوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ، وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٠) .

### تفسير المفردات

قال فى المصباح : رجوته : أمثله أو أردته قال تعالى « لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا » أى لا يريدونه ، ويستعمل بمعنى الخوف لأن الراعى يخاف ألا يدرك ما يرجوه ، وقيل

الرجاء مجرد التوقع الذى يشمل مايسرّ ومايسوء ، والققاء : الاستقبال والمواجهة ، والاطمئنان : سكون النفس إلى الشيء وارتياحها به ، وللاوى : الملجأ الذى يأوى إليه المتعب أو الخائف أو المحتاج من مكان آمن أو إنسان نافع ، وقد أطلق على الجنة فى ثلاث آيات ، وعلى النار فى بضع عشرة آية ، والدعوى : الدعاء ، وهو للناس النداء والطلب المتعاد بينهم فى دائرة الأسباب المسخرة لهم ، والله هو دعاؤه ومؤالاه والريضة فيما عنده مع الشعور بالحاجة إليه والضراعة له فيما لايقدر عليه أحد من خلقه من دفع ضرر أو جلب نفع ، سبحانه : أى تنزيها لك وتقديسا ، والتحية : التكرمة بقولهم : حيّاك الله ، أى أطال عمرك والسلام : السلامة من كل مكروه .

### المعنى الجملى

بمدأن ذكر الأدلة على وجوده تعالى من خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار ، وأثبت بذلك البعث والجزاء على الأعمال يوم العرض والحساب - ففى على هذا بذكر حال من كفر به وأعرض عن البينات الدالة عليه ، وحال المؤمنين الذين عملوا الصالحات موقنين بقاء ربهم - ثم ذكر جزاء كل من الفريقين .

### الايضاح

( إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها ) أى إن الذين لا يتوقعون لقاءنا فى الآخرة للحساب والجزاء على الأعمال لإنكارهم للبعث ، ورضوا بالحياة الدنيا بدلا من الآخرة فقصروا كل همهم من الحياة على الحصول على أغراضهم منها ، وسكنت نفوسهم إلى شهواتها ولذاتها .

( والذين هم عن آياتنا غافلون ) فلا يتدبرون منها ما نزل على رسولنا وما حوته من عبر ومواعظ ومعاد وحكم ، ولا يتفكرون فى مصائف الكون وما فيها من حكمته وسننه فى الخلق ، وبهذا شاركوا الفريق الأول فى الشغل بالدنيا عن الآخرة ، ومن ثم لم يستعدوا لحسابنا وما يعقبه من نعيم مقيم ، وعذاب أليم .

( أولئك ماؤام النار بما كانوا يكسبون ) أى أولئك الذين سلف ذكرهم ماؤام  
 فى الآخرة النار جزاء ما اجترحوا من السيئات طوال حياتهم ، فهم قد دنسوا أنفسهم  
 بشرور الوثنية وظلمات الشهوات الحيوانية فلم يعد لنور الحق والخير مكان فيها ،  
 ومن ثم لا يجدون ملجأ بعد هول الحساب إلا جهنم دار العذاب .  
 وبعد أن أبان جزاء الفريق الأول كان من الواضح أن تستشرف نفس القارىء  
 والسامع إلى جزاء الفريق الثانى فقال :

( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم ) أى إن الذين آمنوا  
 بما يجب الإيمان به ولم يفتلوا عن الآيات التى غفل عنها العاقلون ورجوا لقاء ربهم  
 وخافوا حسابا وعقابا ، يهديهم ربهم بسبب إيمانهم صراطه للستقيم فى كل ما يعملون  
 وينتهى ذلك بهم إلى دخول الجنة التى أوعدها لمعبديه المحبين .

وفى هذا إيماء إلى أن الإيمان والعمل الصالح هما سبب الهداية والفوز برفع  
 الدرجات والوصول إلى أقصى الغايات .

( تجرى من تحتهم الأنهار فى جنات النعيم ) أى تجرى من تحت غرفهم فى الجنات  
 ومن تحت الأشجار .

( دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب  
 العالمين ) أى إنهم يبدعون كل دعاء وثناء عليه تعالى يناجونه به بهذه الكلمة  
 ( سبحانك اللهم ) أى تنزيها وتقديسا لك يا الله ، وأن تحيتهم فيها كلمة ( سلام ) الدالة  
 على السلامة من كل مكروه ، وهى تحية المؤمنين فى الدنيا .

وهذه التحية تكون منه عز وجل حين لقائه كما قال فى سورة الأحزاب : « تَحِيَّاتُهُمْ  
 يَوْمَ يَمْشُونَ فِي سَلَامٍ » ومن الملائكة لهم عند دخول الجنة كما قال : « وَقَالَ لَهُمْ  
 خَيْرَتُهُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ » وتكون منهم بعضهم لبعض كما قال :  
 « لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا » .

وإن آخر كل حال من أحوالهم من دعاء ينجون به ربهم ، ومطلب يطلبونه من إحسانه وكرمه ( الحمد لله رب العالمين ) كما أنه أول ثناء عليه حين دخولها كما قال « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْزَنَا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ » كما أنه آخر كلام الملائكة كما قال : « وَرِىَ لِلْمَلَائِكَةِ حَافِئِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُفِيَٰ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ ، وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

فعلى كل مؤمن أن يستمد لها بتركية نفسه وترقية روحه ، ويعلم أنه لن يكون أهلاً لها إلا بالعمل ومجاهدة النفس والهوى ، لا بالتوسلات للأولياء والتمنى لشفاعتهم كما قال تعالى : « لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا » .

وروى عن أبى بن كعب مرفوعاً إلى النبى صلى الله عليه وسلم « إن أهل الجنة إذا قالوا - سبحانك اللهم ، أتاهم ما يشتهون » وكذلك روى مثله عن بعض التابعين - فالكلمة إذا علامة بين أهل الجنة وخدمتهم على إحضار الطعام وغيره فإذا أكلوا حمدوا الله تعالى .

وَلَوْ يَسْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١١) وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُبْنٌ لِّلْمُتَرَفِّعِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢)

## تفسير المفردات

تمجيل الشيء . تقديمه على أوانه المقدر له أو الموعود به ، والاستعجال به : طلب التمجيل له ، والمجلة من غرائز الإنسان كما قال تعالى « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ » فاستعجاله بالخير لشدة حرصه على منافسه وقلة صبره عنها ، واستعجاله بالشر لا يكون من دأبه بل بسبب عارض كالغضب والجمل والناد والاستمراء والتمجيز ، أو للنجاة مما هو شر منه ، وقضاء الأجل : انتهاءه ، ونذر : ترك ، والطغيان : مجاوزة الحد في الشر من كفر وظلم وعدوان ، والعمّة : التردد والتعير في الأمر أو في الشر ، ومرّ : أى مضى في طريقته التي كان عليها من الكفر بربه .

## المعنى الجملى

بعد أن ذكر تعجب القوم من تخصيص محمد بالنبوة ، وأزال هذا التعجب بقوله « أَكَاَنَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ » ثم ذكر دلائل التوحيد والبعث والجزاء - ذكر هنا جوابا عن شبهة كانوا يقولونها أبدا وهى : اللهم إن كان مايقول محمد حقاً في ادعاء الرسالة فأمطر علينا حجارة من السماء .  
وخلاصة الجواب أنه لا مصلحة لهم في إيصال الشر إليهم إذ لو أوصله إليهم لما تواروا وهلكوا ، ولا صلاح في إيمانهم ، فربما آمنوا بعد ذلك أو خرج من صلبهم من يكون مؤمنا .

## الايضاح

(ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم) أى ولو يعجل الله للناس إجابة دعائهم في الشر وفيما عليهم فيه مضرّة في نفس أو مال كاستعجال مشركي مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمذاب الذي أنذرهم نزوله بهم كما حكي الله عنهم من نحو قوله « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ

لِثَلَاثٍ» وقوله «وَيَسْتَجِیْلُونَكَ بِالْعَذَابِ ، وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّجَاءِهِمُ الْعَذَابُ وَلَئِذَا تَبَيَّنَتْهُمْ بَفْتَةً» وقوله «وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأُمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِمَذَآبٍ أَلِيمٍ» .

كاستجبالهم بالخير الذى يطلبونه بدعاء الله أو بسلاج الأسباب التى يظنون أنها قد تأتى به قبل أوانه ، لقضى أجلهم قبل وقته الطبيعى كما هلك الذين كذبوا الرسل واستعملوا بالعذاب من قبلهم .

ولكن الله أرحم بهم من أنفسهم ، وقد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالهداية الداعية ، وقضى بأن يؤمن به قومه العرب ويحملوا دينهم إلى المعجم ، وأنه يعاقب الماندين من قومه فى الدنيا بما فيه تأديب لهم كما بين ذلك بقوله «فَاتْلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ» ويؤخر عذاب سائر الكافرين إلى يوم القيامة ، ولم يقض بإهلاكهم واستئصالهم ، بل يذرم إلى نهايه آجالهم كما قال :

(فنذر الذين لا يرجون لقاءنا فى طغيانهم يعمهون) أى فترك الذين لا يرجون لقاءنا ممن تقدم ذكرهم فيما هم فيه من طغيان فى الكفر والتكذيب ، يترددون فيه متحيرين لا يهتدون سبيلا للخروج منه ، ولا نسجل لهم المذاب فى الدنيا بالاستئصال حتى يأتى أمر الله فى جماعتهم بنصر رسوله صلى الله عليه وسلم عليهم ، وفى أفرادهم بقتل بعضهم وموت بعض ، ومأوام النار وبئس القرار ، لإلزام تاب وآمن منهم . وقد يكون المراد : ولو يسجل الله للناس الشر الذى يستعملونه بما يقترفونه من ظلم وفساد فى الأرض لأهلكهم كما جاء فى قوله «وَلَوْ يَوْأَخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ» ومن هذا دعاؤهم على أنفسهم حين اليأس ، ودعاء بعضهم على بعض حين النضب كما قال «وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» أى ومادعاء الكافرين بربهم أو بنسبه فيما يخالف شرعه وسنته فى خلقه إلا فى ضياع لاستجبيه الله لهم لحله عليهم ورحته بهم .

( وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً ) أى إن الإنسان إذا أصابه من الضر ما يشعر فيه بشدة ألم أو خطر على نفسه كغرق ومسغبة وداء عضال دعانا مُلِحاً فى كشفه عند اضطراره لجنبه أو قعوده فى كسريته أو قيامه على قدميه حائراً فى أمره ، ولا ينسى حاجته إلى رحمة ربه مادام يشعر بمسّ الضر ويعلم من نفسه المعجز عن النجاة منه ، وقدم من هذه الحالات الثلاث ما يكون الإنسان أشدّ عجزاً وشعوره بالحاجة إلى ربه أقوى ثم التى تليها ثم التى تليها .

( فلما كشفنا عنه ضره مرّ كأن لم يدعنا إلى ضرّه ) أى فلما كشفنا عنه ضره الذى دعانا إليه حال شعوره بمعجزه عن كشفه بنفسه أو بغيره من الأسباب - مرّ ومضى فى طريقه التى كان عليها من النفقة عن ربه والكفر به كأن الحال لم تتغير ولم يدعنا إلى شيء ولم تكشف عنه ضرا .

( كذلك زين للسافرين ما كانوا يعملون ) أى مثل هذا الطريق من معرفة الله والإخلاص فى دعائه وحده فى الشدة ، ونسيانه والكفر به بعد كشفها ، زين للمشركين من طغاة مكة وغيرهم ما كانوا يعملون من أعمال الشرك ، حتى بلغ من عنادهم للرسول صلى الله عليه وسلم واستهزائهم بما أنذرهم من عذاب أن استعجلوه به فقالوا اللهم ربنا أمطر علينا حجارة من السماء .

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا، وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ  
بِالْبَيِّنَاتِ، وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (١٣) ثُمَّ  
جَعَلْنَا كُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (١٤) .

### تفسير المفردات

القرن : الأتم ، واحداً قرن ، وهم القوم المقترنون فى زمن واحد ، وجاء فى الحديث الشريف « خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم » والخلائف : واحداً خليفة ، وهو من يخلف غيره فى شيء ، ونظّر : نشاهد ونرى .

## المعنى الجلى

بعد أن أبان سبحانه فى الآيات السالفة أنهم كانوا يتعجلون العذاب ، وذكر أنه لاصلاح لهم فى إجابة دعائهم ، ثم ذكر أنهم كاذبون فى هذا الطلب إذ لو نزل بهم الضر جأروا وتضرعوا إلى الله فى كشفه وإزالته .  
بين هنا مايمجرى مجرى التهديد ، وهو أنه تعالى قد يُنزل بهم عذاب الاستئصال كما حدث للأمم قبلهم حتى يكون ذلك رادعا لهم وزاجرا عن هذا الطلب .

## الإيضاح

(ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا) الخطاب إلى قوم النبي صلى الله عليه وسلم وأهل وطنه مكة ، أى ولقد أهلكنا كثيرا من الأمم قبلكم بسبب ظلمهم .  
والآية بمعنى قوله « وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَلِكِهِمْ مَّوْعِدًا » وهلاك الله للأمم بالظلم ضربان :

(١) ضرب بعذاب الاستئصال للأقوام الذين بعث الله تعالى فيهم رسلا لمداينهم بالإيمان والعمل الصالح كقوم نوح وعاد وثمود ، فاندوا الرسل فأنزروهم عاقبة الجحود والمعاد بعد مجيئهم بالآيات الدالة على صدقهم .

(٢) ضرب بمذاب هو مقتضى سفته تعالى فى نظم الاجتماع البشرى ، فالظلم مثلا سبب لفساد العمران وضمف الأمم ، ولاستيلاء القوية على الضعيفة كما قال « وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَدَلَهَا قَوْمًا آخَرِينَ » - وهو إما ظلم الأفراد لأنفسهم بالسوق والإسراف فى الشهوات للضعفة للأبدان المفسدة للأخلاق ، وإما ظلم الحكام الذى يفسد بأس الأمة ويهين من قوتها .

(وجاءتهم رسلهم بالبينات) أى أهلكناهم لما ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسلهم بالبينات الدالة على صدقهم .



(وما كانوا ليؤمنوا) أى وما كان من شأنهم ولا من مقتضى استعدادهم أن يؤمنوا لأنهم قد مروا على الكفر وصار دينهم حب الشهوات والاذات من الجاه والرياسة والظلم والفسق والفجور .

(كذلك نجزي القوم الجرمين) أى ومثل هذا العذاب الشديد وهو الاستئصال نجزيه لكل قوم مجرمين .

وفى هذا وعيد شديد لأهل مكة على تكذيبهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه .  
(ثم جعلناكم خلافت فى الأرض من بعدهم) أى ثم جعلناكم خلافت فى الأرض من بعد أولئك الأقوام بما آتيناكم فى هذا الدين من أسباب الملك والحكم ، إذ فى شريعتكم مابه سعادة الأمة فى دينها ودنياها .

وفى الآية بشارة لهذه الأمة بأنها ستخلفهم فى الأرض إذا آمنت به واتبعت النور الذى أنزل معه كما قال «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» ولقد صدق الله وعده فلكم ملك الأكاسرة والقيصرة والفراعنة وكثير من الأمم غيرها .

(لننظر كيف تعملون) أى انرى ماذا تعملون فى خلافتكم فنجازيكم به بمقتضى سنتنا فيمن قبلكم ، كما قال «لَيَبْلُوَنَّكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا» وجاء فى الأثر «إن الدنيا خضيرة حلوة ، وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون» وقال قتادة : صدق الله ربنا ، ما جعلنا خلفاء إلا لينظر إلى أعمالنا ، فأروا الله من أعمالكم خيرا بالليل أو النهار .

وفى ذلك إيماء إلى أن هذه الخلافة منوطة بالأعمال حتى لا يفتروا بما سينالونه ويظنوا أنه باق لهم وأنهم يفتلون من سنته تعالى فى الظالمين .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا انْتَبِهْ بِقَرِّهِ إِنَّ غَيْرَ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ ، قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ

أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٥)  
 قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ  
 مُخْرَجًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٦) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
 أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُخْرِمُونَ (١٧) .

### المعنى الجملى

بعد أن بدأ سبحانه السورة بذكر الكتاب الحكيم وإنكار المشركين الوحي على رجل منهم ، ثم أقام الحجة على الوحي والتوحيد والبحث بخلق العالم علويّه وسفليّه ، وبطبيعة الإنسان وتاريخه وغرائزه - أعاد هنا الكلام في شأن الكتاب نفسه ، وتفنيد ما افترحه المشركون على الرسول صلى الله عليه وسلم بشأنه ، وحجته البالغة عليهم في كونه وحياً من عند الله تعالى .

### الإيضاح

( وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا أو بدله ) أى وإذا تتلى على هؤلاء المشركين آيات الكتاب الذى أنزل إليك حال كونها بارزات في أعلى أسلوب من البيان ، دالات على الحق ، ساطعات الحجة والبرهان قالوا لمن يتلوها عليهم ، وهو الرسول صلى الله عليه وسلم : ائت بقرآن غير هذا أو بدله ، أى ائت بكتاب آخر قروؤه ليس فيه ما لا تؤمن به من البعث والجزاء على الأعمال ، ولا ما نكرهه من ذم أهلكتنا والوعيد على عبادتها ، أو بدله بأن نجعل بدل الآية المشتملة على الوعيد آية أخرى ، ولم يكن مقصدهم من هذا إلا أن يحتجوا بحاله بمطالبته بالإتيان بقرآن غيره في جملة ما يلفهم من سوره في أسلوبها ونظمها ، أو بالتصرف فيه بالتغيير والتبديل لما بكرهوه منه من تحقير آلهتهم وتكفير آبائهم حتى إذا

فل هذا أو ذاك كانت دعواه أنه كلام الله أوحاه إليه دعوى لا يعول عليها ، وكان قصارى أمره أنه امتاز عنهم بنوع من البيان خفيت عليهم أسباب معرفته ، ولم يكن يوحى من الله كما يزعمه .

( قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى ) أى قل لهم أيها الرسول إنه ليس من شأنى ولا مما تجيزه لى رسالتى أن أبدله من تلقاء نفسى ومحض رأى وخالص اجتهدى .

ثم أكد ما قبله فقال :

( إن أتبع إلا ما يوحى إلى ) أى ما أتبع فيه الإلتيليج ما يوحى إلى والاهتداء بهديه ، فإن بدل الله منه شيئاً بنسخه بلفت عنه ما أراد ، وما على إلا البلاغ .

ثم علل ما سبق بقوله :

( إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ) أى إني أخاف إن فعلت أى عصيان ، عذاب يوم عظيم الشأن ، ألا وهو يوم القيامة ، فكيف بى إذا عصيته بتبديل كلامه اتباعاً لأهوائكم .

ثم لقنه الله الجواب عن الشق الأول وهو التنوير لأهميته بقوله :

( قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراك به ) يقال دريته ودريت به ، أى علمته ، أى قل لهم لو شاء الله ألا أتلو عليكم هذا القرآن ما تلوته عليكم ، فإنما أتلوه بأمره وتنفيذ مشيئته ولو شاء الله ألا يُتلى عليكم به بإرسالى إليكم لما أرسلنى ولما أدراك به ، ولكنه شاء أن يمن عليكم بهذا العلم النافع لتهتدوا به وتكونوا بجهادته خلافاً فى الأرض ، وهذا لن يكون بكتاب آخر كما قال « وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » فهو قد أنزله علماً بأن فيه كل ما يحتاج إليه البشر من الهداية وأسباب السعادة .

( فقد لبثت فيكم عمراً من قبله ) أى قد مكثت بين ظهراتكم عمراً طويلاً من قبله وهو أربعمائة سنة لم أتل عليكم سورة من مثله ولا آية تشبه آياته ، لا فى العلم والهداية ، ولا فى البيان والبراعة .

(أفلا تعقلون) أى أفلا تعلمون أن من عاش أربعين سنة لم يقرأ كتابا ولم يلحق من أحد علما ولم يتفقه ديننا ولم يمارس أساليب البيان وأفانين الكلام من شعر ونثر وخطابة وفخر وعلم وحكمة - لا يمكنه أن يأتي بمثل هذا القرآن للمعجز لكم ولجميع الدارسين لكتب الأديان ، فكيف تقترحون على أن آتى بقرآن غيره .

وقد كان أكثر أنبياء بنى إسرائيل قبل نبوتهم على شيء من العلم كما قال تعالى فى موسى «وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا» وقال فى يحيى «وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا» .

(فن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) أى إن شر أنواع الظلم والإجرام فى البشر شيان :

(١) افتراء الكذب على الله ، وذلك بما اقترحموه على الإتيان بقرآن غيره .

(٢) التكذيب بآيات الله بما اجترحموه من السيئات .

وقد نيت عليكم الثانى منها ، فكيف أرضى لنفسى الأول وهو شر منه ، وإن أم أغراض رسالتى الإصلاح ، ولأجله أحتمل للشاق ، وأقبل فى سبيله كل إرهاق ، فلا فائدة لى فى هذا الإجرام .

(إنه لا يفلح المجرمون) أى إنه لا يفوز الذين اجتمروا الكفر فى الدنيا إذا القوا ربهم ولا ينالون الفلاح .

وَيَسْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَالًا يَصْرِفُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٨) .

## المعنى الجملى

بعد أن بين في الآيات السالفة أنهم طلبوا منه أحد أمرين : إما الإتيان بقرآن غير هذا أو تبديله ؛ لأن فيه نبذا لأهلهم وطعنا فيها وتسفيها لأرائهم في عبادتها - نعى عليهم هنا عبادة الأصنام وبين لهم حقارة شأنها إذ لا تستطيع نفعا ولا ضرا ، فكيف يليق بالمائل أن يعبدوها من دون الله ، ويجعل لها الشفاعة عنده وليس لديهم برهان على ما يدعون ، سبحانه وتعالى عما يشركون .

## الايضاح

( ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ) أى ويعبدون مالا يملك لهم ضرا ولا نفعا من الأصنام وغيرها حال كونهم متجاوزين ما يجب من عبادته تعالى وحده فهم يعبدونه ويعبدون معه غيره كما قال تعالى « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » .

وفي الآية إيماء إلى أن سبب عبادتها وضلالهم فيما يدعون هو اعتقادهم فيها القدرة على الضر والنفع ، فرد عليهم خطأهم بأنه وحده هو القادر على نفع من يعبدونه وضر من يشرك بعبادته غيره في الدنيا والآخرة .

وقد دل تاريخ البشر في كل طور من أطواره على أن كل ما عبده من دون الله من صنم أو وثن فإنما عبده لاعتقاده فيه القدرة على النفع والضر بسلطان له فوق الأسباب المعروفة لعبادته للأوثان المتخذة من الحجارة أو الخشب والأصنام المصنوعة من المادن والحجارة أو غير المصنوعة كاللآلئ ، وهي صخرة كانت بالطائف يلت عليها السويق عظمته حتى عُبِدَتْ ، أو الأشجار كالعرزى معبودة قريش .

( ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ) أى ويقولون في سبب عبادتهم لهم مع اعتقادهم أنهم لا يملكون الضر والنفع بأنفسهم إيمانهم بأن الرب الخالق هو الله تعالى ، وهؤلاء شفعاؤه عنده ونحن إنما نمسحهم ونعظمهم هياكلهم ونطبخها بالطر وتقدم لهم النذور

وَسُئِلَ لَهُمْ عِنْدَ ذِي الْقُرْبَيْنِ بِذِكْرِ آسَمَائِهِمْ وَبِدَعَائِهِمْ وَالْإِسْتِفَاتَةِ بِهِمْ ، لَأَنَّهُمْ يَشْفَعُونَ  
لَنَا عِنْدَ اللَّهِ وَيَقْرِبُونَنَا إِلَيْهِ زَلْفَى وَيَدْفَعُونَ بِجَاهِهِمْ عَنَّا الْبَلَاءَ وَيَسْطَوْنَنَا مَا نَطْلُبُ  
مِنَ النَّعَاءِ .

وَقَدْ رَوَى عِكْرَمَةُ أَنَّ النَّضْرَيْنِ الْحَارِثَ قَالَ : إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفَعْتُ لِي اللَّاتِ  
وَالْعَزَى .

فَأَسَاسُ عَقِيدَةِ الشَّرْكِ أَنَّ جَمِيعَ مَا يُطْلَبُ مِنَ اللَّهِ لَا يَدُ أَنْ يَكُونَ بَوْسَاطَةَ الْمُقَرَّبِينَ  
عِنْدَهُ ، إِذْ هُمْ لَا يَمْكِنُهُمُ التَّقَرُّبُ مِنَ اللَّهِ وَالْحِفْظُ عِنْدَهُ بِأَنْفُسِهِمْ لِأَنَّهُا مَدْنَسَةٌ بِالْمَعَاصِي -  
أَمَّا الْمُوَحِّدُونَ فَيَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْعَاصِي أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ تَائِبًا إِلَيْهِ طَالِبًا  
مَغْفِرَتِهِ وَرَحْمَتِهِ .

( قُلْ أَنْتَبِئْتُمْ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ) أَيْ قُلْ لَهُمْ أَيُّهَا الرَّسُولُ  
مِثْنًا لَهُمْ كَذِبُهُمْ وَمَكْرَاهُ عَلَيْهِمْ افْتِرَآءُهُمْ عَلَى رَبِّهِمْ : أَنْخَبِرُونَ اللَّهَ بِشَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ مِنْ أَمْرِ  
هَؤُلَاءِ الشُّفَعَاءِ فِي السَّمَوَاتِ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَفِي الْأَرْضِ مِنْ خَوَاصِّ خَلْقِهِ ، وَلَوْ كَانَ لَهُ  
شُفَعَاءُ يَشْفَعُونَ لَكُمْ عِنْدَهُ لَكَانَ أَعْلَمُ بِهِمْ مِنْكُمْ ، إِذْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ  
وَلَا فِي السَّمَاءِ ، فَإِذَا هَؤُلَاءِ لَا وُجُودَ لَهُمْ عِنْدَهُ ، وَأَنْكُمْ قَدْ اتَّخَذْتُمْ ذَلِكَ قِيَاسًا عَلَى مَا رَوْنَهُ  
مِنَ الْوَسَاطَةِ عِنْدَ الْمُلُوكِ الْجَاهِلِينَ بِأُمُورِ رَعِيَّتِهِمْ وَالْعَاجِزِينَ عَنِ تَنْفِيزِ مَشِئَتِهِمْ فِيهِمْ ،  
بِدُونِ وَسَاطَةِ الْوُزَرَاءِ وَذَوِي الْمَسْكَنَةِ فِيهِمْ .

وَبِهَذَا ثَبَتَ بَطْلَانُ الشَّرْكِ فِي الْأَلُوْهِيةِ وَهُوَ عِبَادَةُ غَيْرِ اللَّهِ مِمَّا يَكُنُ الْمَعْبُودُ ،  
وَبَطْلَانُ الشَّرْكِ فِي الرِّبَوِيَّةِ بِادْعَاءِ وَسَاطَةِ الْمَعْبُودِ فِي الْخَلْقِ وَالتَّدْيِيرِ ، أَوِ الشُّفَاعَةِ عِنْدَ اللَّهِ  
إِذْ لَيْسَ لِلْمَعْبُودِ بَذَاتِهِ وَلَا بِتَأْثِيرِ خَاصِّ لَهُ عِنْدَ خَالِقِهِ يَجْعَلُهُ عَلَى نَفْعٍ مِنْ شَاءَ وَلَا ضَرٍّ  
مِنْ شَاءَ أَوْ كَشَفَ ضَرَّعَهُ كَمَا يَعْتَقِدُهُ عِبَادُ الْأَوْلِيَاءِ مِنَ الْبَشَرِ إِلَى الْيَوْمِ ، فَكُلُّ ذَلِكَ  
لِلرَّبِّ وَحْدَهُ وَلَا يَلِمْ إِلَّا بِوَحْيِهِ ، فَادْعَاءُ ذَلِكَ لغيرِهِ كَذِبٌ لَا مَسْتَدَلَّ لَهُ .

وَفِي هَذَا حُجَّةٌ أُيِّمًا حُجَّةٌ عَلَى زُورِ الْأَضْرَحَةِ وَالْقُبُورِ الَّذِينَ يَقُولُونَ : إِنَّ هَؤُلَاءِ

الأولياء أحياء عند ربهم كالشهداء ، فهم يضرون وينفعون لا كأصنام ، وقد جهلوا أن الله يقول للنصارى إن المسيح لا يملك لهم ضرا ولا نفعاً بعبادتهم له مع ما آتاه من المعجزات ، وأظن أن الأمر لا يبلغ بهم أن يحملوا السيد البدوي وسيدنا الحسين والسيدة زينب أفضل عند الله ولا أقرب منه .

وقد أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس بأنه لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعاً « قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » .

( سبحانه وتعالى عما يشركون ) أى تنزه ربنا وعلا علوا كبيرا عما يشركون به من الشفاعة والوسطاء وما يفترونه عليه من أن لأحد من خلقه وساطة عنده وشفاعة لديه تقرب إليه زلفى ، ففى هذا تحقير لمقام الربوبية والألوهية وتشبيه الرب بسبيده من الملوك الجاهلين .

وفى هذا إيماء إلى أن شئون الرب وسائر مافى عالم الغيب لا يعلم إلا بخبر الوحي ومن ذلك اتخاذ الشفعاء والوسطاء عنده ، فيكون كفرا صراحا .

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١٩) .

### المعنى الجملى

بعد أن أقام الأدلة على فساد عبادة الأصنام ، وبين سبب هذه العبادة ... ذكرها بيان ما كان عليه الناس من الوحدة فى الدين وما صاروا إليه من الاختلاف والفرقة فيه .

### الايضاح

( وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلَفوا ) أى إن الناس جميعا كانوا أمة واحدة على فطرة الإسلام والتوحيد ثم اختلفوا فى الأديان ، وإلى ذلك الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » .

فبعث الله فيهم النبيين والمرسلين لهدايتهم وإزالة الاختلاف بكتاب الله ووحيه ،  
ثم اختلفوا فى الكتاب أيضا بنيا بينهم واتباعا لأهوائهم .

( ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون ) أى ولولا كلمة حق  
سبقت من ربك فى جمل الجزاء العام فى الآخرة لمجّله لهم فى الدنيا بإهلاك  
المبطلين للمتدين .

وفى الآية وعيد شديد على اختلاف الناس المؤدى إلى العدوان والشقاق ، ولا سيما  
الاختلاف فى الكتاب الذى أنزل لإزالة الشقاق .

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ  
فَأَنْتَظِرُوا إِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (٢٠) .

### المعنى الجملى

بعد أن حكى سبحانه عن المشركين إنكارهم للوحى إلى بشر مثلهم ورد عليهم  
مقاتلتهم بالحجج التى تثبت بطلان شركهم وإنكارهم للبعث ، ثم حكى عنهم مطالبة  
الرسول صلى الله عليه وسلم بالإتيان بقرآن غير هذا الذى يدل فى نظم وأسلوبه وعلومه  
وهدايته على أنه وحى من كلام الله — حكى عنهم فى هذه الآية الاحتجاج على إنكار  
نبوته بعدم إنزال آية كونية غير القرآن مع ما فيه من الآيات العلمية والعقلية الدالة على  
النبوة والرسالة ثم رد على ذلك .

### الإيضاح

( ويقولون لولا أنزل عليه آية من ربه ) أى قالوا مرارا وتكرارا ولا يزالون  
يقولون : هلا أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم آية كونية كآيات الأنبياء الذين يمدحنا  
عنهم كنوح وشعيب وهود ، وقد جاء هذا الاقتراح هنا مجملا وأجاب عنه جوابا مجملا



لأن كلا منهما سبق مفصلاً في سور أخرى كقوله في سورة الفرقان : « وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَا كُلُّ الطَّغَامِ وَيَمْنَى فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا . أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » وحكى عنهم أنهم طالبوه بواحدة من بضع آيات وعلقوا إيمانهم على إجابة مطلبهم فقال : « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا . أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا . أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَازَئِمَةٍ عَلَيْنَا كَيْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا . أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرَفِيقِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه » .

فلقنه الله الرد عليهم بقوله : « وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ » أى وما صرفنا عن إرسال الآيات التى اقترحوها إلا تكذيب الأولين كعاد وعود بها ، وأنها لو أرسلت لكذبوا بها تكذيب أولئك واستوجبوا عذاب الاستئصال كما مضت بذلك سننا ، وقد قضينا ألا نستأصلهم لأنهم أمة خاتم النبيين الباقية وأنه هو رحمة العامة الشاملة ، وفيهم من يؤمن أو يولد له من يؤمن ، وقد آتى الله رسوله صلى الله عليه وسلم آيات علمية وكونية ولكنه لم يجعلها حجة على رسالته ولا أمره بالتحدى بها ، بل كانت لضرورات استدعتها كاستجابة بعض أدعيته صلى الله عليه وسلم كشفاء المرضى وإشباع المدد الكثير من الطعام القليل فى غزوة بدر وغزوة تبوك ، وتسخير الله السحاب لإسقاء المسلمين ، وتثبيت أقدامهم التى كانت تسيخ فى الرمل بيدرس .

وعلى الجلة خجة النبي صلى الله عليه وسلم على نبوته هى كتابه المعجز بهدايته وعلومه روى الشيخان والترمذى عن أبى هريرة مرفوعا « مامن نبى إلا وقد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة » .

(قل إنما النيب لله) أى إن ما اقترحتموه وزعمتم أنه من لوازم النبوة وعَلَقْتُمْ إيمانكم بنزوله من النيب الذى لا يعلمه إلا الله ولا علم لى به ، فإن كان قد رُزِلَ آية على فهو يعلم وقتها وينزلها فيه ، ولا أعلم إلا ما أوحاه إلى .

(فانتظروا إلى معكم من المنتظرين) لما يفعله الله بى وبكم ، فقد اجترأتم على جحود الآيات واقتراح غيرها ، والآية بمعنى قوله : « قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنْ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفَعَّلُ بى وَلَا يَكُمُ إِنَّ أُنْشِئُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَى وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ » وقد جاء تفسير ما ينتظروه وينتظرونه منه فى قوله فى آخر هذه السورة « فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ، قُلْ فَانْتَظِرُوا إِلَىَّ مِنْ مَعَكُمْ مِنَ الْمُفْتَقِرِينَ » .

وفى الآية إنذار بما سيحل بهم من العذاب بخذلانهم ونصر الرسل عليهم فى الدنيا وما وراءها من عذاب الآخرة .

وَلَمَّا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ، إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا نَعْمَكُرُونَ (٢١) هُوَ الَّذِى يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٢٢) فَلَمَّا أَتَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا بَقِيَّتِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٢٣) .

## تفسير المفردات

أصل الذوق : إدراك الطعم بالقم ، ويستعمل في إدراك الأشياء المعنوية كالرحمة والنعمة والعذاب والنقمة ، والمكر : التدبير الخفي الذي يُقضى بالمكور به إلى ما لا يتوقعه ومكره تعالى تدبيره الذي يخفى على الناس بإقامة سننه وإتمام حكمه في نظام العالم ، وكله عدل وحق ، فإن ساء الناس سمّوه شرا ، وإن كان جزاء عدلا ، والرسل هنا : الكرام الكاتبون من الملائكة ، والتيسير : جعل الشيء أو الشخص يسير بتيسيره تعالى أو إعطائه ما يسير عليه من دابة أو سفينة ، والفلك : السفينة أو السفن واحد وجمع ، والطيب : من كل شيء ما يوافق الغرض والمنفعة ، يقال رزق طيب ونفس طيبة وشجرة طيبة ، والمعاصف : الذي يصف الأشياء ويكسرهما ، يقال ريح عاصف وعاصفة ، وأحيط به هلك كما يحيط العدو بعدوه فيسُدُّ عليه سبل النجاة ، والبنى : مازاد على القصد والاعتدال ، من بقى الجرح إذا زاد حتى ترمى إلى الفساد .

## المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه أن القوم طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم آية أخرى سوى القرآن ، وذكر جوابا عن هذا بأنه مما لا يملك ذلك لأن هذا من الغيب الذي استأثر بعلمه ، فقف على ذلك بجواب آخر ، وهو أن أولئك للمشركين لا يقنعون بالآيات إذا رأوها بأعينهم ، بل يكابرون حسهم ولا يؤمنون ، إذ من عادتهم اللجاج والعناد فكثيرا ما جاءتهم الآيات الكونية الدالة على وحدانية الله في أنفاله ، ثم هم يمكرون فيها ولا يزيدون إلا ضلالا .

## الإيضاح

(وإذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم إذا لهم مكر في آياتنا) أى وإذا رزقنا للمشركين بالله فرجا بعد كرب ورخاء بعد شدة أصابتهم ، بادروا إلى المكر وأسرعوا بالمفاجأة به فى مقام الشكر ، فإذا كانت الرحمة مطرا أحيا الأرض وأنبت ازرع ودرت به اللبن بعد جذب وقحط أهلك الحرث والنسل ، نسبوا ذلك إلى الكواكب أو الأصنام ، وإذا كانت نجاة من هلكة وأعوزهم معرفة عللها وأسبابها عللوها بالمصادفات ، وإذا كان سببها دعاء نبي أنكروا إكرام الله له ، وتأيدوه بها كما فعل فرعون وقومه عقب آيات موسى ، وكما فعل مشركو مكة إثر القحط الذى أصابهم بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رُفِعَ عنهم بدعائه عليه الصلاة والسلام فمازادهم ذلك إلا كفرا وجحودا . روى البخارى ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه « أن قريشا لما استعصوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسنى سيدنا يوسف فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام والميتة من الجهد وحتى جعل أحدهم يرى ما بينه وبين السماء كهيمة الدخان من الجوع ، فأنزل الله تعالى « فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » فجاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد إنك جئت تأمرنا بصلة الرحم ، وإن قومك قد هلكوا فادع الله لهم ، فدعا لهم فكشف الله عنهم العذاب ومطروا فعادوا إلى حالهم ومكرهم الأول يطمنون فى آيات الله ويعادون رسوله صلى الله عليه وسلم ويكذبونه . »

(قل الله أسرع مكرآ) أى قل لهم : إن الله أسرع منكم مكرآ ، فهو قد دبر عقابكم وهو موقعه بكم قبل أن تدبروا كيف تعملون فى إطفاء نور الإسلام ، وقد سبق فى تديره لأمر العالم وتقديره للجزاء على الأعمال قبل وقوعها أن يعاقبكم على مكركم فى الدنيا قبل الآخرة ، وهو علم بما تفعلون لانتفى عليه خافية .

( إن رسلنا يكتبون ماتمكرون ) أى إن الحفظة من الملائكة الذين وكلهم الله بإحصاء أعمال الناس وكتبها للحساب عليها فى الآخرة يكتبون ماتمكرون به .  
وفى ذلك تنبيه إلى أن مادبروا ليس بخافٍ عليه تعالى ، وإلى أن انتقامه واقع بهم لاعمالة .

وعلىنا أن نعتقد بأن الملائكة تكتب الأعمال كتابة غيبية لم يكلفنا الله تعالى بمعرفة صفتها ، وإنما كلفنا أن نؤمن بأن له نظاما حكيمًا فى إحصاء أعمالنا لأجل أن نراقبه فيها فنلزم الحق والعدل والخير ونجتنب أضدادها .

ثم ضرب مثلا من أبلغ أمثال القرآن ليظهر لهم ويتضح به مام عليه فقال :

( هو الذى يسيركم فى البر والبحر ) أى أنه تعالى هو الذى وهبكم القدرة على السير فى البر وسخر لكم الإبل والدواب ، وفى البحر بما سخر لكم من السفن التى تجرى فى البحر والقطر التجارية والسيارات ، وفى الهواء بالطائرات التى تسير فى الجو .

( حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين ) أى حتى إذا كنتم فى الفلك التى سخرناها لكم وجرت بمن فيها بسبب ريح مواتية لهم فى جهة سيرهم ، وفرحوا بما هم فيه من راحة وانتعاش وتمتع بمنظره الجميل وهوائه العليل - جاءت ريح شديدة قوية فاضطرب البحر وتموج سطحه كله ففلقاهم من جميع الجوانب والنواحي بتأثير الريح ، واعتقدوا أنهم هالكون لامحالة بإحاطة الموج بهم ، فبينما يهبط الريح العاصف بهم فى لجج البحر حتى كأنهم سقطوا فى هاوية إذا به يثب بهم إلى أعلى كأنهم فى قبة الجبل الشاهق - فإذا ما نزلت بهم نذر العذاب ، وتقطعت بهم الأسباب ، دعوا الله مخلصين له الدين . ليكشف عنهم ما حل بهم ولا يتوجهون معه إلى ولئ ولا شفيع ممن كانوا يتوسلون بهم إليه حال الرخاء . وقد صمموا العزيمة على طاعته وقالوا ربنا لئن أنجيتنا من هذه الهلكة

لنكون من جماعة الشاكرين ، ولا تتوجه فى تفريج كربنا وقضاء حاجتنا إلى وثن ولا صم ، ولا إلى وثى ولا نهى .

وفى الآية إيماء إلى أن الناس جُبلوا على الرجوع إلى الله حين الشدائد ، ولكن من لا يحصى عددهم من المسلمين فى هذا العصر لا يدعون حين أشد الأوقات حرجا إلا الميتين من الأولياء والصالحين ، كالسيد البدوى والرفاعى والدسوقى والمتبولى وأبى سريع وغيرهم ويتأول ذلك لهم بعض العلماء ويسمونه توسلا أو نحو ذلك .

قال السيد حسن صديق الهندى فى تفسيره [فتح الرحمن] : فيا عجب لما حدث فى الإسلام من طوائف يستقنون فى الأموات ، فإذا عرضت لهم فى البحر مثل هذه الحالة دعوا الأموات ولم يُخلصوا الله كما فعله المشركون كما تواتر ذلك إلينا تواترا يحصل به القطع . فانظر هداك الله ما فعلت هذه الاعتقادات الشيطانية ، وأين وصل بها أهلها ، وإلى أين رعى بهم الشيطان ؟ وكيف اقتادهم وتسلط عليهم حتى اقتادوا له اقتيادا ما كان يطمع فى مثله ولا فى بعضه من عباد الأصنام « إِنَّا لَهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » اهـ . وقال الألويسى فى تفسيره : وأنت خير بأن الناس اليوم إذا اعترهم أمر خطير وخطب جسيم فى بر أو بحر دعوا من لا يضر ولا ينفع ، ولا يرى ولا يسمع ، فمنهم من يستغيث بأحد الأئمة . ومنهم من يضرع إلى شيخ من مشايخ الأئمة ، ولا ترى فيهم أحدا يخص مولاه بتضرعه ودعاه ، ولا يكاد يمرّ له ببال أنه لو دعا الله تعالى وحده ينجو من هاتيك الأحوال ، فبالله تعالى عليك قل لى : أى الفريقين أهدى سبيلا ، وأى الداعين أقوم قيلا ، وإلى الله المشتكى من زمان عصفت فيه ريح الجهالة ، وتلاطمت أمواج الضلالة ، واتخذت الاستمانة بغير الله للنجاة ذريعة ، وخرقت سفينة الشريعة اهـ .

(قلنا أنجاهم إذا هم ينفون فى الأرض بغير الحق) أى فلما نجاهم مما نزل بهم من الشدة والسكرانة فاجثوا الناس فى الأرض التى يعيشون فيها بالبنى عليهم والظلم لهم مع الإيمان فى ذلك والإمرار عليه .

وفي قوله : بغير الحق - تأكيد للواقع وتذكير بقيقه وسوء حال أهله ، وأولبيان أنه بغير حق عندهم أيضا بأن يكون ظاهرا لا يخفى على أحد قبحه كما جاء في قوله : « وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » .

وبعد أن حكى المثل خاطب البقاة في أى مكان كانوا وفي أى زمان وجِدُوا مِنْهَا واعظا فقال :

( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) أى يأيتها العاقلون عن أنفسكم ، أما كفاكم بغيّا على المستضعفين منكم اغترارا بقوتكم وكبريائكم ، إنما بغيكم في الحقيقة على أنفسكم ، لأن عاقبة وباله عائدة إليكم ، وإنما تتمتعون ببغيكم متاع الحياة الدنيا الزائلة وهى تنقضى سريعا ، والعقاب باق ، وأقله توبيخ الضمير والوجدان .

( ثُمَّ الْيَنَّا مَرْجِعَكُمْ فَفَنبُشِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) أى ثم إنكم ترجعون إلينا بعد هذا التمتع القليل فننبشكم بما كنتم تعملون من البنى والظلم والتمتع بالباطل ونجازيكم به . وفي الآية إيماء إلى أن البنى مجزى عليه في الدنيا والآخرة ، أماني الدنيا فلقوله :

إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ، ولما جاء في الحديث الذى رواه الإمام أحمد والبخارى « مامن ذنب أجدر أن يعجل الله لصاحبه العقوبة في الدنيا مع ما يدخر له في الآخرة من البنى وقطيعة الرحم » ، والذى رواه أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث من راجع على أهلها : المسكر والنكث والبنى ، ثم تلا : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ) - ( وَلَا يَحِيقُ الْمَسْكِرُ الْبَنَى إِلَّا بِأَهْلِهِ ) - ( وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثْ عَلَى نَفْسِهِ ) .

وأما في الآخرة فكفى دلالة على ذلك ما أفادته الآية من التهديد والوعيد .  
والخلاصة - إن البنى وهو أشنع أنواع الظلم يرجع على صاحبه - لما يؤلف من العداوة والبغضاء بين الأفراد ولما يؤقد من نيران الفتن والثورات في الشعوب ، انظر إلى من يبغى على مثله تجده قد خلق له عدوا أو أعداء ممن يبغى عليهم .

ولا شك أن وجود الأعداء ضرب من العقوبة ، فهم يقتصون لأنفسهم منه بكل

الوسائل التى يقدرّون عليها - وإن هم لم يفعلوا ذلك فإنه يرى فى أعينهم من أنواع الحق والغضب ما لا يخفى عليه فيتأجج قلبه حسرة وندامة على ما فعل ، ويود أن لو لم يكن قد خلق لنفسه هذه الحزازات والضغائن للتغليلة فى النفوس .

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَهَّتْ وَطَنَّتْ أَهْلَهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَكُنْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢٤) .

### المعنى الجملى

لما كان سبب بنى الناس فى هذه الدنيا هو إفراطهم فى حبها والتمتع بزيبتها - ضرب بذلك مثلا يصفى العاقل عن الغرور بها ، ويرشده إلى الاعتدال فى طلبها والكف عن التوسل فى الحصول على لذاتها بالبغي والظلم والفساد فى الأرض - فشبّه حال الدنيا وقد أقبلت بنعيمها وزينتها واقتن الناس بها بعد أن تمسكوا من الاستمتاع بها ، ثم أسرع ذلك النعيم فى التفضى وانصرم غيب إقباله واغترار الناس به ، بحال ما على الأرض من أنواع النبات يسوق الله إليها اللط ، فيلتف بنفسها على بعض وتصبح بهجة للناظرين ، ثم لاتبث أن نزل بها غثة جائحة تستأصلها وتجعلها حطاما كأن لم تكن بالأمس .

### الإيضاح

إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام أى إنما صفة الحياة فى صورتها ومآلها كصفة ماء نزل من السماء



فأنبتت به الأرض أزواجا شتى من النبات تشابكت واختلط بعضها على كثرتها واختلاف ألوانها وأنواعها من أصناف شتى تكنى الناس في أقواتهم ومراعى أنعامهم .

(حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها) أى حتى إذا كانت الأرض بها فى خضرتها السندسية وألوان أزهارها المختلفة ( كمروس حُلَّتْ بالذهب والجواهر والحلل المختلفة الألوان ذات البهاء والبهجة ، وازينت بها فى ليلة زفافها ) وظن أهلها أنهم قادرون على التمتع بثمراتها متمكنون من ادِّخار غلاتها .

(أنهاراً أمرنا ليلاً وأنهاراً لخلطناها حصيذا كأن لم تكن بالأمس ) أى نزل بها فى تلك الحال أمرنا للقدرة لملأها فجاءتها جائعة وضرب زرعها بعاصف كبراد أو صقيع شديد أو ريح سموم ليلاوم نائمون ، وأنهاراً وهم غافلون لخلطناها كالأرض المحصودة التى قُطِعَتْ واستؤصل زرعها ولم يبق منه شئ ، أو كأنها لم تُذْبِتْ ولم تكن زروعها نضرة بالأمس .

وجاء هذا المعنى فى قوله : « أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ . أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضَعْفَى وَهُمْ يَلْعَبُونَ » .

( كذلك فصل الآيات قوم يتفكرون ) أى كهذا للثلل الواضح الذى يمثل حال الدنيا وغرور الناس مع سرعة زوالها وتعلق الآمال بها - فصل الآيات الدالة على حقيقة التوحيد وأصول التشريع والآداب واللواظ وتهديب الأخلاق . وكل ما فيه صلاح للناس فى معاشهم ومعادهم لمن يستعمل عقله ويزن أعماله بموازين الحكمة .

وقد غفلَ الناس عن الهداية بهذه الآيات وأمثالها . واهتدى بها الشعب العربى فخرج من خرافة شركه إلى نور التوحيد والعلم والحضارة . ثم اهتدى بدعوته اللادين من الشعوب الأخرى فشاركوه فى السعادة والنعيم ، ولم يكن للسلمين الآن حظ منها إلا التمتع بحسن ترتيبها فى بعض المواسم والآتم ولم يخطر لهم ببال أن يتدبروا معانيها وأن يهتدوا بهديها - وهم لو فعلوا ذلك لطمروا أن كل ما يشكوه منه الناس من العداوات

القومية والحروب البولية والردائل النفسية . والشقاء الذى عمت جرثومته البشر ،  
إنما سببه التنافس فى متاع هذه الحياة ، ولو التزموا التقصد والاعتدال فى مطالبهم منها  
وصرفوا همهم فى قوة الدولة وإعلاء كلمة الله والاستعداد للأخرة لسطدوا فى الدارين  
ونالوا رضاء الله فى الحالتين .

وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٥)  
لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْفَى وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَئِكَ  
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٦) وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ  
سَيِّئَةٍ يَنْظُرُونَ فِيهَا مَا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ  
وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ (٢٧) .

### تفسير المفردات

دار السلام: هى الجنة، والسلام: السلامة من جميع الشوائب والنقائص والأكدار،  
ورقهه: غشيه وغلب عليه حتى غطاه وحجبه، وقوله: « وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِى  
عُسْرًا » أى لا تكلفنى ما يشق علىّ ويسر، والقتر: الدخان الساطع من الشواء  
والحطب، وكذا كل غبرة فيها سواد، والعاصم: اللانح .

### المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه غرور للشركين الجاهلين بمتاع الدنيا وضرب لهم الأمثال على  
ذلك - فنى على هذا بالترغيب فى الآخرة ووصف حال المحسنين وللمسيئين فيها فقال :

## الايضاح

( والله يدعو إلى دار السلام ) أى ذلك الإيثار لمتاع الدنيا والفرور بها هو ما يدعو إليه الشيطان ، فيوقع متبعيه في جهنم دار النكال والوبال والله يدعو عباده إلى دار السلام ، إذ يأمرهم بما يوصل إليها .

( ويهتدى من يشاء إلى صراط مستقيم ) أى ويهتدى من يشاء إلى الطريق الموصل إليها بلا تعويق ، لأنه طريق مستقيم لا عوج فيه وهو الإسلام : عقائده وفضائله وأحكامه .

وأصل الهداية الدلالة بلطف ، وهى إما بالتشريع ببيانه وتفصيله للناس عامة ، وإما بالتوفيق للسير على سنن الدين والاستقامة عليه ، وهى خاصة بالمستعدين للعمل به ، ومن ثم قيدها بالمشيئة .

( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) أى للذين أحسنوا أعمالهم فى الدنيا للثبوت الحسنى أى التى تزيد فى الحسن على إحسانهم وهى مضاعفتها بشرة أمثالها أو أكثر ، وجاء هذا المعنى فى قوله : « لَيَجْزِيَنَّ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَّ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى » أى ولهم زيادة على هذه الحسنى فوق ما يستحقون على أعمالهم بعد مضاعفتها . وقد ورد من طرق عدة أن هذه الزيادة هى النظر إلى وجه الله الكريم وذلك هو أعلى مراتب السكال الروحى الذى لا يصل إليه إلا المحسنون المارقون فى الآخرة . ( ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ) أى ولا يفتش وجوههم شئ مما يفتش الكفرة من التبعة التى فيها سواد ، ولا أثر هوان ولا كسوف بال .

( أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ) أى أولئك الذين هذه صفتهم هم أصحاب الجنة وسكانها وهم ساكنون فيها أبدا ، فعلى لا تنبذ فيخافوا زوال نعيمهم ، ولا هم مخرجين منها ، فتتقص عليهم لذاتهم .

( والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها ) أى والذين عملوا السيئات فى الدنيا

فَصَبَرُوا اللَّهَ فِيهَا وَكَفَرُوا بِهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، جزاء سيئة من عملهم السيء الذى عملوه فى الدنيا بمثلها من عقاب الله فى الآخرة جزاء وفاقا ، ولا يزدادون على ما يستحقونه من المذاب شيئا .

(وترهقهم ذلة) أى وتشام ذلة الفضيحة وكسوف الخزى بما يظهره حسابهم من شرك وظلم وزور وفجور .

(ما لهم من الله من عاصم) أى ما لهم من الله من مانع يمنه إذا هو عاقبهم أو يحول بينه وبينهم ، كالذين اتخذوا فى الدنيا شركاء وزعموا شفعا ، فذلك هو اليوم الذى تقطع فيه الأسباب التى كانت تفيد فى الدنيا « يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » .

(كأنما أغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلا) أى كأنما ألبست وجوههم قطعا من أديم الليل حال كونه حالكا مظلا لا يبيص فيه من نور القمر الطالع ولا النجم الثاقب ، فنشبت قطعة بعد قطعة فصارت ظلمات متراكمة بعضها فوق بعض .

(أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) أى أولئك الذين لهم تلك الصفات هم أصحاب النار هم فيها خالدون لا يرحلون لأنها ليس لهم مأوى سواها .

وقد جاء فى معنى هذه الآيات فى وصف الفريقين قوله : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ خَاشِعَةٌ مِّسْبِشَةٌ ، وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ، أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْعَجَرَةُ » وقوله : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ، وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِأَمْرٍ تَنظُرُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَاتِرَةٌ » .

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ قَوْلُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا مَسْكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائِكُمْ ، فَزَيْلَنَا يَنْتَهُم وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ (٢٨)

فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا يَبَيِّنَا وَيُنْكَرُكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ (٢٩)

هَٰؤُلَاءِ تَبْلُو كُلِّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ  
وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٣٠)

### تفسير المفردات

الحشر: الجمع من كل جانب إلى موقف واحد ، ومكانكم : كلمة يراد بها التهديد  
والوعيد ، أى الزموا مكانكم ، وزيلنا : فرقنا وميزنا ، وتبلو : تختبر ، وأسلفت : قدّمت  
وصل : ضاع وذهب .

### المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه وتعالى جزاء الذين كسبوا السيئات وما يكون لهم من النلة  
والمعان - فقف على ذلك بذكر اليوم الذى يحصل فيه هذا الجزاء .

### الايضاح

(ويوم نحشرهم جميعا) أى واذكر أيها الرسول الكريم لكلا الفريقين  
الذين أحسنوا الحسنى ، والذين كسبوا السيئات - يوم نحشرهم جميعا بلا تخلف أحد  
فى موقف الحساب .

(ثم قول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم) أى ثم قول لمن أشرك منهم  
بعد طول مكث لا يكلمون بشئ - الزموا مكانكم أنتم وشركاؤكم لا تبرحوه حتى  
تنظروا ما يفعل بكم ويفصل بينكم فيما كان من سبب عبادتكم إياهم والحجة التى يدلى  
بها كل فريق منكم .

وفى هذا وعيد شديد ، وتوبيخ لهم على ردّوس الأَشهاد ، وتقريع بكون هذا  
معظم سيئاتهم .

(فزيلنا بينهم) أى فرقنا بين الشركاء ومن أشركوهم مع الله سبحانه وتعالى ،

وميزنا بعضهم من بعض ، كما يميز بين الخصوص عند الحساب ، ويراد بهذا التفريق تقطيع ما كان بينهم فى الدنيا من صلات وروابط و بيان خيبة ما كان للشركيين فى الشركاء من آمال .

( وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون ) أى وقال شركاؤهم : ما كنتم نخشوننا بالعبادة ، وإنما كنتم تعبدون أهواءكم وشياطينكم التى كانت تقويكم ، وتتخذون تماثيلنا هياكل لمنافعكم وأغراضكم ، وللعبود الحق هو الذى يُعبد ، لأنه صاحب السلطان الأعلى على الخلق ويده النفع والضرر .

( فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ) أى فكفى الله شهيدا وحكما بيننا وبينكم ، فهو العليم بحالنا وحالكم .

( إن كنا من عبادتكم لنافلين ) أى إننا كنا فى غفلة عن عبادتكم لانتظر إليها ولا نفكر فيها .

( هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت ) أى فى موقف الحساب تُختبر كل نفس من عابدة ومعبودة ، ومؤمنة وجاحدة ، ما قدمت فى حياتها الدنيا من عمل ، وما كان لكسبها فى صفاتها من أثر ، خير أو شر ، بما ترى من الجزاء عليه ، فهو ثمرة طبيعية له ، لا شأن فيه لولى ولا شفيع ، ولا معبود ولا شريك .

( وردوا إلى الله مولاهم الحق ) أى وأرجعوا إلى الله الذى هو مولاهم الحق ، دون ما اتخذوا من دونه بالباطل من الأولياء والشفعاء ، والأنداد والشركاء .

وقد جاء هذا المعنى فى آيات كثيرة كقوله : « إِيَّاكَ رَبِّ حَسْبُكُمْ » وقوله : « إِيَّاكَ رَبِّ حَسْبُكُمْ » وقوله : « وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ » .

( وذل عنهم ما كانوا يفترون ) أى وضاع عنهم ما كانوا يفترون عليه من الشفعاء والأولياء ، فلم يجدوا أحدا ينصرهم ولا ينقذهم من هول ذلك الموقف كما قال : « يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » وقد تكرر هذا المعنى فى آيات

كثيرة ، منها ماجاء مجلا ، ومنها ماجاء مفصلا ، فنها مايسأل الله فيه الماعدين ، ومنها مايسأل فيه المعبودين ، ومنها ماعين فيه اسم اللانكة والجن والشياطين .

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ  
وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ  
يُدِيرُ الْأُمُورَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٣١) فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ  
الْحَقُّ ، فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ، فَأَنْتُمْ تُعْرِفُونَ (٣٢) كَذَلِكَ حَقَّتْ  
كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٣) .

### المعنى الجملى

بعد أن بين جنابات الشركين على أنفسهم ، وبين فساد معتقداتهم وماسيلقوتهم  
من الجزاء على ما فعلوا - ففى على ذلك بإقامة الحجج على الشركين فى إثبات التوحيد  
والبعث ، ثم أردفه بإثبات النبوة والرسالة والقرآن :

### الايضاح

( قل من يرزقكم من السماء والأرض ؟ ) أى قل أبها الرسول لهؤلاء الماعدين  
من أهل مكة : من يرزقكم من السماء بما يُنْزِلُهُ عليكم من الأمطار ، ومن الأرض  
بما ينبت من شتى النباتات من نيم وشجر تأكلون منه وتأكل أنعامكم ؟  
( أم من يملك السمع والأبصار ) أى وقل لهم من يملك ما تستمعون به من حاسى  
السمع والبصر ؟ وأنتم بدونهما لاتدرون شيئا من أمور العالم ، وتكون الأنعام والمواهم  
بل الشجر خيرا منكم باستغنائها عن يقوم بضرورات معاشها .  
وخص هاتين الحاستين بالذكر لأن عليهما مدار الحياة الحيوانية وكال الحياة  
الإنسانية ، إذ بهما تحصيل العلوم الأولية .

وخلاصة ذلك — مَن خلق هذه الحواس ووهبها للناس وحفظها مما يعثر بها من الآفات ؟ ولا شك أن الجواب عن ذلك السؤال لاجابة فيه إلى الفكر ، فإن هم تأملوا في ذلك ازدلدوا علما وإيمانا بأنهم لا يقدر غيره على إيجادها .

(ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ) أى ومن ذا الذى بيده أمر الموت والحياة فيخرج الحى من الميت والميت من الحى فيما تعرفون من الخلوقات وما لا تعرفون ، فالله هو الذى يخرج النبات من الأرض الميتة بعد إحيائه بإياه ماء المطر النازل عليها من السماء كما قال تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَلَكَهُ يَنْبُوعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ » .

وعلمة الحياة في النبات النمو ، وفي الحيوان النمو والإحساس والحركة بالإرادة ، ولم يكونوا يصفون أصول الإحياء بالحياة كالحلب والنوى وبيض الحيوان ومثنيته ، ومن ثم مثلاً إخراج الحى من الميت والميت من الحى بمخرج النخلة من النواة والطائر من البيضة وعكسهما ، وهو تفسير صحيح عند علماء اللغة ، غير صحيح عند علماء المواليد الثلاثة ، وبه تحصل الدلالة على قدرة الله وحكمته وتدييره ورحمته لدى المخاطبين .

وإذا كان أرباب الفنون أثبتوا أن أصول النبات كالبدور والنوى والبيض ولقى حياة ، فهم يثبتون أيضاً أن أصول الأحياء فى الأرض كلها خرجت من مادة ميتة ، فقد قالوا إن الأرض كانت كتلة نارية ملتهبة انفصلت من الشمس ثم صارت ماء ، ثم نبتت اليابسة فى الماء ثم تكون من الماء النبات والحيوان فى أطوار شتى وقالوا ، أيضاً إن الغذاء من الطعام الميت الذى يُحرق بالنار ويتولد منه الدم ، ومن هذا الدم يكون البيض ولقى المشتلان على مادة الحياة ، وقالوا أيضاً : إن بعض مواد البدن الحية تموت وتخرج منه مع البخار والعرق وغيرها مما يفرزه البدن ، وتتجدد فيه مواد جديدة تحمل محل ماخرج منها وفقى .

والخلاصة — إن علماء المواليد قالوا : الحى لا يخرج إلا من حى ، ولكن الحياة الأولى هى من خلق الله الحى بذاته الحى لتبهره .



(ومن يذر الأسر) أى ومن يلى تدبير أمر الخليفة جميعا بما أودعه فى كل منها من السن وقدّره من النظام .

(فسيقولون الله) أى فسيعجبون عن هذه الأسئلة الخمسة بلا تَلَمُّم ولا تَلَكُّؤْ بأن فاعل هذا كله هو الله رب العالم كله ومليكه - إذ لا جواب غيره وهم لا يبحدون ذلك ولا ينكرونه .

(قل أفلا تتقون) أى قل لهم أيها الرسول الكريم : أفلا تتقون سخطه وعقابه لكم بشركم وعبادتكم لغيره عن لا يملك لكم ضرا ولا نفعا .

(فذلكم الله ربكم الحق) أى فذلكم للتصنيف بكل تلك الصفات السالفة هو الله الربى لكم بنعمه والدبر لأموركم ، وهو الحق الثابت بذاته الحى الحي لغيره المستحق للعبادة دون سواء .

(فاذا بد الحق إلا الضلال) أى فاذا بد الرب الحق الثابتة ربوبيته إلا الضلال أى الباطل الضائع للضمحل ، فالذى يفعل تلك الأمور هو الرب الحق ، وعبادته وحده هى الهدى ، وماسواها من عبادة الشركاء والوسطاء ضلال ، وكل من يعبد غيره معه فهو مشرك مبطل ضال .

(فأنى تصرفون ؟) أى فكيف تتحولون عن الحق إلى الباطل وعن الهدى إلى الضلال ؟ مع علمكم بما كان به الله هو الرب الحق ، فما بالكم تفرّون بتوحيد الربوبية دون توحيد الألوهية فتتخذون مع الله آلهة أخرى .

(كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا) أى مثل ذلك الذى حَقَّتْ به كلمة ربك من وحدة الربوبية والألوهية ، وكون الحق ليس بعده لمن تنكّب عنه إلا الضلال - حقت كلمة ربك : أى وعيده على الذين خرجوا من حظيرة الحق ، وهو توحيد الألوهية والربوبية وهداية الدين الحق .

(أنهم لا يؤمنون) أى هى أنهم لا يؤمنون بما يدعوم إليه رسلنا من التوحيد والمهدى مهما تكن الآية بيّنة ، والحجة ظاهرة قوية .

وليس المراد أنه يمنعهم من الإيمان بالقهر ، بل هم يتمتعون منه باختيارهم لفقدان نور البصيرة واستقلال العقل ، فلا يتوجهون إلى التمييز بين الحق والباطل ، والمهدى والضلال لرسوخهم في الكفر ، واطمئنانهم به بالتقليد كما قال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ، وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَقِّ يَرَوُا الْمَذَابَ الْأَلِيمَ » .

قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ؟ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ، فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (٣٤) قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ؟ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ ، أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٥) وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُفْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ (٣٦) .

### المعنى الجملى

هذا ضرب آخر من الحجة أقامه سبحانه دليلا على توحيده وبطلان الإشراف به جاء بطريق السؤال للتوبيخ وإلزام الخصم ، فإن الكلام إذا كان ظاهرا جليا ، ثم ذكر على سبيل الاستفهام وفوض الجواب إلى المسئول ، يكون أوقع في النفس وأبلغ في الدلالة على الغرض .

## الايضاح

( قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده ) أى قل لهم أيها الرسول : هل أحد من شركائكم الذين عبدتمهم مع الله أو من دون الله من الأصنام أو الأرواح الحائلة فيها كما تزعمون ، أو الكواكب السيارة أو غيرها من الأحياء كالملائكة والجن ، من له هذا التصرف في الكون بيده الخلق في طور ثم إعادته في طور آخر ؟ .

ولما كانوا لا يجيبون عن هذا السؤال كما أجابوا عن الأسئلة الأولى لإنكارهم للبعث والمعاد ، لقّن الله رسوله الجواب فقال :

( قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده ) إذ القادر على بدء الخلق يكون قادرا على إعادته بالأولى ، وهم ينكرون إعادة الأحياء الحيوانية دون الأحياء النباتية ، إذ هم يشاهدون بدء خلق النبات في الأرض حين ما يصيبها ماء المطر في فصل الشتاء وموته بجفافها في فصل الصيف والخريف ، ثم إعادته بمثل ما بدأ مرة بعد أخرى ، ويقولون بأن الله هو الذى يفعل البدء والإعادة ، لأنهم يشاهدون كلا منهما وهم لا يسمعون إلا بما يرون بأعينهم أو يلمسونه بأيديهم .

وقد أمر الله رسوله أن يرشدهم إلى جهلهم وينبهم للتفكير في أمرهم فقال :

( فأنى تؤفكون ) أى فكيف تصرفون من الحق الذى لا يحيد عنه ، وهو التوحيد إلى الضلال البين ، وهو الإشراك وعبادة الأصنام ، وذلك من دواعي القطرة وخاصة العقل حين تفكيره في المصير .

ثم جاء باحتجاج آخر على ما ذكره إلزاما لهم عقب الإلزام الأول ، فسألهم عن شأن من شئون الربوبية المتضمنة لاستحقاق الألوهية وتوحيد العبادة الاعتقادية والعملية فقال :

( قل هل من شركائكم من يهdy إلى الحق ) أى قل لهم أيها الرسول : هل من

أولئك الشركاء من يهدى إلى الحق بوجه من وجوه الهداية التى بها تم حكمة الخلق . كما يدل على ذلك قوله ( رَبَّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ) .  
والهداية أنواع — هداية الفريزة والقطرة التى أودعها الله فى الإنسان والحيوان ، وهداية الحواس من سمع وبصر ونحو ذلك ، وهداية التفكير والاستدلال بواسطة هذه الوسائل ، وهداية الدين ، وهو للنوع البشرى فى مجلته بمثابة العقل للأفراد ، وهداية التوفيق الموصل بالفعل إلى الغاية بتوجيه النفس إلى طلب الحق وتسهيل سبله ومنع الصوارف عنه .

ولما كانوا لا يستطيعون أن يدّعوا أن أحدا من أولئك الشركاء يهدى إلى الحق لامن ناحية الخلق ولامن ناحية التشريع ، لقن الله رسوله الجواب فقال :  
( قل الله يهدى للحق ) أى قل هو الله سبحانه الذى يهدى إلى الحق دون غيره بما نصب من الأدلة والحجج ، وأرسل من الرسل ، وأنزل من الكتب ، وهدى إلى النظر والتدبر ، وأعطى من الحواس .

( أفن يهدى إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدى إلا أن يهدى ) قرأ يعقوب وحفص يهدى بكسر الهاء ، وتشديد الدال وأصله يهتدى ، أى أفن يهدى إلى الحق وهو الله أحق أن يتبع فيما يشرعه ، أم من لا يهدى غيره ولا يهتدى بنفسه إلا أن يهديه غيره وهو الله تعالى ، إذ لا هادى غيره .

ويدخل فيمن نفى عنهم الهداية ممن اتخذوا شركاء — المسيح عيسى بن مريم وعزير والملائكة . وهؤلاء كانوا يهدون إلى الحق بهداية الله ووحيه كما قال تعالى فى سورة الأنبياء « وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا » .

( فإلى كم كيف تمكون ؟ ) أى أى شيء أصابكم وماذا حلّ بكم حتى اتخذتم هؤلاء شركاء وجعلتمهم وسطاء بينكم وبين ربكم الذى لا خالق ولا رازق ولا هادى لكم سواه ، كيف تمكون بجواز عبادتهم وشفاعتهم عنده بدون إذنه .

وفى هذا تعجب من حالهم وسوء صنيعهم وقبيح فعلهم .

و بعد أن أقام الحجج على توحيد الربوبية والألوهية ، يتن حال المشركين الاعتقادية فقال :

( وما يتبع أكثرهم إلا ظنا ) أى إن أكثرهم لا يتبعون فى شركهم وعبادتهم لغير الله ، ولا فى إنكارهم للبعث وتكذيبهم للرسول عليه الصلاة والسلام إلا ضربا من ضروب الظن قد يكون ضعيفا كأن يقيسوا غائبا على شاهد ، ومجهولا على معروف ويقلدون الآباء اعتقادا منهم أنهم لا يكونون على باطل فى اعتقادهم ، ولا ضلال فى أعالمهم وقليل منهم كان يعلم أن ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحق والهدى وأن أصنامهم وسائر معبوداتهم لا تنفع ولا تنفع ، ولسكنهم يمحذون بآيات الله ، ويكذبون رسوله صلى الله عليه وسلم عنادا واستكبارا وخوفا على زعامتهم أن تضع سدى فيصحبون تابعين بعد أن كانوا متبوعين .

ثم بين حكم الله فى الظن فقال :

( إن الظن لا يثبت من الحق شيئا ) الحق هو الثابت الذى لا ريب فى ثبوته وتحققه أى إن الشك لا يقوم مقام اليقين فى شيء ولا ينفع به حيث يحتاج إلى اليقين .  
وخلاصة ذلك — إن الظن لا يصل صاحبه غنيا بلم اليقين فيما يطلب فيه ذلك كالمقائد الدينية ، وبهذا تعلم أن إيمان القليل غير صحيح .

( إن الله علم بما يفعلون ) أى إن الله علم بما كانوا يعملون بمقتضى اعتقاداتهم الظنية والقطعية ، فهو يحاسبهم ويحازبهم على كل عمل منها ، كتكذيبهم للرسول صلى الله عليه وسلم مع قيام الأدلة القطعية على صدقه ، واتباعهم للظن كالتقليد باتباع الآباء والأجداد .

وفى الآية إيماء إلى أن أصول الإيمان تنبى على اليقين دون الظن ، فالعلم اللقيد للحق ما كان قطعا من كتاب أو سنة ، وهو الدين الذى لا يجوز للسلمين التفرق والاختلاف فيه ، وما دونه مما لا يقيد إلا للظن فلا يؤخذ به فى الاعتقاد وهو متروك

للاجتهاد فى الأعمال ، اجتهاد الأفراد فى الأعمال الشخصية ، واجتهاد أولى الأسر فى القضاء مع سلوك طريق الشورى حتى يتحقق العدل والمساواة فى المصالح العامة .

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٧) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣٨) بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٣٩) .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه الأدلة على أن القرآن من عنده ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم عاجز كثيره عن الإنيان بمثله ، ثم أتى بالحجج على بطلان شركهم واتباع أكثرهم لأدنى الظن وأضعفه فى عقائدهم - عاد إلى الكلام فى تنفيذ رأيهم فى الطعن على القرآن بمقتضى هذا الظن الضعيف لدى الأكثرين منهم ، والجحود والعناد من الأقلين كالرعاء وللمتكبرين .

### الايضاح

(وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله) أى لا يصح ولا يُقَل أن يفترىه أحد على الله من دونه وينسبه إليه ، إذ لا يقدر على ذلك غيره عز وجل ، فإن ما فيه من علوم عالية ، وحكم سامية ، وتشريع عادل ، وآداب اجتماعية ، وأنبياء بالقيوب الماضية والمستقبلية ليس فى طوق البشر ولا هو داخل تحت قدرته وفى حيز مكنئته ، ولئن سلم أن بشرا فى مكنئته ذلك فلن يكون إلا أرقى الحكماء والأنبياء والملائكة ، ومثل هذا لن يفترى على الله شيئا .

ولقد ثبت أن أشد أعداء النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو أبو جهل قال : إن محمدا لم يكذب على بشر قط ، أفيكذب على الله ؟ .

(ولكن تصديق الذى بين يديه ) أى ولكن كان تصديق الذى تقدمه من الوحي لرسول الله تعالى بالإجمال كنوح وإبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله عليهم بدعوته إلى أصول الدين الحق من الإيمان بالله واليوم الآخر وصالح الأعمال بعد أن نسي بعض هذا بقية أتباعهم وضلوا عن بعض ، ولم يكن محمد النبي الأمى يعلم شيئا من ذلك لولا الوحي عن ربه .

(وتفصيل الكتاب ) أى وتفصيل ما كُتِبَ وأثبت من الشرائع والأحكام والمبر والمواظ وشئون الاجتماع .

(لأريب فيه ) أى لا يبنى لما قل أن يرتاب فيه لوضوح برهانه ، لأنه الحق والهدى .

(من رب العالمين ) أى من وحيه لا افتراء من عند غيره ولا اختلافا كما قال : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا » .

وبعد أن أبان أنه أجل وأعظم من أن يُفترى لعجز الخلق عن الإتيان بمثله . انتقل إلى حكاية زعم هؤلاء الجاهلين والمعادين الذين قالوا : إن محمدا صلى الله عليه وسلم قد افتراه وقد مزاعهم وتعجب من حالهم وشنيع مقالهم وتعدام أن يأتوا بمثله فقال : (أم يقولون افتراه قل فأتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ) أى ما كان يبنى أن تقولوا إن محمدا صلى الله عليه وسلم افتراه من عند نفسه واختلقه ، إذ لو كان الأمر كما تقولون وأنه اختلقه وافتراه ، فأتوا بسورة مثله في نظمه وأسلوبه وعلوه مقترأة في موضوعها ، لا تلتزمون أن تكون حقا في أخبارها ، فإن لسانه لسانكم ، وكلامه كلامكم ، وأنتم أشد مرانا وتربسا لنثر والنظم منه ، واطلبوا من يمينكم على ذلك من دون الله ، ولن تستطيعوا أن تفعلوا شيئا ، فإن جميع الخلق عاجزون عن

هذا « قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا » إن كنتم صادقين فى زعمكم أنه مفتى .

وإذ قد عجزتم عن ذلك مع شدة تمرسكم ، ولم يوجد فى كلام أولئك الذين نُصِبَتْ لهم المنابر فى سوق عكاظ ، وبهم دارت رحى النظم والنثر ، وتقصت أعمارهم فى الإنشاء والإنشاد مثله - فهو ليس من كلام البشر ، بل هو من كلام خالق القوى والقدر .

ومن البين أنه ما كان لما قل مثله - صلى الله عليه وسلم أن يتحداهم هذا التحدى لو لم يكن موقناً أن الإنسان والجن لا يستطيعون أن يأتوا بمثل هذا القرآن فى جلته ولا بسورة مثله ، إذ لو كان هو الذى أنشأه وألقاه لمصلحة الناس برأيه لكان عقله وذكاؤه يمنانه من الجزم بعجز عقلاء الخلق من العوالم الظاهرة والباطنة عن الإتيان بسورة مثل ما أتى هو به .

إذ الماقل الفطن يعلم أن ما يمكنه من الأمر قد يمكن غيره ، بل ربما وجد من هو أقدر منه عليه .

والخلاصة - إن محمد صلى الله عليه وسلم كان على يقين بأنه من عنده ، وأنه صلى الله عليه وسلم كثيره لا يقدر على الإتيان بمثله .

ثم انتقل من إظهار بطلان ما قالوه فى القرآن بتحديه لهم - إلى إظهار بطلانه ببيان أن كلامهم ناشئ من عدم علمهم بحقيقة أمره واختبار حاله فقال :

( بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ) أى بل هم سارعوا إلى تكذيبه من غير أن يتدبروا ما فيه ويقفوا على ما احتوى عليه من الأدلة والبراهين الدالة على أنه كما وصف آنفاً ، ومن قبل أن يملأوا أنه ليس بما يمكن أن يؤتى بمثله .

( ولما يأتهم تأويله ) أى ولم يأتهم إلى الآن ما يشول إليه ويكون مصداقاً له بالفعل ويقع ما أخبر به من الأمور للمستقبل .



وخلاصة ذلك - أنهم على إعجاز القرآن من جهة اللفظ والمعنى والإخبار بالغيب - قد أسرعوا في تكذيبه قبل أن يتدبروا أمره أو ينتظروا وقوع ما أخبر به - وفي تكذيب الشيء قبل علمه للتوقع حصوله - شناعة وقصر نظر لا تحفى على عاقل ، وفيه دليل على أنهم مقلدون .

( كذلك كذب الذين من قبلهم ) أى مثل هذا التكذيب بلاتدبر ولا تأمل كذب الذين من قبلهم من مشركي الأمم رسلكم بما لم يحيطوا بعلمه قبل أن يأتيهم تأويله من عذاب الله الذي أوعدهم به .

( فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ) أى فانظر أيها الرسول الكريم كيف كان عاقبة الظالمين لأنفسهم بتكذيب رسلكم ، لتعلم مصير من ظلموا أنفسهم من بعدهم ، وهذه العاقبة هي التي بينها الله في قوله : « فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ » . وقد أندر الله قوم محمد صلى الله عليه وسلم بمثل ما نزل بالأمم قبلهم في الدنيا بهذه الآية وغيرها من هذه السورة ، كما أندرهم عذاب الآخرة وكذبه الماندون القلدون في كل ذلك فلما منهم أنه لا يقع .

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ، وَرَبُّكَ أَعْلَمُ  
بِالْفَاسِقِينَ (٤٠) وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ، أَلَأَنْتُمْ  
بِرَبِّتُمْ مِمَّا أَعْمَلُوا وَأَنَا بِرَبِّي مِمَّا تَعْمَلُونَ (٤١) .

### المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه في الآية السالفة أنهم كذبوا بالقرآن قبل أن يأتيهم تأويله وقبل أن يحيطوا بعلمه - فتنى على ذلك بذكر حالهم بعد أن يأتيهم التأويل للتوقع ، وبيّن أنهم حينئذ يكونون فريقين : فريق يؤمن به ، وفريق يستمر على كفره وعناده .

## الإيضاح

(ومنهم من يؤمن به) أى ومن هؤلاء الكاذبين من يؤمن به حين إتيان تأويله وظهور حقيقته بعد أن سعى في معارضته ورازوا قوام فيها فتضاءلت دونها .

(ومنهم من لا يؤمن به) أى ومنهم من يصرف على الكفر ويستمر عليه .

(وربك أعلم بالمفسدين) أى وربك أعلم بمن يفسدون فى الأرض بالشرك والظلم والبنى ، لقد هم الاستعداد للإيمان ، وهؤلاء سيمنهم فى الدنيا ويخزيهم وينصرم عليهم ، ويخزيهم فى الآخرة لقسادهم وسوء معتقداتهم .

(وإن كذبوك قل لى على ولكم عملكم) أى وإن أصروا على تكذيبك قل لى على ، وهو البلاغ اللين والإنذار والتبشير ، وما أنا بمسيطر ولا جبار ، ولكم عملكم وهو الظلم والفساد الذى يُجْزَوْنَ به يوم الحساب كما قال تعالى : « قُلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ » .

(أنتم بريئون مما تعملون) أى لا تتواخذون بعملى ولا أواخذ بعملكم ، وهذا كقوله : « قُلْ إِنْ أَقْبَرَيْتُهُ قَلْبِي إِجْرَائِي ، وَأَنَا بِرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ »

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ، أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَقَلَّبُونَ (٤٢) وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ ، أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَ (٤٣) إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٤) .

## المعنى الجلى

بعد أن أنبأ الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأن من قومه من لا يؤمن به لاحالا ولا استقبالا ، بل يصرون على التكذيب بعد ما جاءتهم البينات ، وكان ذلك من

شأنه صلى الله عليه وسلم أن يثير عجبهم ويحطه يطيل الحزن والأسف إن لم يؤمنوا بهذا الحديث - ذكر سبب هذا، وهو أنهم قوم طبع الله على قلوبهم وقعدوا الاستعداد للإيمان ، فلا وسيلة له صلى الله عليه وسلم في إصلاح حالهم ، ولا قدرة له على هدايتهم .

## الايضاح

(ومنهم من يستمعون إليك) أى ومن المكذبين ناس يُصَيِّخُونَ بأصواتهم إذا قرأت القرآن أو يبت ما فيه من أصول الشرائع والأحكام ، ولكنهم لا يسمعون إذ يستمعون ، فهم لا يتدبرون القول ولا يتفقهون ما يراد منه ، بل جلّ همهم أن يتسمعوا غرابة نظمه وجرس صوته بترتيبه ، كمن يستمع إلى الطائر يُغرّد على غصن الشجرة ليتلذذ بصوته لا ليفهم ما يغرد به ، وقد وصف الله حالهم في آى أخرى فقال : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ بُلَعُوا . لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ » وقال : « وَيَسْمَعُ مَنْ يَسْمَعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا » .

والآن نرى من المسلمين من يستمع إلى قراءة القرآن من قارئ حسن الصوت لتلذذ بترتيبه وتوقيع صوته لا ليتفهم بفظاته وعبره ، ولا يفهم عقابته وأحكامه .

(أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) أى إن السماع النافع للمستمع هو الذى يعقل به ما يسمعه ويفقهه ويعمل به ، ومن فقد هذا كان كالأصم الذى لا يسمع ، وإنك أيها الرسول الكريم لم تؤثّر القدر على إسماع الذين فقدوا حاسة السمع حقيقة فكذلك لا نستطيع أن نسمع إسماعا نافعا من فى حكمهم وهم الذين لا يعقلون ما يسمعون ولا يفقهون معناه فيبتدوا به ويتقصوا بفظاته .

(ومنهم من ينظر إليك) أى ومنهم من يتجه نظره إليك حين تقرأ القرآن ،

ولكنه لا يبصر ما آتاك الله من نور الإيمان وانطلق العظيم وأمارات الهدى والنزاهة  
الصدق .

( أفأنت تهدى العمى ولو كانوا لا يبصرون ) أى إنك أيها الرسول الكريم  
كما لا تقدر على هداية العمى بدلائل البصر الحسية ، لا تقدر على هدايتهم بالدلائل  
العقلية ، ولو كانوا فاقدين لنسمة البصيرة التى تدرکها .

وخلاصة ما تقدم — إن هداية الدين كهداية الحس لا تكون إلا بالاستعانة بهداية العقل ،  
وإن هداية العقل لا تحصل إلا بتوجيه النفس وصحة القصد ، وهؤلاء قد انصرفت  
غفوسهم عن استعمال عقولهم استعمالاً نافعاً فى الدلائل البصرية والسمعية لإدراك أى  
مطلب من المطالب الشريفة التى وراء شهواتهم وتقاليدهم .

( إن الله لا يظلم الناس شيئاً ) يراد بالظلم هنا المعنى الذى تدل عليه اللفظة وهو نقص  
ما تقتضى الخلقة الكاملة وجوده كما فى قوله : « كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ  
مِنْهُ شَيْئاً » أى إنه لم يكن من سنن الله تعالى فى خلقه أن ينقصهم شيئاً من الأسباب  
التي يهتدون باستعمالها إلى ما فيه خيرهم من إدراكات وإرشادات إلى الحق بإرسال الرسل  
وتعصب الأدلة التي توصلهم إلى سعادتهم فى الدنيا والآخرة .

( ولكن الناس أنفسهم يظلمون ) أى إنهم يظلمون أنفسهم وحدها دون غيرها ،  
لأن عقاب ظلمهم واقع عليها ، فهم يظنون عليها بكفرهم بما أنعم الله عليهم من هدايات  
الشاعر والعقل والدين بعدم استعمالها فيما خلقت لأجله من اتباع الحق فى الاعتقاد  
والهدى فى الأعمال ، وذلك هو الصراط المستقيم الموصل لسعادة الدارين .

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ  
قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ (٤٥) .

## المعنى الجملى

لما وصف الله هؤلاء المشركين بترك التدبر والإصغاء وتكذيبهم للرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن قبل أن يأتيهم تأويله - ففى على ذلك بالوعيد بما سيكون لهم من الجزاء على هذا يوم القيامة .

## الإيضاح

( ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم ) الساعة يضرب بها المثل فى القلة : أى وأنذرهم أيها الرسول يوم يحجمهم الله بالبعث بعد الموت ويسوقهم إلى مواضع الحساب والجزاء ، وكأنهم لم يلبثوا فى الدنيا إلا مدة قليلة ثم تقضت .

وخلاصة ذلك - إن هذه الدنيا التى غرهم بمناعها الحقيق الزائل قصيرة الأمد ستزول بموتهم ، وسيقدرون يوم القيامة قصرها بساعة من النهار لاتسع لأكثر من التعارف .

والآية بمعنى قوله : « كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ، لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » وقوله : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِخُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ، كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ » . وقوله : « قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ؟ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَاسْأَلِ الْعَادِثِينَ ، قَالَ إِنَّ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » .

( قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين ) أى إن هؤلاء آتروا الحياة القصيرة للنفس بالأكذار السريعة الزوال على الحياة الأبدية بما فيها من النعيم المقيم ، فلم يستعدوا لها وعلوا الأعمال الصالحة التى تركى نفوسهم وتهذب أرواحهم ، فخسروا السعادة فيها وما كانوا مهتدين فيما اختاروه لأنفسهم من إثارة الخسيس الزائل على النفس الخالده .

وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِى نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ قَالَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ  
 اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ (٤٦) وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ  
 قَضَىٰ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٤٧) وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ  
 إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٤٨) قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِىٰ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ  
 اللَّهُ، لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا  
 يَسْتَعِجِلُونَ (٤٩) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن آتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَآتًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا  
 يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ (٥٠) أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ  
 بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ (٥١) ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْغُلْغُلَةِ هَلْ  
 تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ (٥٢) وَيَسْتَبْشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ؟ قُلْ إِي  
 وَرَبِّىٰ إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٥٣) وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ  
 مَا فِى الْأَرْضِ لَأُفْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ، وَقَضَىٰ  
 بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٥٤) أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٥٥) هُوَ يُخَوِّى وَيُخَبِّئُ  
 وَلِإِنَّهُ ثَرَجُونٌ (٥٦) .

### المعنى الجملى

بعد أن أبان سبحانه وتعالى فى الآية السالفة أن هؤلاء الشركين الذين كذبوا بقاء  
 الله تعالى قد خسروا وما كانوا مهتدين ، وهذا يتضمن تهديدا ووعيدا بالعذاب  
 الذى سيلقونه فى الدنيا والآخرة - ففى على ذلك بيان أن بعض هذا العذاب سترام

أيها الرسول الكريم وتقر عينك برؤيته ، وبعض آخر سيكون لهم يوم الجزاء ، وهو عليهم بما فعلوه فيجازيهم به قدر ما يستحقون .

### الايضاح

( وإما نريك بعض الذى ندم ) أى وإن أريناك بعض ما ندمهم من العقاب فى الدنيا ، فذلك الذى يستحقونه وهم له أهل ، وقد أراه منازل بهم من القسط والجماعة بدعائه صلى الله عليه وسلم عليهم ، ونصره عليهم نصراً مؤزراً فى أول معركة هاجمه بها رؤسائهم وصناديدهم وهى غزوة بدر قتلهم وشردهم شر تقتيل وتشتريد ، وكذلك فعل بهم صلى الله عليه وسلم فى غيرها من الفزوات حتى فتح عاصمتهم أم القرى ودخل الناس فى الدين أفواجا .

( أو توفيئك فإلينا مرجعهم ) أى أو توفيئك هم قبل أن نريك ذلك فيهم فصيروهم بكل حال إلينا ، وأتخذ سيلقون من الجزاء ما يملكون به صدق وعيدنا .  
( ثم الله شهيد على ما يفعلون ) فيجزيهم به على علم وشهادة حق .

وقد جاء بمعنى الآية قوله : « فاصبر إن وعد الله حق » وقوله . « وإما نريك بعض الذى ندمهم أو نتوفيئك فإلينا عليك البلاغ وعلينا الحساب » .

( ولكل أمة رسول ) أى إنه تعالى رحمة بعباده وإزالة للحجة جعل لكل أمة من الأمم انخالية رسولا يشه فيها وقت الحاجة إليه ، ليبين لهم ما يجب عليهم من الإيمان به وباليوم الآخر وما ينصيحهم من العقاب فى ذلك اليوم وهو العمل الصالح الذى يكون سببا فى سعادتهم فى الدارين .

وفى الآية دليل على أن الله تعالى قد أرسل إلى كل جماعة من الأمم السالفة رسولا وما أهل أمة قط ، ويدل على ذلك قوله : « وإن من أمة إلا خلا فيها نذير » وقوله : « وما كنا مبدئين حتى نبعث رسولا » وقوله : « رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » .

( فإذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ) أى فإذا جاء رسولهم وبلّغهم ما يجب عليهم معرفته من أمور دينه ، لم يبق لهم حينئذ عذر فى مخالفته ، فهناك فى يوم الحساب يقضى الله تعالى بينهم بالعدل ولا يظلمون فى قضائه شيئاً مما سيحل بهم من عذاب لا يكون ظلماً لهم ، لأنه من قبل أنفسهم وهم الذين دنسوها بسوء الأعمال فاستحقوا على ذلك شديد العقاب .

( ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ) أى ويقول كفار قريش للرسول صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه من المؤمنين مكذبين له فيما أخبرهم به من نزول العذاب بالأعداء والنصرة للأولياء : متى يقع هذا الوعد الذى تعدوننا به إن كنتم صادقين فى قولكم : إن الله تعالى سينتقم لكم منا وينصركم علينا : أى فى نحو ما جاء فى قوله : **حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْجُدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا** » وقوله : **« قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظَاهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا »** .

وقد لقن الله رسوله صلى الله عليه وسلم الجواب عن هذا السؤال بقوله : **( قل لأملك لنفسى ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله )** أى قل أيها الرسول لمن يستعمل الوعيد ويقول لك متى هذا الوعد . إني بشر رسول لأملك لنفسى فضلاً عن غيرى شيئاً من التصرف فى الضرر فأدفعه عنها ، ولا شيئاً من النفع فأجلبه لها من غير طريق الأسباب التى يقدر عليها غيرى ، وليس منها إزال العذاب بالكفار المعادين ولا بذل النصر والمعونة للمؤمنين ، لكن ما شاء الله تعالى من ذلك يكون متى شاء . ولا شأن لى فيه ، لأنه خاص بمقام الربوبية دون الرسالة التى من وظيفتها التبليغ لا التكوين .

وقد جاء فى معنى الآية قوله : **« قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ، وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنْ الْخَلْقِ وَمَتَامَنَى السُّوءَ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ »** .



( لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ) أى لكل أمة من الأمم الذين أسروا على تكذيب رسولهم أجل لمذابهم يحمل بهم عند حلوله لا يعتمدون على أمة أخرى ، إذا جاء ذلك الأجل فلا يملك رسولهم من دون الله تعالى أن يقدمه ولأن يؤخره ساعة عن الزمان المقدر له وإن قلت .

قال في فتح البيان : وفي هذا أعظم وازع وأبلغ زاجر لمن صار ديدنه وهجيره للنسابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو الاستغاثة به عند نزول النوازل التي لا يقدر على دفعها إلا الله سبحانه وتعالى ؛ وكذلك من صار يطلب من الرسول صلى الله عليه وسلم ما لا يقدر على تحصيله إلا الله سبحانه وتعالى ؛ فإن هذا مقام رب العالمين الذي خلق الأنبياء والصالحين وجميع المخلوقين ، ورزقهم وأحيام فكيف يطلب من نبي من الأنبياء أو ملك من الملائكة أو صالح من الصالحين ما هو عاجز عنه غير قادر عليه ويترك الطلب من رب الأرباب القادر على كل شيء الخالق الرازق المعطي المانع .

وحسبك ما في الآية من موعظة ، فإن هذا سيد ولد آدم وخاتم الرسل يأمره الله بأنه يقول لعباده « لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا » فكيف يملكه لغيره ، وكيف يملكه غيره ممن رتبته دون رتبته ومنزلته لا تبلغ إلى منزلته ؟ .

فيا عجباً لقوم يعتقدون على قبور الأموات الذين صاروا تحت أطباق الثرى ، ويطلبون منهم من الخواص ما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل ، كيف لا يتعظون لما وقعوا فيه من الشرك ، ولا ينتبهون لما حل بهم من الخالق لمضى لإله إلا الله ، ومدلول « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » .

وأعجب من هذا إطلاع أهل العلم على ما يقع من هؤلاء ولا ينكرون عليهم ولا يحولون بينهم وبين الرجوع إلى الجاهلية الأولى ، بل إلى ما هو أشد منها ، فإن أولئك يستفرون بأن الله سبحانه وتعالى هو الخالق الرازق ، الحي المميت ، الضار النافع ، وإنما يحولون أصنامهم شفعاء لهم عند الله ومقرين لهم إليه وهؤلاء يحولون لهم قدرة على

الضر والنفع وينادونهم تارة على الاستقلال وتارة مع ذى الجلال ( وكفاك من شر سماعه ) والله ناصر دينه ومظهر شريعته من أضرار الشرك وأدناس الكفر .  
وقد توسل الشيطان أخزاه الله تعالى بهذه الدريعة إلى ما تقر به عينه ويُسَلِّج به صدره من كفر كثير من هذه الأمة المباركة « وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا » إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ٥٨ .

( قل أرايتم إن أتاكم عذابه بيانا أو نهارا ) أى قل لهم أيها الرسول : أخبروني عن حالكم وما يمكنكم أن تفعلوه إن أتاكم عذاب به الذى تستعملون به فى وقت ميتكم بالليل أو وقت اشتغالكم بلهوكم ولعبكم أو بأمور معاشكم بالنهار .

( ماذا يستعمل منه الجرمون ) أى أى نوع من المذاب يستعمل منه الجرمون الكذابون ؟ أعذاب الدنيا أم عذاب يوم القيامة ؟ وأيا ما استعملوا فهو حماقة وجهالة .  
( أتم إذا ما وقع آمنتم به ) أى أيستعمل مجرموكم بالمذاب الذين هم أحق بالخوف منه بدل الإيمان الذى يذفقه عنهم ثم إذا وقع بالقمل آمنتم به حين لا ينفع الإيمان ، إذ هو قد صار ضروريا بالمشاهدة والعيان ، لاتصديقا للرسول عليه السلام .

( الآن وقد كنتم به تستعملون ) أى وقيل لكم على سبيل التوبيخ الآن آمنتم به اضطرارا ، وقد كنتم به تستعملون تكذيبا به واستكبارا .

( ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد ) أى ثم قيل للذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالرسالة والوعد والوعيد تجرعوا عذاب الله الدائم لكم أبدا بحيث لا فناء له ولا زوال .

ثم بين أن هذا المذاب جزاء ما صنعوا فى الدنيا فقال :

( هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون ؟ ) أى لا تجزون إلا بما كنتم تكسبون باختياركم من الكفر والظلم والتسادى الأرض والعزم على الثبات عليه وعدم التحول عنه ، وليس فى هذا الجراء شىء من الظلم ، لأنه أثر لازم لما عملوا فلم يمدوا أهلا للكرامة وجوار الملوك فى جنة الخلد .

( ويستنبئونك أحق هو ؟ ) أى ويسألونك أيها الرسول أن تنيهم عن هذا العذاب الذى تمدهم به فى الدنيا والآخرة أحق إنه سيقع جزاء على ما كنا نكسبه من المعاصى فى الدنيا ، أم هو إرهاب وتخويف فحسب ؟ .

( قل إى ورى إنه لحق وما أنتم بمعجزين ) إى يكسر الهزمة وسكون الياء كلمة يحاجب بها عن كلام سبق بمعنى نعم ، وأعجزه الأمر : فاته ، أى نعم أقسم لكم برى إنه لحق واقع ماله من دافع ، وما أنتم بواجدى من يوقع العذاب بكم عاجزا عن إدراككم وإيقاعه بكم .

وخلاصة ذلك — إنه حين ينزل بكم عذابه لستم بفائتيه سبحانه بهرب أو امتناع بل أنتم فى قبضته وسلطانه ، إذا أراد فعل ذلك بكم فأتقوه فى أنفسكم أن يحل بكم غضبه .

روى أحد والشيخان عن أنس قال : « بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد إذ دخل رجل على جل فأناخه فى المسجد ثم غفله ثم قال : أيكم محمد ؟ قلنا هذا الرجل الأبيض التكىء ، فقال : أبى عبد اللطيف ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أحببتك ، فقال إني أسألك فشدد عليك فى السألة فلا تجحد على فى نفسك ، قال سل ما بدا لك ، فقال أسألك بربك ورب من قبلك : آله أرسلك إلى الناس كلهم ؟ قال : اللهم نعم ، قال : أنشدك الله : آله أمرك أن تصلى الصلوات الخمس فى اليوم واليلة ؟ قال : اللهم نعم ، قال : أنشدك الله : آله أمرك أن تصوم هذا الشهر من السنة ؟ قال : اللهم نعم قال أنشدك الله ، آله أمرك أن تأخذ هذه الصدقة من أغنيائنا فتقسمها على فقرائنا ؟ قال : اللهم نعم ، قال آمنت بما جئت به ، وأنا رسول من ورأى من قومي ، وأنا ضياع بن ثعلبة أخو بنى سعد بن بكر . »

وفى رواية أحد أنه قال أيضا : « آله أمرك أن تأمرنا أن نعبده ولا نشرك به شيئا وأن نخلع هذه الأنداد التى كان آباؤنا يعبدونها معه ؟ قال : اللهم نعم ، وأنه كان أشعر داغريتين وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن صدق ذو القيصتين يدخل الجنة . »

وذكر أنه خرج حتى قدم على قومه فاجتمعوا إليه فكان أول ما تكلم به أن قال :

بُئِستِ اللاتِ والعزى ، قالوا مَهْ ( أَى كُفَّ عَنْ هَذَا ! ) يا ضام ، اتقِ البرص والجذام ، اتقِ الجنون ، قال : ويلكم إنها والله ما يضران ولا ينفعان ، إن الله قد بعث إليكم رسولا وأنزل كتابا استنقذكم به مما كنتم فيه ، وأنى أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، قد جئتكم من عنده بما أمركم به ونهاكم عنه ، فوالله ما أمسى فى ذلك اليوم فى حاضره رجل ولا امرأة إلا مسلما .

ثم ذكر ما فى هذا اليوم من الأهوال فقال :

( ولو أن لكل نفس ظلمت ما فى الأرض لاقتدت به ) أى ولو أن لكل نفس كفرت بالله - جميع ما فى الأرض من أنواع الملك وصنوف النعم وأمكنها أن تجعل فداء لها من ذلك العذاب الأليم الذى تعانيه - لاقتدت به ولم تدخر منه شيئا .  
( وأسروا الندامة لما رأوا العذاب ) إسرار الشيء : إخفاؤه وكتمانه ، وإسرار الحديث : خفض الصوت به ، والندم والندامة : ما يجده الإنسان فى نفسه من الألم والحسرة عقب كل فعل يظهر له ضرره ، وقد يحجر به بالكلام كما قال تعالى : « يَا حَسْرَتًا عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ » أو يخفيه ويكتمه حين لا يجد فائدة من إعلانه أو انقائه للشبهة أو الإهانة . أى وأسروا تلك الذين ظلموا غمهم وأسفهم على ما فعلوا من الظلم حين معاينة العذاب بأبصارهم ؛ إذ برزت لهم نار جهنم وأيقنوا أنهم واقعوها لا مصرف لهم عنها ، فامثالهم لإمئل من يقدّم للصلب يُثْقَلُ ما نزل به من الخطب الجلل ، ويغلب عليه الحزن الفادح فيخترسه ، ولا يستطيع أن ينطق ببنت شفة ويبقى جامدا مبهوتا لا حراك به .

ثم بين أنه لا ظلم اليوم فقال :

( وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ) أى وقضى الله بينهم وبين خصومهم بالحق والعدل ، وخصومهم هم الرسل والمؤمنون بهم ، وكذلك من أضلّهم وظلمهم من اللرءوسين والضعفاء الذين كانوا يفرّونهم بالكفر ويصدّونهم عن الإيمان .  
وجاء فى معنى هذه الآية قوله فى سورة سبأ « وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْتَابِ الَّذِينَ كَفَرُوا لَعَلَّ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » وقوله .

«يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا» وقوله :  
 «وَيَوْمَ يَبْغُضُ الظَّالِمُ إِلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا يَا وَيْلَتَا لَئِنِّي لَمِ اتَّخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا» .

ثم أتبع ماتقدم بالدليل على قدرته على إنفاذ حكمه وإنجاز وعده ، وكون الظالمين لا يُعجزونه ولا يستطيعون منه مهرباً فقال :

(ألا إن الله ما في السموات والأرض) أى إنه تعالى مالك السموات والأرض وكل من فيها من العقلاء وغيرهم ، فليس الكافرين به شيء يملكونه فيفتلون به أنفسهم من ذلك العذاب ، بل الأشياء كلها لله الذى إليه عقابهم جزاء ما كسبت أيديهم .  
 واغلاصة - فليتذكر من نسي ، وليتنبه من غفل ، وليعلم من جهل ، أن الله وحده جميع ما في العوالم العلوية والعوالم الأرضية يتصرف فيها كيف يشاء ، ولا يملك أحد من دونه شيئاً من التصرف والنفاء ، في يوم البعث والجزاء .  
 ثم أكد ما سلف بقوله :

(ألا إن وعد الله حق ولكن أكثرهم لا يعلمون) أى إن كل ما وعد به على ألسنة رسله حق لا ريب فيه ، لأنه وعد للمالك القادر على كل شيء ولا يعجزه شيء ، ولكن أكثر الكفار منكروى البعث والجزاء لا يعلمون أمر الآخرة لفتلتهم عنها وقصور أنظارهم عن الوصول إلى ما يكون فيها .

ثم أقام الدليل على قدرته على ذلك فقال :

(هو يحيى ويميت وإليه ترجعون) أى إنه تعالى هو المحيى للميت ، لا يتعذر عليه فعل ما أراد من الإحياء والإماتة ، ثم إليه ترجعون حين يحيىكم بعد موتكم ويحشركم إليه للحساب والجزاء بأعمالكم .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُلُ مَوْعِدَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءً لِمَا

فِي الْمُدُّورِ ، وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ (٥٧) قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ  
فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (٥٨) .

### تفسير المفردات

المظة : الوصية بالحق والخير ، واجتناب الباطل والشر ، بأساليب الترغيب  
والترهيب التى يرق لها القلب ، فتبث على الفعل أو الترك ، والشفاء : الدواء ، والهدى  
بيان الحق المنقذ من الضلال ، ويكون فى الاعتقاد بالحجة والبرهان ، وفى العمل ببيان  
للصالح والحكم ، والرحمة : الإحسان ، وفضل الله : هو توفيقهم لتزكية أنفسهم بالموعظة  
والهدى ، ورحمته : هى الثمرة التى تُنتج من ذلك ، وبها فُضِّلوا جميع الناس .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر الأدلة على أسس الدين الثلاثة وهى الوحدانية والرسالة والبعث -  
ففى على ذلك بذكر التشريع العلى وهو القرآن الكريم ، وقد أوجلت مقاصد هذا  
التشريع فى أمور أربعة :

### الإيضاح

( يأيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة  
للمؤمنين ) أى قل لهم أيها الرسول : قد جاءكم كتاب جامع لكل ما تحتاجون إليه من  
المواعظ الحسنة التى تُصلح أخلاقكم وأعمالكم ، والشفاء للأمراض الباطنية والهداية  
الواضحة للصرائط المستقيمة الذى يوصل إلى سعادة الدنيا والآخرة ، والرحمة الخاصة  
للمؤمنين من رب العالمين .

واخلاصة — إن الآية الكريمة أوجلت إصلاح القرآن الكريم لأنفس البشر  
فى أربعة أمور :

(١) الموعظة الحسنة بالترغيب والترهيب بذكر ما يرق له القلب فيبثه على الفعل  
أو الترك .

وقد جاء في معنى الآية قوله: «وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ بِهِ» وقوله: «هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ» .

(٢) الشفاء لما في القلوب من أدواء الشرك والنفاق وسائر الأمراض التي يشعر من أحبتها بضيق الصدر كالشك في الإيمان والبنى والمدوان وحب الظلم وبنس الحق والخير. (٣) الهدى إلى طريق الحق واليقين والبعد من الضلال في الاعتقاد والعمل .

(٤) الرحمة للمؤمنين وهي ما تنمر لهم هداية القرآن وتفيضه على قلوبهم ، ومن آثارها بذل المعروف وإغاثة لللهوف وكف الظلم ومنع التمدي والبنى .

وإجمال ذلك — إن موعظة القرآن وشفاء لما في الصدور من أمراض الكفر والنفاق وجميع الرذائل وهداه إلى الحق والتضائل موجبات إلى أمة الدعوة وم جميع الناس ، وللمؤمنون قد اختصوا بما تنمر هذه الصفات الثلاث من الرحمة لأنهم هم الذين ينتفعون بها .

ثم أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ للمؤمنين بأنه يحق لهم أن يفرحوا بفضل الله عليهم بنعمة الإيمان وبالرحمة الخاصة بهم الجامعة لكل ما ذكر قبلها من مقاصد الشريعة فقال :

( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ) أى قل لهم ليفرحوا بفضل الله وبرحمته أى إن كان شيء في الدنيا يستحق أن يفرح به فهو فضل الله ورحمته .

روى ابن مردويه وأبو الشيخ عن أنس مرفوعاً « فضل الله القرآن ، ورحمته أن جلسم من أهله » .

وعن الحسن والضحاك وقتادة ومجاهد « فضل الله الإيمان ، ورحمته القرآن » . .  
( هو خير مما يجمعون ) أى إن الفرح بهما أفضل وأرفع مما يجمعونه من الذهب والفضة والأمنام والحلث والخليل للسومة وسائر خيرات الدنيا ، لأنه هو سبب السعادة في الدارين . وتلك سبب السعادة في الدنيا الزائلة حسب . فقد نال المسلمون في المصور

الأولى بسببه الملك الواسع والمال الكثير مع الصلاح والإصلاح مما لم يتسنّ لغيرهم من قبل ولا من بعد .

وبعد أن جعلوا دينهم جمع المال ومتاع الدنيا ووجهوا همهم إليه وتركوا هداية القرآن في إنفاقه والشكر عليه ذهبت دنياهم من أيديهم إلى أيدي أعدائهم .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا ، قُلْ اللَّهُ أُذُنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ (٥٩) وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٦٠) .

### المعنى الجملى

بعد أن أقام سبحانه وتعالى الأدلة العقلية على إثبات الوحي والرسالة - نفى على ذلك بذكر فعل من أفعالهم لا ينكرونه ولا يجادلون في وجوده وهو ثبت صحة وجودهما .  
ذاك أن التشريع بالتحليل والتحريم هو حق الله تعالى وحده وأن الأصل في الأرزاق وسائر الأشياء التى ينتفع بها الإباحة ، فتحريم بعض الأشياء وتحليل بعض إما بأمره تعالى بوساطة رسله وأنتم تنكرونه وتزعمون أنه محال ، وإما بالافتراء على الله وهو الذى يلزمكم بإنكار الأول ، إذ لا واسطة بينهما .

### الايضاح

( قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ) أى قل لهؤلاء المشركين : أخبرونى أيها الجاحدون للوحي والرسالة - أهذا الذى أفاضه الله عليكم من فضله وإحسانه من رزق تعيشون به من نبات وحيوان ، فجعلتم بعضه حراما وبعضه حلالا وقد تقدم تفصيل ذلك فى سورة الأنعام فقال « وَجَعَلُوا اللَّهَ تَعَالَى ذَرَأً مِنَ الْخُرُوتِ



وَالْأُنَّامِ تَصِيْبًا فَقَالُوا هَذَا لِلّٰهِ بِرَّعِيْمٍ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا ۚ اَلَمْ يَقُولْ فِيْ سُوْرَةِ الْمَائِدَةِ : « مَا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ بَحِيْرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيْلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَاسْتَكْبَرُوْا لَا يَتَّقِلُوْنَ » .

( قل الله اذن لكم ام على الله تفترون ) أى قل لهم إن حق التحريم والتحليل لا يكون إلا لله ، فهل الله هو الذى اذن لكم بذلك بوحى من عنده ؟ أم أنتم على الله تفترون بزعمكم أنه حرم ما حرمتم وحلل ما حللتم :

والخلاصة — إنه لا مندوحة لكم من الاعتراف بأحد الأمرين ، إما دعوى الإذن من الله لكم بالتحريم والتحليل ، وذلك اعتراف بالوحى ، وأنتم تنكرونه وتزعمون أنه محال ، وإما الافتراء على الله وهو الذى يلزمكم إذا أنكرتم الأول .

وبعد أن سجل سبحانه وتعالى عليهم جريمة افتراء الكذب على الله ، ففى عليه بالوعيد مع الإيلاء إلى ما يكون من سوء حالهم وشدة عقابهم يوم القيامة قال :

( وما ظن الذين يفترون على الله الكذب يوم القيامة ) أى أى شئ ظنهم فى ذلك اليوم الذى تجزى فيه كل نفس ما عملت ؟ أيطنون أنهم يتركون بلا عقاب على جريمة افتراء الكذب على الله وتعصده فيها هو خاص برؤيته ونزاع له فيها وشرك به كما قال : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللّٰهُ » وقال : « وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السِّتْرُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ » .

( إن الله ذو فضل على الناس ) أى إن الله ذو فضل على الناس فى كل ما خلقه لهم من الرزق ، وكل ما شرع لهم من الدين ، ومن ذلك أن جعل الأصل فيما أنزله إليهم من الرزق الإباحة ، وأن جعل حق التحريم والتحليل له وحده كيلا يتحكم فيهم أمثالهم من عباده كمن اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ، وهو سبحانه لم يحرم عليهم إلا ما كان ضارا بهم ، وحصر محرمات الطعام فى أمور معينة .

(ولكن أكثرهم لا يشكرون) ذلك الفضل كما يجب كما قال تعالى : « وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِىَ الشَّاكِرُونَ » ومن ثم تراهم يحرمون ما لم يحرمه الله ويكفرون نعمه فيغالون فى الزهد وترك الزينة والطيبات من الرزق ، أو يسرفون فى الأكل والشرب والزينة ابتغاء الشهرة والتكبر على الناس ، مع أن الإسلام يأمر بالاعتدال كما قال تعالى : « لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ ، وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ حِمًّا أَنَا اللَّهُ » .

أخرج أحمد عن أبى الأحوص عن أبيه قال : « أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثارت الهيئة فقال : هل لك مال ؟ قلت : نعم ، قال : من أى المال ؟ قلت : من كل المال ، من الإبل والرفيق والغنم . فقال : إذا آتاك الله مالا فليأثر نعمته عليك وكرامته » .

وأخرج البخارى والطبرانى عن زهير بن أبى علقمة مرفوعا « إذا آتاك الله مالا فليأثر عليك ، فإن الله يحب أن يرى أثره على عبده حسنا ، ولا يحب البؤس ولا التباؤس »

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ  
إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ، وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِن  
مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ  
إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ (٦١) .

### تفسير المفردات

الشأن : الأمر العظيم ، وجهه شئون ، تقول العرب : ما شأن فلان ، أى ما حاله ، وأفاض فى الشيء أو من السكان : اندفع فيه بقوة أو بكثرة ، وعزب الرجل بإياله يعزب أى يبد وغاب فى طلب الكلأ ، والقرة : الخنقة الصغيرة ، وبها يضرب للتل فى الصنفر

والخفة ، وتطلق على الدقيقة من النبار الذي يُرى في ضوء الشمس الداخل من الكوى إلى البيوت ، والكتاب : هو الوح المحفوظ .

### المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه في سابق الآيات أن فضله على عباده كثير ، وأن الواجب عليهم أن يشكروه بدوام طاعته وترك معصيته ، وأن القليل منهم هم الشاكرون - ففى على ذلك تذكيرهم بإحاطة علمه بشئونهم وأعمالهم مآدق منها وما عظم فى جميع ملكوت السموات والأرض حتى يحاسبوا أنفسهم على تقصيرهم فى ذكره وشكره وعبادته .

### الإيضاح

( وما تكون فى شأن ) أى وما تكون أيا الرسول الكريم فى أمر من أمورك الهامة ، خاصة كانت أو عامة مما تمالج بها شئون الأمة بدعوتها إلى سبيل ربك بالحكمة واللوعة الحسنة ، إنذارا لها وتبشيرا وتعليا وهلا .  
( وما تتلونه من قرآن ) أى وما تتلو من أجل ذلك الشأن من قرآن أنزل عليك تعيدا به أو تبليغا له .

وفى التعبير بالشأن وهو الأمر ذو البال دلالة على أن جميع أموره صلى الله عليه وسلم كانت عظيمة حتى ما كان منها من مجرى العادات ، لأنه صلى الله عليه وسلم كان فيها قدوة سالحة .

وبعد أن خاطب رسوله صلى الله عليه وسلم - انتقل إلى خطاب الأمة كلها فى شئونها وأعمالها فقال :

( ولا تعملون . من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه ) أى ولا تعملون

أى عمل ، خيرا كان أو شرا ، شكرا كان أو كفرا ، وإن كان كغزال الذرة ، إلا كنا رقباء عليكم إذ تخوضون فيه ، فنحفظه عليكم ونجازيكم به .

( وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء ) أى وما يبعد عن علمه ولا يخفى عليه أقل شىء يبلغ وزنه ثقل ذرة فى الوجود السفلى والعلوى .

وفى التعبير بالإفاضة دليل على أن ما يقيض الإنسان مهتأ به متدفعاً فيه - جدير بالأفعال عن مراقبة ربه فيه وإطلاعه عليه ، وكذلك فى التعبير بـ "العزب الدال" على الخفاء والبعد دليل على أن ما شأنه أن يغييب ويبعد عنا من أعمالنا لا يغييب عن علمه تعالى ، وقدم ذكر الأرض لأن الكلام مع أهلها .

ثم أكد سبحانه ما سبق وبيّن إحاطة علمه بكل شىء فقال :

( ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين ) أى ولا شىء أصغر من الذرة مما لا تبصرونه من دقائق الكون وخفاياه ، ولا أكبر من ذلك وإن عظم مقداره كمرسه تعالى ، إلا وهو معلوم له ومحصى عنده فى كتاب عظيم الشأن وهو الكتاب الذى كتب فيه مقادير الموجودات كلها إكمالاً للنظام وبياناً لضبط جميع الأعمال .

وفى معنى الآية قوله : « فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ . وَمَا لَا تُبْصِرُونَ » .

وفى ذلك إشارة إلى أن فى الوجود أشياء لا تدركها الأبصار . وقد أثبت العلم الحديث بوساطة الآلات التى تكبر الأشياء أضعافاً مضاعفة ( المكروسكوبات ) أن هناك أشياء لا يمكن رؤيتها إلا إذا كبرت عن حقيقتها آلاف المرات كالجراثيم ( المكروبات ) ولم تكن تخطر على البال فى عصر التنزيل ، وقد ظهرت للناس الآن ففى من روائع الإعجاز العظيمة الدالة على أنه من كلام العلم الخبير .

أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَأَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ، ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٦٤)

### تفسير المفردات

الأولياء : جمع ولي من الزلى : وهو القرب ؛ يقال تباعد بعد ولى : أى بعد قرب ، وأولياء الله هم المؤمنون المتقون ، والبشرى : هى الخبر السار الذى تنبسط به بشرة الوجه فتتهلل وتبرق أساريره .

### المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه لعباده سعة علمه ، ومراقبته لعباده ، وإحصاء أعمالهم جزاءهم عليها ، وذكرهم بما يحب عليهم من شكره على تفضله عليهم - ذكرنا حال الشاكرين للفقين الذين لهم حسن الجزاء يوم القيامة .

### الايضاح

(ألا إن أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون) أى إن أولياء الله الذين يقولونه بإخلاص العبادة له وحده والتوكل عليه ولا يتخذون له أندادا يمجونهم كعبه ، ولا يتخذون من دونه وليا ولا شفيعا يقر بهم إليه زلقى - لاخوف عليهم - فى الآخرة مما يخاف منه الكفار والفاسق والظالمون من أهوال اللوق وعذاب الآخرة كما قال تعالى « لَا يَحْزَنُهُمُ الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ » ولا هم يحزنون من لحوق مكروه أو ذهاب محبوب ، ولا يعتربهم ذلك فيها ، لأن مقصدهم نيل رضوان الله المستتبع للكرامة والزلقى ، ولا ريب فى حصول ذلك ولاخوف من فواته بموجب الوعد الإلهى .

وكذلك فى الدنيا لا يخافون مما يخاف منه غيرهم من الكفار وضغفاء الإيمان وعبيد الدنيا من مكروهه يتوقع كما قال تعالى : « فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُواْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ » .

( الذين آمنوا وكانوا يتقون ) التقوى — هى اتقاء كل ما لا يرضى الله من ترك واجب وفعل محرم ، واتقاء مخالفة سنن الله تعالى فى خلقه من أسباب الصحة والقوة والنصر والمزة وسيادة الأمة ، أى أولياء الله الذين جمعوا بين الإيمان الصحيح بالله وملائكته وكتبه ، وملئكة التقوى له عز وجل وما تقتضيه من عمل .

( لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ) أى لهم البشرى فى الحياة الدنيا بالنصر وحسن العاقبة فى كل أمر — وباستخلاصهم فى الأرض ما أقاموا شرع الله وسننه ونصروا دينه وأعلوا كلمته ، وبإلهام الحق والخير كما ورد من حديث ابن مسعود مرفوعا عند الترمذى والنسائى « إن للشيطان لمة بآدم والملئكة لمة ؛ فأما لمة الشيطان فإبعاد البشر وتكذيب بالحق ؛ وأما لمة الملك فإبعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله ، فليحمد الله تعالى ، ومن وجد الأخرى فليتعوذ من الشيطان » . وفى الآخرة بما أشارت إليه الآية الكريمة : « إِن الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْزَمُوا تَنْزِيلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ وَأَبْشِرُواْ بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ . نَزَّلْنَا مِنْ غُفُورٍ رَّحِيمٍ » .

( لاتبديل لكلمات الله ) أى لاتغيير ولاخلف فى مواعيده تعالى ، ومن جهلتها بشارة المؤمنين المتقين بمحبات النعم والخير العميم .

( ذلك هو الفوز العظيم ) أى ذلك الذى ذكر من البشرى بسمعة الدارين هو الفوز الذى ليس بعده فوز ، لأنه ثمرة الإيمان الحق والتقوى فى حقوق الله وحقوق الخلق .

وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ، إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٥)  
 أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ، وَمَا يَبْتَغِ الَّذِينَ يَدْعُونَ  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ ، إِنْ يَبْتَغُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (٦٦)  
 هُوَ الَّذِي جَمَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ، إِنْ فِي ذَلِكَ  
 لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٦٧)

### تفسير المفردات

العزة: الغلبة والقوة، والخرص: الخزر والتقدير للشيء الذي لا يجرى على قياس  
 من وزن أو كيل أو زرع كخرص الثمر على الشجر والحب في الزرع، ويستعمل بمعنى  
 الكذب أيضا لأنه يفلب فيه الخزر والتخمين، والمبصر: ذو الإبصار، تقول العرب:  
 أعظم الليل وأبصر النهار وأضاء.

### المعنى الجملی

بعد أن بين سبحانه لرسوله صلى الله عليه وسلم صفة أوليائه وما بشرهم به ووعدهم  
 في الدنيا والآخرة، وفي هذا إيماء إلى الوعد بنصره ونصر من آمن به من أوليائه  
 وأنصار دينه على ضعفهم وقهرهم، وكان أعداؤهم يتقرون بقوتهم في مكة بكثرتهم،  
 وكانوا لمرورهم بها يكذبون بوعد الله، وكان ذلك مما يحزنه كما قال: «قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ  
 لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ».  
 فتنى على ذلك بتسليته له صلى الله عليه وسلم على ما يلقاه من أذى أعدائه، وتبشيره  
 بالنصر والعزة والوعد لأعدائه.

## الايضاح

(ولا يمحزنك قولهم) أى لا تحزن لقولهم ولا تنبال بما يتفوتون به فى شأنك مما لا خير فيه .

(إن العزة لله جميعا) أى لأن العلبة والتعهر لله تعالى لا يملك أحد من دونه شيئا منها ، فهو يهبها لمن يشاء ويحرمها من يشاء وليست للكثره دائما كما يدعون « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله » وقد وعد الله بها رسله والذين آمنوا بهم واتبعهم من أوليائه كما قال : « كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز » وقال : « وتعتز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير » .

(هو السميع العليم) أى هو السميع لما يقولون من تكذيب بالحق وادعاء للشرك فيكافتهم على ذلك ، وهو العليم بما يفعلون من إيذاء وكيد ، فهو مذلهم ومحبط أعمالهم . ثم أقام الدليل على كون العزة لله جميعا وكون الجزاء بيده فقال : (ألا إن لله من فى السموات ومن فى الأرض) أى ألا إن لله كل من فى السموات والأرض عبيدا مملوكين له ، لا مالك لشيء من ذلك سواء ، فكيف يكون إلها معبودا ما يعبد هؤلاء المشركون من الأوثان والأصنام ، والعبادة للمالك دون المملوك ، ولرب دون المربوب .

ثم بين أنه لا شريك له أبدا .

(وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) أى إن هؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله تعالى بدعائهم فى الشدائد واستغاثتهم فى النوازل والتقرب إليهم بالقرايين والنذور - لا يتبعون شركاء له فى الحقيقة يدبرون أمور العباد ويكشفون الضر عنهم ، إذ لا شريك له .

ثم أكد ما سلف وزاده بيانا فقال :

(إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون) أى ما يتبعون فى الحقيقة فيما يقولون



إلا الظن فى دعواهم أنهم أولياء الله وشفعاء عنده ، فهم يقيسونه على ما لوكمهم الظالمين للتكبرين الذين لا يصل إليهم أحد من رعاياهم إلا بوسائل حُجَّابِه ووزرائه ووسائطه .  
ثم زاد ذلك توكيدا بقوله :

( وإن هم إلا يخرون ) أى وماهم فى اتباع هذا الظن الذى لا ينفى من الحق شيئا إلا متخرون قائلون بغير علم بما يقولون .

والخلاصة — إنهم إنما اتبعوا غلظونهم الفاسدة وأوهامهم الباطلة ، فقاموا الرب فى تدبير أمور عباده على الملوك ، وجعلوا أن أهله تعالى إنما تجرى بمقتضى مشيئته الأزلية وفق علمه الذاتى وحكمته البالغة العادلة ، وأن جميع أوليائه وأنبيائه وملائكته عبيد مملوكون له : « أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا » أى إن أقرب أولئك الذين يدعونهم ويتوسلون إليه بهم كالمسيح والملائكة ومن دونهم — يتوسلون إليه راجين خائنين لا كأعوان الملوك الذين لا ينظلم أمر ملكهم بدونهم .  
ثم أقام البرهان على مضمون ما قبله من نفي الشركاء له فى الخلق والتقدير ، والشفعاء عنده حين التصرف والتدبير فقال :

( هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبغرا ) أى هو الذى جعل لكم الوقت قسمين بمقتضى علمه ومشيئته بدون مساعد ولا شفيع ، فجعل الليل مظلا لأجل أن تسكنوا فيه بعد طول التعب والنصب والحركة للمعاش ، وجعل النهار مضيئا ذا إصباح لتنشروا فى الأرض وتقوموا بجميع أعمال العمران والكسب والشكر للرب . وقد جاء بمعنى الآية قوله تعالى : « وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُورَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ » .

( إن فى ذلك لآيات لقوم يسمعون ) أى إن فى اختلاف الليل والنهار وحال أهلها فيها لدلائل وآيات على أن المعبود بحق هو الذى خلق الليل والنهار وخالف بينهما —

لقوم يسمعون ما يتلى عليهم من التذكير بحكمته تعالى ووجه النعمة في ذلك ، سماع تدبر وعظة لما يسمع .

وقد جاء بمعنى الآية قوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْقِيلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَآ تَسْمَعُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَوْ لَآ تَبْصِرُونَ . وَمِنْ رَحْمَتِي جَعَلَ لَكُمْ الْقِيلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِي وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » .

قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ ، هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦٨) قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَقْضِیْهِمْ (١٩) مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٧٠)

### تفسير المفردات

الولد : يستعمل مفردا وجما ، وقد يجمع على أولاد وولدة وإلدة بالكسر فيها ، وسبحان كلمة تنزيه وتقديس ، وتستعمل للتعجب ، والسلطان : الحجة والبرهان .

### المعنى الجملى

بعد أن حكى سبحانه وتعالى أن من المشركين من اتخذوا الأوثان والأصنام شفعاء عنده - ففى على ذلك بذكر ضرب آخر من أباطيلهم ، وهو زعمهم أنه تعالى جدُّه اتخذ ولدا ، وتلك مقالة اشترك فيها المشركون واليهود والنصارى على السواء .

## الإيضاح

( قالوا اتخذ الله ولدا ) أى وقال للشركون : للآنكه بنات الله ، وقالت اليهود عزير ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله .

( سبحانه ) أى تنزه ربنا عما لا يليق بربوبيته وألوهيته ، ويمكن أن يكون المعنى - عجيب أن تصدر منهم تلك الكلمة الحقاه .  
ثم أكد هذا التنزيه بقوله :

( هو الغنى له مافى السموات ومافى الأرض ) أى إن الله غنى عن خلقه جميعا ، فإن كل مافى الوجود من العالم العلوى والسفلى ملك له ولا حاجة له إلى شيء منه وجميعه فى حاجة إليه ، ولا يحتاجه شيء منه ، فالإنسان يحتاج إلى الولد إما للنصرة والمعونة وإما للاعتزاز به لدى الأهل والعشيرة ، وإمالأنة زينة يلهو به فى صفره ويفتخر به فى كبره ، وإمالحاجة إليه فى قضاء مصالحه أو لا انتظار رفده وبره حين يحجزه أو فقره ، وإما لبقاء ذكره بعد موته ، والله غنى عن كل ذلك ، ولا حاجة له إلى شيء من هذه المنافع فهو مُستغنى أزلا وأبدا .

( إن عندكم من سلطان بهذا ) أى ليس عندكم من الدلائل والبراهين ما يؤيد صحة هذا القول الذى تقولونه بلا علم ولا وحى إلهى .

ثم أكد ماسلف بقوله : ( أتقولون على الله ما لا تعلمون ) أى أتقولون على الله قولا لا تعلمون حقيقته وتنسبون إليه تعالى ما لا يجوز إضافته إليه ، ولا سببا بدعى ما ينقضه من الأدلة العقلية والوحى الإلهى .

وفى الآية إيماء إلى أن كل قول لادليل عليه فهو جهالة ، وأن العقائد الدينية لا بد فيها من دليل قاطع ، وأن التقليد فيها غير سائغ .

( قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ) أى قل لهم إن الذين يفترون على الله الكذب بنسبة الشركاء إليه ، أو بانخاذه ولدا لنفسه أو بدعى أن

الأولياء يظلمون على أسرار خلقه ويتصرفون في ملكه ، لا يفوزون بالتمتع بالنعيم بشفاعاة الولد أو الشركاء الذين اتخذهم له تعالى ، ولا ينجون من عذاب الآخرة .

( متاع في الدنيا ثم إلينا مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون )  
أى هؤلاء لهم متاع في الدنيا حقير يتلهون به في حياة قصيرة هى الحياة الدنيا ، إذ مهما يبلغ هذا المتاع من العظمة ككثرة مال أو عظم جاه فهو قليل بالنسبة إلى ما عند الله في الآخرة للصادقين للتقين — ثم يرجعون إلى ربهم بالبعث بعد الموت وما فيه من أهوال الحشر والحساب ، فيذيقهم العذاب الشديد بسبب كفرهم بآياته وبالافتراء عليه وتكذيب رسله بعد أن قامت عليهم الحجة .

وفي الآية إيماء إلى أن ما يُظن أنه فلاح بالحصول على منافع الدنيا المادية والمعنوية فهو لا يمتد به بالنسبة إلى ما عند الله من حظ عظيم ، ونعيم مقيم .

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ  
مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ  
وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ مُحْمَةً ، ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ  
وَلَا تُنظِرُونِ (٧١) فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى  
اللَّهِ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٧٢) فَكَذَّبُوهُ فَتَبَايَعُوا فِئْتَانَهُ وَمَنْ مَعَهُ  
فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خِلَافَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ، فَانظُرْ  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (٧٣)

### تفسير المفردات

النبا : الخبر له خطر وشأن ، والقام : الإقامة والمكث ، والإجماع : العزيمة على الأمر  
عزمالا ترد فيه كما قال شاعرهم :

أجسوا أرمم بليلى فلما أصبحوا أصبحت لهم ضوا.  
والغمة : الست واللبس ، يقال إنه لنى غمة من أمره : إذا لم يهتد له ، وقضاء الأمر :  
أداؤه وتنفيذه ، قال تعالى « فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ » . والإِنْظار : التأخير والإمهال ،  
خلافه ، أى يخلفون الذين هلكوا بالفرق ، للندرون : الخوفون بالله وعذابه .

### المعنى الجلى

بد أن ذكر سبحانه عناد المشركين لرسوله صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم له بعد  
أن قامت البراهين على صدقه — ففى على ذلك بذكر أقوام الرسل قبله تسلياً له  
صلى الله عليه وسلم وبياناً بأن قومه لم يكونوا بدعاً فى عنادهم وتكذيبهم له بل سبقهم  
فى مثل فعلهم كثير من سائى الأمم وكانت العاقبة فوز الرسل عليهم ، وأتم الله لهم  
النصر ، فمثل أولئك القوم يتدبرون حالهم فيزجروا بما فيه مزدجر لهم ويمتروا بصدقه  
صلى الله عليه وسلم ويؤمنوا به قبل أن تقوت الفرصة السانحة فيندمون ، ولات ساعة مندم .

### الإيضاح

(وانزل عليهم نبأ نوح إنقال لقومه يا قوم إن كان كبر عليكم مقامى وتذكيرى بآيات الله  
فعل الله توكلت) أى وأقرأ أيها الرسول على المشركين من أهل مكة وغيرهم فيما  
أوعدهم به من عقاب الله لهم على مقتضى سننه فى المكذبين لرسله من قبله - خير  
نوح حين قال لقومه يا قوم إن كان قد شق عليكم قيامى فيكم بالدعوة إلى عبادة ربكم  
وتذكيرى إياكم بآياته الدالة على وحدانيته ووجوب عبادته - فإننى وقد وكلت أمرى  
إلى الله الذى أرسلنى واعتدت عليه وحده بعد أن أدبت رسالته بقدر طاقى .

( فأجمعوا أرمم وشركاءكم ) أى فأعدوا أرمم واعزموا على ماتقذمون عليه  
فى أمرى مع شركائكم الذين تعبدونهم من دون الله كما أدعوربى وأتوكل عليه .

(ثم لا يمكن أن أمركم عليكم غمة) أى ثم لا يمكن أن أمركم الذى تعتمرونه خفيًا عليكم فيه حيرة ولبس ، بل كونوا على بصيرة كيلا تتحولوا عنه .

(ثم اقصوا إلى ولا تنتظروا) أى ثم أدوا إلى ذلك الأمر بعد إجماعه واعتزامه ، وبعد استبائته التى لا غمة فيها ولا التباس بأن تنفذوه بالفعل بعد استيفاء مقدماته كلها ، ولا تمهلوا بتأخير هذا القضاء .

والخلاصة — إن نوحا طلب إلى قومه على كثرتهم وقوتهم أن يفعلوا ما استطاعوا من الإيقاع به ، مطالبة للدليل بآسأ وقوته ، للمعصم بإيمانه بوعد ربه وتوكله عليه ، فأمرهم بإجماع أمرهم بصادق المزية وقوة الإرادة ، وأن يضموا إلى هذه القوة النفسية قوة الإيمان بشركائهم وأهلتهم ، وألا يكون فى أمرهم الذى أجمعوا عليه شيء من النمة والغلغلة الذى قد يوجب الوهن والتردد فى التنفيذ .

(فإن توليت فاسألكم من أجر إن أجرى إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) أى فإن أعرضتم عن تذكيرى بعد دعائى إياكم وتبليغ رسالته ربهى إليكم فلن يضرنى ، فإنى لم أسألكم على مادعوتكم إليه أجرا ولا جزاء ، وما جزاء على وثوابى إلا على ربه الذى أرسلنى إليكم ، فهو يوفىنى إياه ، آمتم أو توليت ، وأمرت أن أكون من المتقدين بالفعل لما أدعوك إليه .

(فكذبوه فنجيتاه ومن معه فى الفلك) أى فأصروا على تكذيبه بعد أن أقام عليهم الحجة بقوله وعمله على حقيقة دعوته ، فنجيتاه هو ومن آمن معه فى السفينة التى كان يصنعها بأمرنا .

(وجعلناهم خلافاً وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) أى وجعلنا الذين نجيتنا مع نوح فى السفينة خلافاً فى الأرض من قومه الذين كذبوه بعد أن أنذرناهم فأغرقناهم وحقت عليهم كلمة ربك .

فانظر أيها الرسول بعين بصيرتك وعقلك كيف كانت عاقبة الذين أنذرهم رسولهم

وقوع عذاب الله بهم وأصروا على تكذيبه ، وهكذا تكون عاقبة من يصرون على تكذيبك من قومك ، وعاقبه المؤمنين المتقين لك .

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَبَآءَ وَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطِيعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعِدِينَ (٧٤)

### تفسير المفردات

الطبع على القلوب : هو عدم قبولها شيئاً غير مارسخ فيها واستحوذ عليها ، والمعتدى : المتجاوز حدود الحق والعدل اتباعاً لهوى النفس وشهواتها .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه قصص نوح مع قومه وبين عاقبة أمرهم حين كذبوه ونصر الله له عليهم ، بين هنا عبرة أخرى من عبر مكذبي الرسل وسنة من سننه فيهم ، عسى أن يعتبر بها أهل مكة فيعلموا أن الله سننا لا تبدل فيها ولا تحويل فيفتقروا مثل تلك العاقبة التي حلت بمن قبلهم من المكذبين من قوم نوح وغيرهم ، واتقاؤه في مكنتهم وهو بأيديهم يمكنهم أن يحتنبوه ويبتعدوا عن أسبابه كالكفر والاعتداء والظلم ونحوها .

### الإيضاح

( ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَبَآءَ وَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ) أى ثم بعثنا من بعد نوح رسلاً مثله إلى أقوامهم الذين كانوا مثل قومه في تكذيب رسلم فقد أرسل هود إلى عاد ، وصالح إلى ثمود ، ولم يرسل رسول منهم إلى كل الأقوام الذين كانوا في زمانه إلا شعيباً فإنه أرسل إلى قومه أهل مدين وإلى جيرانهم أصحاب المؤتفكة فقد كانوا متحدين معهم لغة ووطناً ، فباء كل رسول منهم قومه بالحجج الدالة على صدقه في رسالته بحسب ما يتسنى لهم فهمه من الأدلة العقلية والحسية .

( فَاكَانُوا يُؤْمِنُوا بِمَا كَذَبُوا بِهِ مِنْ قَبْلِ ) أى فاستقام قوم من أولئك الأقوام أن يؤمن للتأخر منهم بما كذب به المتقدم من قبل عن كان مثله فى سبب كفره وهو استكبار الرؤساء وتقليد الدهماء .

( كَذَلِكَ نَطِيعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَدِينِ ) أى مثل هذا الطيع وعلى ذلك النهج نطيع على قلوب المتدين أمثالهم فى كل قوم كتومك إذ كانوا مثلهم فى الججاج والعنوة والاستكبار فى الأرض « وَلَنْ نَحْدِلَ سُنَّةَ اللَّهِ تَنْدِيلًا » .

ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ (٧٥) فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ (٧٦) قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ (٧٧) قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ (٧٨) .

### تفسير المفردات

الملا: أشراف القوم الذين يجتمعون على رأى ، ولفته عن كذا : صرفه .

### المعنى الجملى

أفردت قصة موسى وهارون مع فرعون وملئه وفصلت تفصيلا وافيا لما لما من شديد الخطر وعظيم الأثر ، إذ فيها من العبرة أن قوة الحق تتلّ العروش وتهدّ أركان الباطل وإن علا أصحابه ، فقد كان القلج والظفر لموسى على ذلك الطاغية الذى قال أنا ربكم الأعلى ، وانهى أمره بالفرق وصار مثالا للآخرين .



## الايضاح

( ثم بشتنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وملئه بآياتنا فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين ) أى ثم بشتنا من بعد أولئك الرسل صلوات الله عليهم موسى وهارون إلى فرعون مصر وأشراف قومه ؛ وخصهم بالذكر لأن قومهم التبط كانوا تبعاً لهم يكفرون بكفرهم ويؤمنون بإيمانهم إن آمنوا ويرجعون إليهم في إقامة المصالح واللمعات ، مؤيدين له بآياتنا التسع المبينة في سورة الأعراف ، فأعرضوا عن الإيمان كبراً وعلاوا مع علمهم بأن ما جاء به هو الحق لما كانوا عليه من العلم بصناعة السحر ولكنهم كانوا راسخين في الإجرام والظلم والفساد في الأرض كما قال تعالى « وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْفَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلوًا . فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ » .

( فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين ) أى فلما جاءهم موسى بالحجج والبيانات الدالة على الربوبية والألوهية قالوا من فرط عتوتهم وعنادهم : إن هذا السحر واضح لمن رآه وعابته .

( قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم أسحر هذا ؟ ولا يفلح الساحرون ) أى قال لهم موسى على وجه الإنكار والتوبيخ : أتقولون للحق الواضح الظاهر وهو أبعد الأشياء عن السحر الذي هو باطل حين جاءكم دون أن تتروا وتندبروا فيه : إنه سحر وماترونه بأعينكم من آيات الله وترجف له قلوبكم من عظمتها لا يمكن أن يكون سحراً من جنس ماتعرفونه وتصنعونه بأيديكم ، وقد مضت سنة الله بأن السحرة لا يفلزون في الأمور الهامة كال دعوة لذين ، والتأسيس للملك ، وذلك ماتهمونى به على ضعفى وقوتكم ، فإن السحر شعوة لا تثبت أن تفتضح وتزول .

وبعد أن أحفهم بحجته ولم يجدوا رداً مقنناً اضطروا إلى التثبت بذيل التقليد للآباء والأجداد ، وتلك حجة العاجز المصوف في رأيه ، ذى الخطل في تصرفه ، فلم يكن منهم إلا تلك المقالة .

( قالوا أجبنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء فى الأرض وما نحن لكما بمؤمنين ) أى قالوا له منكرين : ما جئنا إلا لتصرفنا عما وجدنا عليه آباءنا وأجدادنا من ديننا ، لنقبع دينك وتكون لك ولأخيك كبرياء الرياسة الدينية وما يتبعها من كبرياء الملك والمظلة الدينية التابعة لها فى أرض مصر كلها ، وما نحن بمتبعين لكما اتباع إيمان وإذعان فيما يخرجنا من دين آباءنا الذى تدين به عامتنا ، وتتمتع بكبريائه خاصتنا ، وهم الملك وأشراف قومه .

والخلاصة — إنه لا غرض لك من تلك الدعوة إلا هذا وإن لم تستوف به وقد وجهوا الخطاب أولاً لموسى لأنه هو الداعى لهم ، وأشركوا معه أخاه فى فائدة الدعوى والفرص منها وهى الكبرياء فى الأرض ، لأنهما يشتركان فيها .

وَقَالَ فِرْعَوْنُ اانْتَوْنِ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ (٧٨) فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى ااَلْقُوا مَا اَنْتُمْ مُلْقَوْنَ (٨٠) فَلَمَّا اَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحَرُ اِنَّ اِلَهَ سَيِّدِطْلُهُ ، اِنَّ اِلَهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (٨١) وَيُحِقُّ اِلَهُ الْحَقِّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨٢)

### المعنى الجملى

كانت الآيات للماضية فى ذكر الحوار بين موسى وفرعون — وهنا ذكر ما فعل فرعون فى مقاومة دعوة موسى لصد الناس عن اتباعه باعتبار أنه ساحر ، فأحضر السحرة ليقاوموا عمله ، ويتغلبوا عليه فيبطلوا حجته .

## الايضاح

(وقال فرعون ائتوني بكل ساحر عليم) أى قال للملته بعد أن ينس من إلزامه بالقول : اعملوا على دفع حجته بالقل ، فأتوني بكل ساحر عليم بفنون السحر ، حاذق ماهر فيها .

(فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) أى فأتوا بهم فلما جاءوا قال لهم موسى هذه المقالة بعد أن خبروه بين أن يلقي ما عنده أولا أو يُلقوا ما عندهم كما جاء ذلك في سورتي الأعراف وطه — ليظهر الحق ويبطل الباطل .

(فلما ألقوا قال موسى ما جئتم به السحر) أى فلما ألقوا حبالهم وعصيهم السحرية قال لهم موسى غير مكترث بهم ولا بما صنعوا : إن هذا الذى فعلتم وألقيتموه أمام النظارة هو السحر ، لا ما جئتُ به من الآيات البينات من عند الله وقد سماه فرعون وملؤه سحرا .

(إن الله سيضلّه) أى إن الله سيظهر بطلانه بما يظهره على يديّ من المعجزة حتى يظهر للناس أنه صناعة لا آية خالقة للمادة ، وحجة واضحة على بطلان حجتى .

ثم علل مقال ببيان سنن الله في تنازع الحق والباطل والصلاح والفساد فقال : (إن الله لا يصلح عمل المفسدين ، ويحق الله الحق بكلماته) أى إن الله لا يجعل عمل المفسدين صالحا لبقاء ، فيقويه بالتأييد الإلهي ويديمه ، بل يزيله ويضعفه ، ويثبت الحق الذى فيه صلاح الخلق وينصره على ما يعارضه من الباطل بكلماته التكوينية ، وهى مقتضى إرادته التشريعية التى يوحىها إلى رسله ، ومن ثم سينصر موسى على فرعون وينقذ قومه من عبوديته .

(ولو كره المجرمون) أى ولو كره كل من انتصف بالإجرام كفرعون وملته .

فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَمَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَكِنَ الْمُسْرِفِينَ (٨٣)

وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ (٨٤) فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ، رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٨٦) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ يُثُوتَا وَاجْمَلُوا يُيُوتَكُمُ قِبْلَةٌ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (٨٧)

### تفسير المفردات

الذرية فى اللغة : صغار الأولاد ، وتستعمل فى الصغار والكبار عرفاً ، والفتون : الابتلاء والاختبار الشديد للعمل على الفعل أو الترك ، والمراد هنا الاضطهاد والتعذيب ، والعلو : القهر والاستبداد ، ومسلمين : أى مذهبين مسلمين ، وتبوءوا الدار : اتخذوها مبادء ومسكنها بيوم ويرجع إليها كلما فارقها حاجة ، والقبلة : ما يقابل الإنسان ويكون تلقاء وجهه ، ومنه قبلة الصلاة .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه ماضيه فرعون لمقاومة دعوة سيدنا موسى - قفى على ذلك بذكر ما كان من بنى إسرائيل مع موسى توطئة لإخراجهم من أرض مصر .

### الإيضاح

( فإآمن لموسى الإذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم أن يفتنهم ) أى إن إصرار فرعون وقومه على الكفر بموسى بعد خيبة السحرة وظهور حقه على باطلهم ثم عزمه على قتله ، كما جاء فى قوله : « وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » .

كل هذا أوقع الرعب والخوف في قلوب بني إسرائيل قوم موسى فما آمن له إلا ذرية من قومه ، وهم الأحداث والشبان وكانوا خائفين من فرعون وأشراف قومهم الجبناء المرائين الذين هم عرقاؤهم عند فرعون فبا يطلب منهم - أن يضطهدوهم ويعدوهم ليرتدوا عن دينهم .

( وإن فرعون لعال في الأرض وإنه لمن المسرفين ) أى وإن فرون لشديد الفتور قوى القهر في أرض مصر فهو جدير بأن يخاف منه كما حكي الله عنه بقوله : «وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَنْذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَأَكْبَهُتَ؟ قَالَ سَقَطَ آئِنُهُمْ وَنَسَخِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ » كما أنه من المسرفين المتجاوزين الحد في الظلم والفساد بالقتل وسفك الدماء وغص الحق واحتقار الخلق ، ومن ثم ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء .

( وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ) أى وقال موسى لمن آمن من قومه وقد رأى خوفهم من الفتنة والاضطهاد : إن كنتم آمنتم بالله حق الإيمان فعليه توكلوا ، وبعده فقوا إن كنتم مستسلمين مذعنين ، إذ لا يكون الإيمان يقينا إلا إذا صدقه العمل وهو الإسلام ، وليس في الآية دلالة على إيمان جميع قومه ، إذ الإيمان بالله غير الإيمان لموسى المتضمن معنى الإسلام والاتباع الذي أشير إليه بقوله : « إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ » فهم قد طلبوا منه بعد ما نبأهم من الفرق أن يجعل لهم آلهة من الأصنام ثم اتخذوا العجل للصنوع وعبدوه .

( فقالوا على الله توكلنا ربنا لا نجعلنا فتنة للقوم الظالمين ) أى فقالوا على القور ممثلين أمره حين علموا أن إنجاز الوعد موقوف على ذلك : على الله توكلنا ، ودعوا بأن يحفظهم ربهم من فتنة القوم الظالمين .

ذاك أن التوكل على الله وهو أعظم علامات الإيمان لا يكل إلا بالصبر على الشدائد ، والدعاء لا يستجاب إلا إذا كان مقرونا باتخاذ الأسباب بأن تمل ما تستطيع عمله ، وتطلب إلى الله أن يسخر لك ما لا تستطيع .

وخلصا ما قالوا — ربنا لاسلطهم علينا فيفتنونا ، ولا تفتنا بهم فتولى عن اتباع نبينا أو نصف في فرارا من شدة ظلمهم لنا ، ولا تفتنهم بنا فيزدادوا كفرا وعنادا وظلما بظهورهم علينا ويقتلوا أنهم على الحق ونحن على الباطل .

وقد دلت التجارب على أن سوء حال المؤمنين من ضعف أو فقر تجعلهم موضعا لافتتان الكفار بهم ، باعتقاد أنهم خير منهم كما جاء في قوله : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَضْحَكُونَ ؟ » .

(ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) أى ونجنا برحمتك لخلصنا من أيدى القوم الكافرين قوم فرعون ، لأنهم كانوا يستعبدونهم ويستعملونهم فى المهن الحفيرة ، ومثل هذا قوله تعالى حكاية عن سيدنا إبراهيم والذين آمنوا معه : « رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْرِزْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

(وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ لقومكما بمصر بيوتا) أى وقلنا لهما : اتخذا لقومكما بيوتا فى مصر تكون مساكن وملاجئ تمتصون بها .

(واجعلوا بيوتكم قبلة) أى واجعلوا بيوتكم متقابلة فى جهة واحدة .

(وأقيموا الصلاة) فيها متجهين إلى جهة واحدة ، لأن الاتحاد فى الاتجاه يساعد على اتحاد القلوب .

(وبشر المؤمنين) بحفظ الله إياهم من فتنة فرعون وملئه الظالمين لهم ونتيجتهم من ظلمهم .

وإنما خص موسى بالبشير لأن بشارة الأمة وظيفه صاحب الشريعة ، وأشرك معه هرون فى أمر قومهما بالتبوء لأنه مما يقوله الرؤساء بتشاور بينهم ، فهو تدير على يقوم به هو ووزيره المساعد على تنفيذه .

وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا، رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيلِكَ، رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى  
قُلُوبِهِمْ، فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٨٨) قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ  
دَعْوَتُكُمْ فَأَسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٨٩).

### تفسير المفردات

الزينة : الحلل والحلي والأثاث والرياش والماعون ، والأموال : ما وراء ذلك من  
الذهب والفضة والأنعام والزرع ونحو ذلك ، والطمس : الإزالة ، يقال طمس الأثر  
وطمسته الريح : إذا زال ، والشد على القلب : الطبع عليه وقسوته حتى لا ينشرح للايمان.

### المعنى الجلي

بعد أن أبان سبحانه جبروت فرعون وملئه وخوف بني إسرائيل من بطشهم  
وأنهم امتنعوا لأجل ذلك عن الإيمان ، إلا قليلا من شبانهم استجابوا لدعوة موسى  
بعد حث لهم وتحريض على الإيمان وطلب موسى من بني إسرائيل أن يتخذوا بيوتا  
لهم بمصر يقيمون فيها مراسم دينهم ، ثم بشرهم بالفوز والغلبة والنصر - فقي على ذلك  
بدعوة موسى على فرعون وقومه مع ذكر السبب الذي دعاه إلى ذلك ، وهو الجحود  
والعناد لدعوته ، لما أوتوه من بسطة النعمة التي أبطرتهم ، فتركوا الدين وراءهم ظهريا .

### الايضاح

( وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون وملاه زينة وأموالا في الحياة الدنيا ) أى  
وقال موسى بعد أن أعد قومه بني إسرائيل للخروج من مصر على قدر ما يستطيع من  
الإعداد الديني والدنيوي ، وغرس في قلوبهم الإيمان وحب العزة والكرامة ونحو

ذلك ، وتوجه إلى الله أن يتم أمره : ربنا إنك أعطيت فرعون وأشراف قومه وكبراءه زينة من حلى وحلل وآتية وماعون وأتات ورياش وأموالا كثيرة من صامت وناطق أى من ذهب وفضة وزروع وأصام يتمتعون بها وينفقون منها فى حظوظهم وشهواتهم . (ربنا ليضلوا عن سبيلك) أى لتكون عاقبة ذلك إضلال عبادك عن السبيل الموصلة إلى مرضاتك باتباع الحق والعدل وصالح العمل .

وقد جرت سنة الله بأن كثرة الأموال تورث الكبرياء والغلياء والبطر والظنانيان وتُخضع رقاب الناس لأربابها كما قال تعالى : «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ» . وقد أثبت البحث والتنقيب فى نواويس قبور المصريين التى كشفت حديثا ، وفيما حفظ فى دور الآثار المصرية وغيرها من المواسم الأوربية ، مايشهد بكثرة تلك الأموال ووجود أنواع من الزينة والحلى لم تكن لتخطر على البال ، ويدل على أرقى أنواع المدنية والحضارة التى لاتضارعا مدنية العصر الحاضر مع مايلبه العلم والرقى العقلى فى الإنسان .

(ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم) أى ربنا اعمق أموالهم بالآفات التى تصيب زروعهم والجوائح التى تهلك أنعامهم وتنقص مكاسبهم ؛ فيذوقوا ذل الحاجة ، واطمع على قلوبهم وزدها قسوة على قسوتها وإصرارا وعنادا ، فيستحقوا شديد عقابك ، ولا يؤمنوا إلا إذا رأوا عذابك ، ولا ينفعهم إيمانهم إذ ذاك .

وسبب غضبة موسى أنه عرض عليهم آيات الله وبيناته عرضا مكررا ، وردد عليهم الواعظ والنصائح ردها من الزمن ، وحذرهم عذاب الله وانتقامه ، وأنذرهم عاقبة مام عليه من الكفر والضلال المبين ، ثم لم يزدكم ذلك إلا كفرا وعتوا واستكبارا فى الأرض ، ولم يبق له مطعم فيهم وعلم بالاختيار أنه لا يكون منهم إلا الضلال ، وأن إيمانهم كالحال - فاشتد عليهم ومقتهم ودعا عليهم بما علم أنه لا يكون غيره ، إذ لم يبق له فيهم حيلة ، وأنهم لا يستأهلون إلا أن يُعَذَّبُوا وَيُخَذَّلُوا بينهم وبين ضلالهم يتسكمون فيه ، ويسرون قَدَمًا فى طريق التئى والملايك .



وخلاصة ذلك — كأنه قيل فليثبتوا على ضلالهم وليطبع الله على قلوبهم فلا يؤمنوا ، وما على منهم ، هم أهل لذلك وأحق به ، ومماثلة لإمثلة قول الأب للشقي على ولده الذي انصرف عن جادة الاستقامة ولم يقبل منه نصيحة : فلتَمَضِ في غَوَايِكَ ولتَمُتْ في الأرض فسادا ، وهو لا يريد غوايته بل حَرَدًا وغضبًا عليه .

وقد روى أن موسى دعا بهذا الدعاء وهرون عليه السلام كان يؤمن على دعاء أخيه ، ومن ثم قال تعالى :

( قال قد أجيبت دعوتكما فاستقيما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ) أى قال لهما عز اسمه قد قبلت دعوتكما في فرعون وملئه وأموالهم ، فامضيا لأمرى واتبعا على ما أنما عليه من الدعوة إلى الحق ، ومن إعداد شعبكما للكفاح والجلاد والخروج من مصر ، ولاتسلكما سبيل الذين لا يعلمون سنتى في خلقى ، فيستجلا الأمر قبل ميقاته ، ويستبطلنا وقوعه في حينه .

وفى سفر الخروج من التوراة ما يدل على استجابة دعاء موسى ، فقد كانت تنزل النوازل على مصر وأهلها ، فيلجأ فرعون إلى موسى حين كل نازلة منها ليدعوا ربه فيكشفها عنهم فيؤمنوا به ، حتى إذا كشفها قسى الرب قلب فرعون فأصر على كفره ، وما قاله المفسرون فى تفسير الطمس على الأموال فهو من ترهات الأباطيل الإمبراطورية التي روجها كعب الأحبار وأمثاله ممن كان مقصدهم صد اليهود عن الإسلام بما يرونه فى تفسيره مخالفا لما هو متفق عليه عندهم وعند غيرهم من المؤرخين وفى قائع عملية وأمور حسية .

وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَيْمًا وَعَدُوا حَتَّى إِذَا ذَرَكَهُ الْفَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩٠) الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنْ

الْمُفْسِدِينَ (٩١) فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَدُكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ، وَإِنْ  
كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ (٩٢) .

### تفسير المفردات

يقال : جاز للكان وجاوزه ومجاوزه : إذا قطعه حتى خلفه ورائه ، ويقال  
تمتته حتى أتيمته إذا كان قد سبقك فلهفته ، للمسلمين : أى للنقادين لأمره ، وتنجيك :  
نجلك على نجوة من الأرض ، والنجوة : للكان المرتفع من الأرض ، والآية :  
المبرة والمظة .

### المعنى الجلى

بعد أن ذكر عز اسمه ما دار من الحوار بين موسى وفرعون ، وذكر مآتى به  
موسى من الحجاج والبيئات الدالة على صدقه وغلبه لسحرة فرعون ولم يزد ذلك  
إلا كبرا وعتوا ، فدعا عليه بالطمس على الأموال والشدة على القلوب ، وذكر استجابة  
الله دعوته — ففى — على ذلك بذكر خاتمة القصة وهو ما كان من تأييد الله لموسى  
وأخيه على ضعفهما وقوة فرعون وقومه ، إذ كانت دولته أقوى دول العالم فى عصره .

### الايضاح

( وجاوزنا بنى إسرائيل البحر فأتبعهم فرعون وجنوده بنيا وعدوا حتى إذا أدركه  
الغرق قال آمنت أنه لا إله إلا الذى آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ) أى  
جاوز بنو إسرائيل البحر بمعوته تعالى وقدرته وحفظه وكان آية من آياته لنبيه موسى  
عليه السلام بفرقه تعالى بهم البحر واغلاقه لهم ، فلحقهم فرعون وجنوده ظالمين  
عادين عليهم ، ليفتكوا بهم أو يعيدوهم إلى مصر ليسوموهم سوء المذاب ويحلوهم

عبيدا لهم ، وخاض البحر وراهم حتى إذا أشرف على الترقى قال آمنت أنه لا إله بحق إلا الرب الذى آمنت به جماعة بنى إسرائيل بدعوة موسى ، وأنا ممن أذعنوا لأمره بعد ما كان منى من جحود بآياته وعناد لرسوله .

وكرر المعنى الواحد بثلاث عبارات حرصا منه على القبول للفوضى إلى النجاة ، ولكن هيات فقد فات الوقت وجاء الإيمان حين اليأس وهو لا يجدى قليلا ولا كثيرا — وهذا ما بينه سبحانه بقوله موخا له .

(الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ) أى وقيل له أنسلم الآن حين ينست من الحياة وأيقنت بالمات ؟ وقد عصيت قبل ذلك وكنت من المفسدين فى الأرض الظالمين للعباد ، فدعواك الإسلام الآن لا تقبل ، فقد صار إسلامك اضطرارا لا اختيارا .

وخلاصة المعنى — الآن تُقرُّ لله بالمبودية ، وتستسلم له بالذلة وتخلص له الألوهية ، وقد عصيته قبل نزول نعمته بك فأسخطته على نفسك ، وكنت من المفسدين فى الأرض الصادين عن سبيله ، فهلا أقررت بما أقررت به الآن وباب التوبة لك مفتوح .

( فالיום ننجيك بيدك لتكون لمن خلفك آية ) أى فالיום نخلصك على نجوة من الأرض بيدك بنظر إليك من كذب بهلاكك ، لتكون عبرة لمن بعدك من الناس يعتبرون بك فيزجرون عن مصيبة الله والكفر به والسعى فى الأرض بالفساد .

ووجه العبارة فى ذلك — أنه يكون شاهدا على صدق وعد الله لرسله ، ووعده لأعدائهم كطغاة مكة التى أنزلت هذه الآيات لإقامة حجج الله عليهم قبل غيرهم .

( وإن كثيرا من الناس عن آياتنا لنافلون ) أى وإن كثيرا من الناس لى غفلة عن حججنا وأدلتنا على أن العبادة له وحده خالصة ، فهم يعمرون عليها وهم عنها معرضون ، فلا يتفكرون فى أسبابها ونتائجها وحكم الله فيها .

وفى ذلك إيماء إلى ذم النفقة وعدم التفكر فى أسباب الحوادث وعواقبها واستبانة سنن الله فيها للعظة والاعتبار .

ووا أسفا قد صار من نزل فيهم القرآن من بينهم بل فى مقدمتهم وهو حجة عليهم وهو منهم براء .

وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ، إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٩٣)

### تفسير المفردات

مبوءاً صدق : أى منزلاً صالحاً مرضياً . وأصل الصدق ضد الكذب ، ولكن جرت عادة العرب أنهم إذا مدحوا شيئاً أضافوه إلى الصدق فقالوا مكان صدق إذا كان كاملاً فى صفته صالحاً للعرض المقصود منه ، كأنهم أرادوا أن كل ما يظهر فيه من الخير فهو صادق ، والعلم هنا علم الدين .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه خاتمة فرعون وجنوده — قفى على ذلك بذكر عاقبة بنى إسرائيل ، وفى هذا عبرة للكذابين محمد صلى الله عليه وسلم والجاحدين من قومه للفتن ببقوتهم وكثرتهم وثروتهم — فقد كان فرعون وقومه أكثر منهم عدداً وأشد قوة وأوفر ثروة ، وقد جعل الله سننه فى المكذبين واحدة ، فكفروا أيها المكذبون فى عاقبة أمركم وتدبروا ملياً خوف أن يحل بكم مثل ما حل بهم ، وهاهو ذا أهلك أكثر زعمائهم وجعل العاقبة لأتباعه المؤمنين وأعظام أعظم ملك فى العالمين .

## الايضاح

(ولقد بوأنا بنى إسرائيل مبوأ صدق) أى ولقد أسكنهم منزلا مرضيا وهو منزلهم من بلاد الشام الجنوبية وهى بلاد فلسطين ، وهو بمعنى قوله « وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَمُّونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا » .  
(ورزقاهم من العليات) أى ورزقاهم من اللذائذ فيها ، وقد جاء وصفها فى كتبهم بأنها تفيض لبنا وعسلا ، وفيها كثير من الفلات والتمر والأنعام وصيد البر والبحر .

(فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) أى فما اختلف بنو إسرائيل إلا بعد ما علموا بقراءة التوراة والوقوف على أحكامها ، ذلك أنهم كانوا قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم : مجمعين على نبوته والإقرار به وببعثه غير مختلفين فيه بالتمت الذى كانوا يجدونه مكتوبا عندهم ، فلما جاءهم ما عرفوا كفرو به بعض وآمن آخرون .

(إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) أى إن هذا النوع من الاختلاف لا سبيل لإزالته فى دار الدنيا ، بل سيقضى الله بينهم فى الآخرة ، فيميز الحقيين من المبطلين ، ويدخل الأولين الجنة والآخريين النار وبئس القرار .

فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ ، لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرَيِّينَ (٩٤)  
وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَكَوْنُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ (٩٥)  
إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ (٩٦) وَلَوْ جَاءَ نَهُم كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٩٧)

### المعنى الجلى

بعد أن قص سبحانه قصص الأنبياء السابقين وما لا قوة من أقوامهم من العناد والجحود والاستكبار والعتو ، وفى كل حال كان النصر حليف المؤمنين والخذلان نصيب الظالمين — ففى على ذلك بذكر صدقه فيما قال ووعده وأوعده ، وكون ذلك سنة الله فى المكذبين قبل ، وسيكون ذلك فيهم من بعد وليس فى هذا سبيل للافتراء والشك وقد ساق ذلك بطريق التلطف فى الأسلوب ، فوجه الكلام إلى الرسول صلى الله عليه وسلم والمراد قومه فجاء على نحو قولهم : إياك أعنى واسمى يا جارة ، وقد جاء مثل هذا فى قوله تعالى « لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ » وقوله : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ » .

### الايضاح

(فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك فأسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك) المراد بالكتاب جنسه أى الكتب السابقة كالنوراة والإنجيل ، أى فإن كنت أيتها الرسول فى شك مما قلناه فى تلك الشواهد من قصة هود ونوح وموسى وغيرهم فرضا وتقديرا ، فأسأل الذين يقرءون كتب الأنبياء كاليهود والنصارى ، فإنهم يملكون أن ما أنزلناه إليك حق لا يستطيعون إنكاره .

وقد جرت عادة العرب أن يقدروا الشك فى الشيء لينبؤوا عليه ما ينفى احتمال وقوعه فيقول أحدهم لابنه : إن كنت ابنى فكن شجاعا ، وجاء من هذا قول المسيح عليه السلام مجيبا ربه تعالى عن سؤاله إياه « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ » فهو عليه السلام يعلم أنه لم يقله ولكنه يفرضه ليستدل على ذلك بأنه لو قاله لعلمه الله منه ، ويمرئى العلماء فى محاوراتهم وبين نظراتهم

أو بينهم وبين تلاميذهم على هذا النمط ، فيشككونهم فيما لاشك فيه عندهم ، لينتوا على ذلك أحكاما أخرى فيقولون : إن كانت الخمسة زوجا كانت منقسمة إلى متساويين أى إن كون الخمسة زوجا يستلزم ذلك ، وهذا لا يدل على أن الخمسة زوج وهكذا مافى الآية فهو يدل على أنه لو حصل الشك لكان الواجب هو فعل كذا وكذا ، وليس فيها دليل على وقوعه .

( لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من المترين ) الامتراء : الشك والتردد ، أى لقد جاءك الحق الواضح بأنك رسول الله ، وأن هؤلاء اليهود والنصارى يملكون صحة ذلك ويحدون نمتك فى كتبهم ، فلا تكونن من الشاكين فى صحة ذلك .

وهذا النهى وما بعده يدلان على أن فرض الشك والسؤال فيما قبلهما تعريض بالشاكين والمكذبين له من قومه ممن لم تستقر بصورتهم بنبوته صلى الله عليه وسلم فأظهروا الإيمان بأستهم ولم يثبت فى قلوبهم فهم فى شك فيه .

( ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين ) أى ولا تكونن أيها الرسول ممن كذب بآيات الله وحججه فى الأكوان بما يدل على وحدانيته وقدرته على إرسال الرسل لمداية البشر فتكونن ممن خسروا أنفسهم بالحمران من الإيمان وما يتبعه من سعادة الدنيا والآخرة ، وذلك هو الخسران المبين ، فالشك والامتراء فيما أنزل إليك كالتكذيب بآيات الله جحودا بها وعتادا ، كلاهما سواء فى الخسران ، لحمران الجميع من المداية بها ، والوصول إلى السعادة فى الدارين .

( إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ) أى إن الذين ثبتت عليهم كلمة ربك بعبادتهم بحسب سننه تعالى فى خلقه بقدم الاستعداد للاهتداء لا يؤمنون لرسوخهم فى الكفر والظلم ، وإحاطة خطاياهم بهم ، وإعراضهم عن آيات الله التى خلقها فى الأكوان ، بما يرشد إلى وحدانيته وكمال قدرته .

( ولو جاءتهم كل آية حتى يروا المذابح الأليم ) أى ولو جاءتهم كل آية من

الآيات الكونية كآيات موسى عليه السلام التى اقترحوا مثلها عليك ، والآيات المنزلة عليك كآيات القرآن العظيمة الدالة بإعجازها على أنها من عند الله وعلى حقية ما تدعوم إليه وتندرم به ، حتى يروا المذاب الأليم بأعينهم وينوقوه حين ينزل بهم ، فيكون إيمانهم اضطرابا لا اختيارا منهم ، فلا يترتب عليه عمل منهم يطهرهم ويركبهم ويقال لهم إذ ذاك « آلاَنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِرِئْسَتِكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ » .

فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا  
كَشَفْنَا عَنْهُمْ غِظَابَ الْغُرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَجَّيْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ (٩٨)  
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا ، أَفَأَنْتَ تَكْذِبُ  
النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٩٩) وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَوْفِيقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ  
وَيَحْمِلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ (١٠٠)

### تفسير المفردات

لولا : كلمة تفيد التخصيص والتوبيخ كهلاً ، والمراد بالقريّة أهلها وهو كثير الاستعمال بهذا المعنى ، والغُرَى : الدل والهوان ، والحِين : مدة من الزمن والمراد بها العمر الطبيعي الذى يعيشه كل شخص ، والإِذْن بالشئ : الإعلام بإجازته والرخصة فيه ورفع الحرج عنه والرجس : لغة الشئ القبيح المستقذر ، والمراد به هنا المذاب .

### المعنى الجملى

هذه الآيات الثلاث تسكّلة لما قبلها ، وبيان لسنن الله تعالى فى الأمم مع رسلهم ، وفى خلق البشر مستعدين للإيمان والكفر والخير والشر ، وفى تعلق مشيئة الله وحكمته بأفعاله وأفعال عباده ووقوعها وتقمها ، فيمد أن بين أن الذين حقت عليهم كلمة



ربك لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم — أتبعه بذكر هذه الآيات للدلالة على أن قوم يونس آمنوا بعد كفرهم ، وانتقموا بذلك الإيمان .

### الايضاح

( فلولا كانت قرية آمنت فنفسها إيمانها ) أى فهلا كان أهل قرية من قرى أقوام أولئك الرسل آمنوا بعد دعوتهم وإقامة الحججة عليهم ، فنقمهم لإيمانهم قبل وقوع العذاب الذى أنذروا به .

وخلاصة ذلك — إنه لم يؤمن قوم منهم بحيث لم يشذ منهم أحد .

( إلّا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين ) يونس عليه السلام بعث فى أهل نينوى بأرض الموصل ، وكانوا أهل كفر وشرك ، فدعاهم إلى الإيمان بالله وحده وترك ما يبدون من الأصنام فأبوا عليه وكذبوه ، فأخبرهم أن العذاب مصبّهم بعد ثلاث ليال — فلما كانت الليلة الثالثة ذهب عنهم من خوف الليل ، فلما أصبحوا تشامخ العذاب ، فلما أيقنوا بالهلاك طلبوا نبيهم فلم يجدوه فخرجوا إلى الصحراء بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا إلى ربهم وأخلصوا النية فرحمهم واستجاب دعاءهم وكشف عنهم ما نزل بهم من العذاب .

والخلاصة — إن قوم يونس لما آمنوا قبل وقوع العذاب بهم بالقتل وكانوا علّوا بقربه من خروج نبيهم — صرفنا عنهم عذاب القتل والهوان فى الدنيا بعد ما ظلّهم وكاد ينزل بهم ، ومتعناهم بمتاعها إلى زمن معلوم وهو الوقت الذى يعيش فيه كل منهم بحسب سنن الله فى استمداد بليته ومعيشته .

وفى ذلك ترميض بأهل مكة وإنذار لهم ، وحض على أن يكونوا كقوم يونس الذين استحقوا العذاب بمنادهم ، حتى إذا أنذرهم نبيهم بقربه وقوعه وخرج من بينهم اعتبروا وآمنوا قبل اليأس وقبل أن ينزل بهم البأس .

(ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا) أى ولو شاء ربك أن يؤمن أهل الأرض كلهم جميعا لآمنوا بأن يلجئهم إلى الإيمان قسرا ، أو يخلقهم مؤمنين طائعين كالملائكة لاستعداد فى فطرتهم لتغير الإيمان .

وجاء فى معنى الآية قوله « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا » وقوله « وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً » .

وخلاصة ذلك — أنه لو شاء ربك ألا يخلق الإنسان مستعدا بفطرته للخير والشر والإيمان والكفر ، ومرجعا باختياره لأحد الأمور الممكنة على ما يقابله بإرادته ومشيته — لفعل ذلك ، ولكن اقتضت حكمته أن يخلقه هكذا يوازن باختياره بين الإيمان والكفر ، فيؤمن بعض ويكفر آخرون .

( أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ) أى إن هذا ليس بمستطاع لك ولا من وظائف الرسالة التى بعثت بها أنت وسائر الرسل الكرام كما قال تعالى « إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغَ » وقال « وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِبَحِيرٍ » وقال « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ » .

( وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ) أى وما كان لنفس بمقتضى ما أعطاها الله من الاختيار والاستقلال فى الأفعال ، أن تؤمن إلا بإرادة الله ومقتضى سننه فى الترجيح بين المتقابلين ، فالنفس مختارة فى دائرة الأسباب والسيئات ، ولكنها غير مستقلة فى اختيارها استقلال تاما — بل مقيدة بنظام السنن والأقدار الإلهية .

( ويحمل الرجس على الذين لا يعقلون ) أى وإذا كان كل شيء بإذنه وتيسيره ومشيته التى تجري بقدره فهو يحمل الإذن وتفسير الإيمان للذين يعقلون آياته ويوازنون بين الأمور ، فيختارون خير الأعمال ويتقون شرها ، ويرجعون أنفسهم على أمرها بإذنه تعالى وتيسيره ، ويحمل الخذلان والخرى للرجح للكفر والقبحور على الذين لا يعقلون ولا يتدبرون ، إذ هم غلط رأيهم وسلوك سبيل الهوى يرجعون الكفر على الإيمان والقبحور على التقوى .

قُلْ اَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِى الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ  
عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠١) قَهْلَ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ  
قَبْلِهِمْ ، قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ (١٠٢) ثُمَّ نُنَجِّى رُسُلَنَا  
وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٣)

### المعنى الجلى

بعد أن أبان سبحانه أن سنه في نوع الإنسان ، أن خلقه مستعدا للإيمان  
والكفر والخير والشر ، ولم يشأ أن يجعله على طريقة واحدة إما الكفر وحده  
وإما الإيمان وحده وإليك أيها الرسول لا تقدر على جملة على غير ذلك - بين هنا أن مدار  
سعاده على استعمال عقله في التمييز بين الخير والشر ، وما على الرسول إلا التبشير  
والإنذار وبيان الطريق للمستقيم الذى يوصل إلى السعادة ، وما للدين إلا مساعد العقل  
على حسن الاختيار إذا أحسن النظر والتفكر الذين أمر الله بهما .  
فليحذر أولئك القوم أن يحل بهم مثل ما حل بمن قبلهم من المكذبين ، فإن سننا  
لا تفيير فيها ولا تبديل ، فننجد رسلنا والذين آمنوا معهم ونهلك من كذبهم وندخله  
سواء الجحيم .

### الايضاح

( قل انظروا ماذا في السموات والأرض ) أى قل أيها الرسول لمن تحرص على  
هدايتهم من قومك : انظروا بأبصاركم وبصائركم ماذا في السموات والأرض من  
كواكب نيرات ، ثوابت وسيارات ، وشمس وقر ، وليل ونهار ، وسحاب ومطر ،  
وهواء وماء ، وليل ونهار ، وإيلاج أحدهما في الآخر حتى يطول هذا ويقصر ذاك  
وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ، وأخرج فيها من أفانين النمار  
والزروع والأزاهير وصنوف النبات ، وماذرا فيها من دواب مختلفة الأشكال والألوان  
واللنافع ، وما فيها من جبال وسهول وقفار وعمران ، وما في البحر من عجائب وهو مستخر

مذللّ للسالكين ، يحمل سقنهم ويمجى بها برفق بتسخير القدير العظيم الذى لا إله غيره ولا رب سواه « وَفِى الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ . وَفِى أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » إنه يريكم كل هذه الآيات ثم أنتم تشركون .

(وماتفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ) تنفى : تنفع وتفيد ، والنذر واحدها نذير ، أى إن الآيات الكونية على ظهور دلالتها ، والرسل على بلاغة حجتها ، لا تجدى نفعاً لقوم لا يتوقع إيمانهم ، لأنهم لم يوجهوا أنظارهم إلى الاعتبار بالآيات والاستدلال بها على ما تدل عليه من وحدانية الله وقدرته . والاعتبار بسننه في خلقه والاستفادة منها فيما يزكى النفس ويرفعها عن الأرجاس والأدناس .

( فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم ) يقول الله تعالى لنبه صلى الله عليه وسلم محذراً مشركى قومه من حلول عاجل نعمة ربهم بهم وقد حل بمن قبلهم من سائر الأمم الغالية التى سلكت في تكذيب رسله وجحودهم مسلكهم : هل ينتظر هؤلاء الشركون للكذبون بما جئتهم به من عند الله تعالى إلا يوماً يماينون فيه من عذاب الله مثل أيام أسلافهم الذين كانوا على مثل ما هم عليه من الشرك والتكذيب .

والخلاصة - إنهم لا ينتظروا إلا مثل وقائعهم مع رسلهم مما بلّغهم مبدؤه وغايته .

( قل فانتظروا إلى معكم من المنتظرين ) أى قل لهم مفزداً مهتداً : انتظروا عقاب الله ونزول سخطه بكم ، إلى من المنتظرين هلاككم بالمقوبة التى تحمل بكم ، وإلى على بيته بما وعده الله به وصدق وعده للمرسلين ، وإلى الذين يصرون على الجحود والناد سكونون من المالكين .

( ثم تنجى رسلنا والذين آمنوا ) أى إن سنتنا في رسلنا مع أقوامهم الذين يبلغونهم الدعوة ، ويقيمون عليهم الحجة ، وينذرونهم سوء عاقبة التكذيب ، فيؤمن بعض ويصر آخرون على الكفر - أن نهلك المكذبين وننجى رسلنا والذين آمنوا بهم .

(كذلك حقا علينا نتج للمؤمنين) أى ومثل هذا الإجماع ننجى المؤمنين معك أيها الرسول ونهلك المصرين على تكذيبك ، وعدا حقا علينا لا تخلفه كما قال تعالى «سُئِلَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا» .

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٤) وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٥) وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ (١٠٦) وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ، وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (١٠٧)

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر الأدلة على صدقه في رسالته ووجه الدين الذى جاء به ، وبسطها غاية البسط حتى لم يبق فيها مجال للشك - فقف على ذلك بالأمر بإظهار دينه ، وإظهار الفارق بينه وبين مام عليه من عبادة الأوثان والأصنام التى لا تنضر ولا تنفع وبيان أن الذى يبيده النفع والضر هو الله الذى خلقهم . ويبيده تصريف أمورهم .

### الإيضاح

(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى قل لهم أيها

الرسول إن كنتم فى شك من دىنى أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ وَلَمْ يَتَّبِعِ لَكُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ، فَاسْمَعُوا وَصَفَهُ ، وَاعْرَضُوهُ عَلَى عُقُولِكُمْ ، وَانظُرُوا فِيهِ ، لَتَعْلَمُوا أَنَّهُ لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ لِلشَّكِّ ، إِنِّى لَا أُعْبِدُ الْحِجَارَةَ الَّتِى تَعْبُدُونَهَا مِنْ دُونِ إِلَهِكُمْ وَخَالِقِكُمْ ، بَلْ أُعْبِدُ اللَّهَ الَّذِى يَقْبِضُ الْخَلْقَ فَيُمِيتُهُمْ إِذَا شَاءَ ، وَيَنْفَعُهُمْ وَيَضُرُّهُمْ إِذَا أَرَادَ ، وَمِثْلُ هَذَا هُوَ الْحَقِيقُ بِأَنْ يُعْبَدَ وَأَنْ يُخَافَ وَأَنْ يُتَّقَى دُونِ مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ .

وفى ذلك تمرىض لطيف وإِعَاءَ إِلَى أَنْ مِثْلُ هَذَا الدِّينِ لَا يُشَكُّ فِيهِ ، وَإِنَّمَا يَنْبَغِ أَنْ تَشْكُرُوا فِيهَا أَتَمَّ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ الَّتِى لَا تَمُتُ وَلَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ ، إِذْ عِبَادَةُ الْخَالِقِ لَا يَسْتَنْكَرُهَا ذُووُ الْقَطْرَةِ السَّالِمَةِ ، أَمَّا عِبَادَةُ الْأَصْنَامِ فَيَسْتَنْكَرُهَا كُلُّ ذِى لُبٍّ وَعَقْلٍ سَلِيمٍ .

وقد أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ وَعَدَهُمُ اللَّهُ بِالنَّجَاةِ مِنْ عَذَابِهِ ، وَيَنْصَرِّمُ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَاسْتَخْلَافِهِمْ فِي الْأَرْضِ .

(وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا) أَيْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَمَرْتُ أَنْ أَقِمَّ وَجْهِي لِلدِّينِ الْقِيمِ الَّذِى لَا عِوَجَ فِيهِ حَالُ كَوْنِي حَنِيفًا أَيْ مَائِلًا عَنْ غَيْرِهِ مِنَ الشُّرْكِ وَالْبَاطِلِ ، وَذَلِكَ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ فِي الدَّعَاءِ وَغَيْرِهِ بِدُونِ التَّفَاتِ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ وَنَحْوِ الْآيَةِ قَوْلُهُ « إِنِّى وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » .

فَمَنْ تَوَجَّهَ قَلْبُهُ إِلَى غَيْرِهِ فِي عِبَادَةِ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَلَا سِيَّامُحُ الْعِبَادَةِ وَرُوحَهَا وَهُوَ الدَّعَاءُ فَهُوَ عَابِدٌ لَهُ مُشْرِكٌ بِاللَّهِ .

ثم نَهَى رَسُولُهُ عَنْ ضِدِّ ذَلِكَ فَقَالَ :

(وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) أَيْ وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَشْرِكُ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ الْإِلَهِهَ وَالْأَنْدَادَ كَأَرْبَابِ الدِّيَانَاتِ الْوُثْنِيَّةِ الْبَاطِلَةِ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابًا مِنَ الْوَسْطَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَالشُّعَاءِ يُوَجِّهُونَ قُلُوبَهُمْ إِلَيْهِمْ عِنْدَ الشَّدَةِ تَصِيْبِهِمْ وَالْحَاجَةِ تَسْتَعِصِي عَلَيْهِمْ ، لِيَقْضُوا لَهُمْ حَاجَتَهُمْ إِمَّا بِأَنْفُسِهِمْ أَوْ بِشَفَاعَتِهِمْ وَوَسَاطَتِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، فَإِنَّ قُلْتَ ذَلِكَ كُنْتَ مِنَ الْمَالِكِينَ .

( ولا تدع من دون الله مالا يفنك ولا يضرك ) أى ولا تدع أيها الرسول غيره تعالى دعاء عبادة لأعلى سبيل الاستقلال ولا على سبيل الاشتراك بوساطة الشفعاء - مالا يفنك في الدنيا ولا في الآخرة ، ولا يضرك إن تركت دعاءه ولا إن دعوت غيره . ( فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين ) أى فإن فعلت هذا ودعوت غيره كنت في هذه الحال من الذين ظلموا أنفسهم ، ولا ظلم لها أكبر من الشرك بالله تعالى ، فدعائه وحده أعظم العبادات ، ودعاء غيره شرك وظلم للنفس ، لإضافة التصرف إلى مالا يصدر منه ، فهو وضع الشيء في غير موضعه .

وقد جاء في معنى الآية آيات كثيرة متفرقة في السور لانتزاع هذا الشرك من قلوب السواد الأعظم من الناس ، وقد انتزع من قلوب الذين أخذوا دينهم من كتاب ربهم ، وكانت عبادتهم له دعاءه بالتدو والآصال والليل والنهار ، وفيها نى على الذين هجروا تدبر القرآن وتلقوا عقائدهم من الآباء والأمهات والمعاشرين الأُميين الجاهليين فتوجهوا إلى القبور فزَيَّنوها بالسرَج والصاييح ودعواها من دون الله وتقرَّبوا إليها بالمدايا والتذوِّر لتكشف عنهم الضر وتعطيهم ما يرجون من النفع ، ويتأولون هذه الآيات الكثيرة فيزعمون أنها خاصة بعبادة الأصنام والتذر للأوثان ، والتعظيم للصلبان كأن الشرك بالله جائز من بعض المخلوقين دون بعض .

ثم أكد سبحانه المعنى السالف ودحض شبهة الذين يدعون غير الله ، لأنهم طالما استفادوا من دعائهم والاستغاثة بهم فشفيت أمراضهم وكشف الضر عنهم قال : ( وإن يمسك الله بضرب فلا كاشف له إلا هو ) أى وإن يمسك الله أيها الإنسان بضرب كمرض يصيبك بمخالفة سننه في حفظ الصحة ، أو نقص في الأموال والقرات بأسباب لك فيها عبرة ، أو ظلم يقع عليك من غيرك ، فلا كاشف له إلا هو ، وقد جعل سبحانه للأشياء أسبابا يعرفها خلقه بتجاربهم ككشف الأمراض بمعرفة أسبابها ومعرفة خواص العقاقير التي تُداوى بها ، فعلينا أن نطلبها من الأسباب ونأتي البيوت من الأبواب ، ونتوجه إلى الله وحده ، ندعوه مخلصين له ، متوكلين عليه .

( وإن يردك بخير فلا رادّ لفضله يصيب به من يشاء من عباده ) أى وإن يردك ربك برحاء ونعمة وعافية فلا يقدر أحد أن يحول بينك وبين فضله الذى تعاقبت به إرادته تعالى ، فإشياء كان حتما ، فلا يرجى خير ونفع إلا من فضله ، ولا يخاف ردّ ما يريده ، فهو يصيب بالخير من يشاء من عباده بكسب أو بغير كسب ، وبسبب ما قدره فى السنن العامة وبغير سبب ، ففضله تعالى على عباده عام بعموم رحمته ، بخلاف الضر فإنه لا يقع إلا بسبب من الأسباب الخاصة بكسب العبد أو العامة فى نظام الخلق كالأمراض التى تعرض بترك أسباب الصحة والوقاية جهلا أو تقصيرا ، وفساد العمران وسقوط الدول الذى يقع بترك العدل وكثرة الظلم .

( وهو الغفور الرحيم ) أى وهو الغفور لذنوب من تاب وأناب من عباده من كفره وشركه إلى الإيمان به وطاعته ، الرحيم بمن آمن به منهم فلا يعذبه بعد التوبة ، ولولا مغفرته الواسعة ورحمته العامة لأهلك الناس جميعا بذنوبهم فى الدنيا قبل الآخرة كما قال تعالى : « وَلَوْ يُوَافِقُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا مِنْ دَابَّةٍ » وقال : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » .

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ، فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ، وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ (١٠٨) وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (١٠٩)

### المعنى الجلى

بعد أن قرر سبحانه دلائل التوحيد والنبوة والمعاد - ختم السورة بهذا البلاغ للناس كافة بتمتضى البعثة العامة ، وهو إجمال لما تقدم من التفصيل فيها .



## الايضاح

( قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم ) أى قل لهم أيها الرسول مخاطبا جميع الناس ، من حضر منهم فسمع هذه الدعوة منك ومن سببَلُفُهُ عنك . قد جاءكم الحق المبين لحقيقة هذا الدين ، وقد أوجى به إلى رجل منكم ، وكان خفيا عنكم بما جُهِل من دعوة الرسل السابقين أو حرف وبدل ، ففصله هذا الكتاب العربي المبين .

( فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ) أى فمن سلك سبيل الحق وصدق بما جاء من عند الله فى كتابه الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، فإنما فائدة ذلك عائدة إليه ، لأنه يفوز بالسعادة فى دنياه ودينه ، وذلك إنما يكون بعمله لا بعمل غيره ، ولا بتأثيره بشفاعته أو وساطته .

( ومن ضل فإنما يضل عليها ) أى ومن اعوجَّ عن الحق الذى أتاه من عند الله وأعرض عن كتابه وعن آياته فى الأنفس والآفاق ، فإنما وبال ضلاله على نفسه ، بما يفوته من فوائد الاهتداء فى الدنيا ، وما يصيبه من العذاب على كفره وجرائمه فى الآخرة ( وما أنا عليكم بوكيل ) أى وما أنا بموكل من عند الله بأمركم ، ولا بمسيطر عليكم ، فأكرهكم على الإيمان ، وأمنعكم بقوى من الكفر والمعصيان ، ولا أملك لكم ضرا ولا نفعا ، وما أنا إلا رسول مبلغ إليكم أمر ربكم ، بشير لمن اهتدى ، ونذير لمن ضل وغوى ، وقد أعذر من أنذر .

( واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله ) أى واتبع أيها الرسول وحى الله الذى أنزله إليك فى كتابه ، واعمل به وعلمه أملك ، واصبر على ما يصيبك من الأذى والمكارة وعلى ما ينالك من قومك ، حتى يقضى الله بينك وبين الكذابين لك ، وينجز لك ما وعدك .

( وهو خير الحاكمين ) أى وهو خير القاضين ، وأعدل الفاصلين ، فهو لا يحكم إلا بالحق ، وغيره قد يحكم بالباطل ، إما لجهله بالحق أو لمخالفته له باتباع الهوى ، وقد امتثل رسوله أمر ربه ، وصبر حتى حكم الله بينه وبين قومه ، وأنجز وعده له صلى الله عليه وسلم ولن اتبعه من المؤمنين ، فاستخلفهم فى الأرض ، وجعلهم الأئمة الوارثين ما أقاموا الدين .

وغير خاف ما فى هذه الآيات من التسلية لنبىه ووعد المؤمنين ووعيد الكافرين .

## سورة هود عليه السلام

وهي مكية كالتى قبلها ، وعدد آياتها ثلاث وعشرون ومائة ، نزلت بعد سورة يونس ، وتصنفت مانضمته تلك من أصول الإسلام ، وهي التوحيد والنبوة والبعث والحساب والجزاء .

وفصل فيها ما أجمل في سابقتها من قصص الرسل عليهم السلام وهي مناسبة لها في قاتمها وخاتمها وتفصيل الدعوة في أثنائها ، فقد افتتحنا بذكر القرآن بعد ( الر ) وذكر رسالة النبي المبلغ عن ربه ، وبيان أن وظيفة الرسول إنما هي التبشير والإنذار وفي أثنائها ذكر التحدى بالقرآن والرد على الذين زعموا أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد افترأ ، وحقاجة المشركين في أصول الدين ، وختمنا بخطاب الناس بالدعوة إلى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم أورد الرسول صلى الله عليه وسلم في الأولى بالصبر حتى يحكم الله بينه وبين الكافرين ، وفي الثانية بانتظار هذا الحكم منه تعالى مع الاستقامة على عبادته والتوكل عليه .

وعلى الجملة فقد أجمل في كل منهما مافصل في الأخرى مع فوائد انفردت بها كل منهما ، فقد انفقتا موضوعا في الأكثر واختلفتا نظما وأسلوبا بما لا مجال للشك في أنها من كلام الرحمن ، الذى علم الإنسان البيان .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّكِتَابِ أَخْكِمْتَ آيَاتُهُ ثُمَّ قُضِلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ (١)  
أَلَّا تَسْبُدُوا إِلَّا اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ (٢) وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا  
رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَيُؤْتِ

كُلُّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ  
كَبِيرٍ (٣) إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤)

### تفسير المفردات

(الر) تقدم أن قلنا إنها حرف تنبيه كالأ وتقرأ بأسمائها ساكنة فيقال : (أَلِفٌ لَامٌ ، رَا) وإحكام البناء كالقصر والحصن : إيقانه حتى لا يقع فيه خلل ، وتفصيل القدر بالفرائد : جعل خزانة أو مرجانة بلون بين كل خزانة من لون آخر ، والمتاع : كل ما ينتفع به فى المعيشة وحاجة البيوت ، والأجل المسمى : هو العمر المقدر .

### المعنى الجملى

جاءت هذه الآيات فى أصول الدين وهى القرآن وما بين فيه من توحيد الله وعبادته وحده والإيمان برسله والبعث والجزاء فى اليوم الآخر .

### الإيضاح

(الر) كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير (أى هذا كتاب عظيم الشأن جليل القدر ، جعلت آياته محكمة النظم والتأليف واضحة المعانى ، لا تقبل شكا ولانا وبلا ولا تبديلا ، كأنها الحصن المنيع الذى لا يتطرق إليه خلل - وجعلت فصولا متفرقة فى سورة ، تبين حقائق العقائد والأحكام والمواعظ وجميع ما أنزل له الكتاب من الحكم والفوائد ، فكانها القدر المفصل بالفرائد ، ولا عجب فقد أنزلت من لدن حكيم يقدر حاجة عباده ، ويعطيهم ما فيه الخير لهم ، خبير بمواقب ذاك ومصادره وموارده .

(الآ) تعبدوا إلا الله إنا أنى لكم منه نذير وبشير (أى أحكمت وفصلت بالألآ تعبدوا إلا الله ، أى نزل هذا القرآن المحكم المفصل لعبادة الله وحده لا شريك له ،

وهذا كقوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ » وقوله : « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ » وقل للناس إني من عند الله نذير ينذركم عقابه ، ويبشركم ثوابه على طاعته والإخلاص له .

وهذا بيان لوظيفة الرسالة ، ومبين لدعوة الرسول صلى الله عليه وسلم .  
( وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يمتعكم متاعا حسنا إلى أجل مسمى ) أى واسألوه أن يغفر لكم ما كان منكم من أعمال الشرك والكفر والإجرام ، ثم ارجعوا إليه بإخلاص العبادة له دون سواء مما تعبدون من دونه من الأصنام والأوثان فإن فلتتم ذلك واستغفروا من كل ذنب وتبتم من الإعراض عن هدايته وتكذب سننه ، يمتعكم في دنياءكم متاعا حسنا فيرزقكم من زينة الدنيا وينسلكم في آجالكم إلى الوقت الذى قضى عليكم فيه الموت وهو العمر المقدر لكم في علمه المكتوب في نظام الخليفة وسنن الاجتماع البشرى في عبادته ، ولا يقطعه بعباد الاستئصال ولا يفسد العمران ولا ينقصه ما ينقص من آدمى على الشرك والمعاصي .

ذلك أن الله ماحرم إلا الأشياء الضارة بالعقل أو بالصحة أو بنظام الاجتماع للمالى أو البدنى ، وإنما بكل ضررها بإصرار فاعليها عليها ، فإذا أقلعوا عنها وندموا على ما فعلوا وبادروا إلى التوبة من قريب ، امتنع ذلك الفساد .

وهذه سنة مطردة في ذنوب الأمم ، وهى فيها أظهر من ذنوب الأفراد ، فالمشاهد أن الأمم التى تعص على الظلم والفسوق والمصيان يهلكها الله تعالى في الدنيا بالضعف والشقاق وخراب العمران حتى تزل منعتها وتمزق وحدتها .

( ويؤت كل ذى فضل فضله ) أى وإن تجتنبوا الشرك وتؤمنوا بالله وتستغفروا يمتعكم متاعا حسنا تكونون به خير الأمم نعمة وقوة وعزة ويعط كل ذى فضل من علم وعمل جزاء فضله ، أما في الآخرة فهو مطرد دائما ، وأما في الدنيا فقد يكون ناقصا مشوبا بكدار ، ولا يكون مطردا لقصر أعمار الأفراد .

( وإن تولوا فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير ) أى وإن توليتم وأعرضتم عما دعوتكم إليه من عبادة الله وحده وعدم عبادة غيره ، فإني أخاف عليكم عذاب يوم كبير المهول شديد البأس ، فيصيبكم مثل ما أصاب أقوام الرسل الذين عاندوه وأصروا على تكذيبهم وعصيانهم ، أو قريب منه بعد نصر الرسول والمؤمنين .

( إلى الله مرجعكم وهو على كل شيء قدير ) أى إليه تعالى رجوعكم بعد موتكم جميعا أمّا وأنفرادا لا يتخلف منكم أحد ، وحينئذ تلقون جزاءكم بالعدل والقسطاس ، وهو سبحانه قدير على كل شيء .

أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونْ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَخْفُونَ  
ثِيَابَهُمْ يَكْشُرُونَ وَمَا يَكْتُمُونَ ، إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٥)

### تفسير المفردات

ثنى الشيء : عطف بعضه على بعض فطواه ، وإثناء الثوب : أطواؤه ، وثناه عنه : لواه وحوله ، وثناه عليه : أطبقه وطواه ليخفيه فيه ، وثنى عنائه عني : تحول وأعرض ، والاستخفاء : محاولة الخفاء ، واستغشى الثوب تغطى به كما قال حكاية عن نوح عليه السلام : « وَإِنِّي كُنْتُ دَعَوْتُهُمْ لِيَنْفِرَ كُنْهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا » .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنهم إن أعرضوا حاق بهم عذاب يوم كبير - بين في هذه الآية حالهم وصفتهم العجيبة الدالة على إعراض الحيرة والعجز ومنتهى الجهل .

## الايضاح

إلا أنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه) أى إن هؤلاء الكافرين الكارهين  
للدعوة التوحيد يحنون ظهورهم ويتكسون ردوسهم كأنهم يحاولون طى صدورهم على  
بطونهم حين سماع القرآن ليستخفوا منه صلى الله عليه وسلم حين تلاوته فلا يرام حين  
نزول هذه القوارع على ردوسهم ، روى ابن جرير وغيره أن ابن شداد قال : كان أحدهم  
ذا مربا نبي صلى الله عليه وسلم ثنى صدره كيلا يراه أحد .

حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون) أى إن ثنى صدورهم  
وتنكيس ردوسهم ليستخفوا من الداعى لهم إلى توحيد ربهم لا يفي عنهم شيئا ،  
فإن ربهم يعلم ما يسرون ليلا حين يستغشون ثيابهم فيغطون بها جميع أبدانهم ،  
ثم ما يعلنون نهارا .

(إنه عليم بذات الصدور) أى إنه تعالى عليم بأسرار الصدور وخواطر القلوب ،  
فاحذروا أن يعظم عليكم ربكم وأتم مضمرون فى صدوركم الشك فى شيء من توحيده  
أو أمره أو نهييه .

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين .

تمت مسودة هذا الجزء فى السادس والعشرين من ذى الحجة سنة اثنين وستين  
وثلاثمائة وألف هجرية بمدينة حلوان من أرباض القاهرة قاعدة الديار المصرية .

## فهرس

## أهم المباحث العامة التى فى هذا الجزء

الصفحة	المبحث
٨	من أتى أبواب السلطان اختن
٨	من الأعراب من كان يظن أن الصدقات مفارم ، ومنهم من كان يظن أنها قربات عند الله
١١	للمسلمون ثلاث طبقات
١٢	من أهل المدينة ناس مردوا على النفاق
١٣	للتناقضون فريقان
١٦	خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها
١٧	كان الرسول يدعو للمتصدقين ويستغفر لهم
١٨	فوائد الصدقات فى إصلاح المجتمع الإسلامى
١٨	فرضت الزكاة فى أول الإسلام مطلقه
٢٠	ما أصر من استغفروا إن عاد فى اليوم سبعين مرة
٢١	كان المتخلفون عن الجهاد فى غزوة تبوك أقساما ثلاثة
٢٥	الأغراض التى لأجلها بنى مسجد الضرار
٢٧	حب الله للمتطهرين .
٣١	بيمة القبة
٣٣	المؤمنون الكحلة
٣٦	التوبة والإيمان الصادق لا يبيحان الاستغفار للمشركين فى حال
٤٠	غزوة العسرة
٤٣	لا يرضى فى الكذب إلا فى ثلاث



الصفحة	المبحث
٤٤	فى المعارض ماينى عن الكذب
٤٨	وجوب التفقه فى الدين والاستعداد لتعليمه
٥٤	الأب الرحيم ربما لجأ إلى ضروب من التأديب يشق على النفس احتياها
٦٠	ليس الغنى سبباً للزلى والقرب من الله
٦١	ليس القرآن بسحر
٦٣	العرش مركز تدير هذا الملك العظيم
٦٤	لا ينبغي أن توجه وجوها شطر قبور الأولياء والصالحين
٦٥	الإعادة أهون من البدء
٦٧	منازل القمر وسيلة لمعرفة عدد السنين والحساب
٧١	تحية أهل الجنة
٧٢	لا يكون المؤمن أهلاً للجنة إلا بالعمل ومجاهدة النفس والهوى
٧٤	لو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة
٧٥	الإنسان عند الشدة يدعو ربه وعند الرخاء ينساه
٧٦	هلاك الله للأمم ضربان
٨٠	شر الظلم افتراء الكذب على الله والتكذيب بآياته
٨٢	الشرك ضربان شرك فى الربوبية وشرك فى الألوهية
٨٣	شئون الرب وسائر ما فى عالم الغيب لا نعلم إلا بوحى
٨٥	معجزة النبى صلى الله عليه وسلم هى كتابه للسجز
٨٨	دعا رسول الله على المشركين فقال : اللهم أنزل عليهم سنين كسنى يوسف
٩٠	الناس الآن أشد من المشركين إشراكاً فإذا نزلت بهم ضائقة دعوا الأموات وقد كان المشركون يدعون الله فى مثل هذا
٩١	ثلاث هن رواجع على أهلها - السكر . والنكث . والبنى

المبحث	الصفحة
مثل الحياة الدنيا فى القرآن	٩٢
صفات المحسن والمسىء يوم القيامة	٩٤
وعد الله المحسن بالحسن وبالْحَسَنَى وزِيادة وأوعد الذين كسبوا السيئات بسِئَةٍ مثلها	٩٥
لا شفيع ولا ناصر يوم القيامة	٩٨
علامة الحياة فى النبات والحيوان	١٠٠
الأدلة على بطلان الشرك	١٠٢
أصول الإيمان تنبى على اليقين دون الظن	١٠٥
ما فى القرآن ليس فى طوق البشر أن يأتى بمثله	١٠٦
تحذيرهم أن يأتوا بسورة مثله	١٠٧
إسراهم فى تكذيبهم قبل أن يتدبروا معناه	١٠٨
النبى ليس بمسيطر ولا جبار	١١٠
المسلمون الآن يسمعون القرآن لتزيتله لا لتدبر معانيه	١١١
هداية الله لا تكون إلا للمستعد لها	١١٢
الدنيا كساعة من نهار	١١٣
ما ترك الله أمة بلا رسول	١١٥
المشركون كانوا يستمتعون المذاب	١١٦
عجبا تقوم يطلبون الحاجات ممن دفنوا تحت أطباق الثرى	١١٧
حديث ضمام بن ثعلبة مع النبى صلى الله عليه وسلم	١١٩
يتنقى الظالم أن يكون له فداء فى ذلك اليوم	١٢٠
القرآن عظة وشفاء وهدى ورحمة	١٢٢
التحليل والتحريم لله وحده	١٢٤
جزاء المفترين على الله الكذب يوم القيامة	١٢٥

- الصفحة المبحث
- ١٢٧ الله رقيب وشهيد على أعمال المرء فى هذه الحياة
- ١٢٨ لا يقىب عن ربنا متقال ذرة فى الأرض ولا فى السماء
- ١٢٩ أولياء الله
- ١٣٠ للشيطان لمة وللملك لمة
- ١٣٠ الذين يتوسلون بهم يتوسلون إلى ربهم راجين خائفين
- ١٣٠ قال المشركون الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصرى المسيح ابن الله
- ١٣٥ العقائد الدينية لا بد فيها من دليل قاطع والتقليد فيها غير سائغ
- ١٣٧ مقالة نوح لقومه
- ١٤١ حين جاء موسى بالآيات البينات قال فرعون وقومه - إن هذا إلا سحر مبين -
- ١٤١ الساحر لا يفوز بمطالوب
- ١٤٢ قالوا لموسى ما غرضك من هذه الدعوة إلا امتلاك البلاد
- ١٤٣ مقالة موسى للسحرة
- ١٤٥ الدعاء لا يستجاب إلا مع اتخاذ الأسباب
- ١٤٦ كان المصريون يستعملون بنى إسرائيل فى المن الحقيمة
- ١٤٨ دعوة موسى على المصريين فى ذلك الحين
- ١٥١ غرق فرعون فى بحر القلزم
- ١٥٣ عاقبة بنى إسرائيل بعد خروجهم من مصر
- ١٥٧ قوم يونس لما آمنوا
- ١٥٨ لو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا
- ١٦٠ لاتنقى الآيات والتذر لمن لا يفكر فيها
- ١٦٢ الإله الذى يبنى أن يعبد
- ١٦٣ لا يكشف الضر إلا رب العالمين
- ١٦٥ الرسول ليس بمسيطر ولا جبار



# تَفْسِيرُ الْمَرْأِغِيِّ

تأليف

صاحب الفضيلة الأستاذ الكبير الرحوم

أحمد مصطفى المراغي  
أستاذ الشريعة الإسلامية واللغة العربية  
بكلية دارالعلوم سابقاً

---

المجلد الثاني عشر

---

دار إحياء التراث العربي  
بيروت



## الجزء الثاني عشر

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا  
وَمُسْتَوْدَعَهَا ، كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٦) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ  
عَمَلًا ، وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٧) وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ  
لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَفْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا  
بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٨)

#### تفسير المفردات

الدابة: اسم لكل نَسَمَةٍ حَيَّةٍ تَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ رَحْفًا، أو على قوائم ثنين فأكثر،  
وغلب عرفا على ما يُرْكَبُ مِنَ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْجِيزِ ، والدبُّ والدبيب : الارتفاع  
الخفيف البطيء، كدبيب الطفل والشيخ السنّ والعقرب والمستقرّ : مكان الاستقرار

من الأرض ، والمستودع : حيث كان مودعا قبل الاستقرار في صلب أو رحم أو بيضة ، والعرش : مركز نظام الملك ومصدر التدبير ، والبلاء : الاختبار والامتحان ، والأمة : الطائفة أو الملة من الزمن كما قال تعالى : « وَادَّكَّرَ بِمِثْلِ الْأُمَّةِ » وأصلها الجماعة من نوع واحد أو دين واحد أو زمن واحد ، مصروفا عنهم : أى مدفوعا ومحبوسا ، وحاق : نزل وأحاط .

### المعنى الجلى

بعد أن بين في الآيات السالفة شمول قدرته تعالى لكل شىء . وإحاطة علمه بما يسرون وما يعلنون بما فى الصدور - قفى على فى ذلك بذكر ما يهيم الناس من آثار قدرته ومعتقدات علمه ، وهو ما يتعلق بحياتهم وشؤونهم المختلفة ، ثم بذكر خلقه للعالم كله ، ومكان عرشه قبل هذا من ملكه ، وبلاء البشر بذلك ليظهر أيهم أحسن عملا ، ثم بمته إيهم بعد الموت لينالوا جزاء أعمالهم مع إنكار الكفار لذلك وطلب استعجال العذاب الذى أوعدهم به مع بيان أنه واقع بهم لا محالة إن أصرّوا على كفرهم .

### الايضاح

(وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها) أى وما من دابة من أى نوع من أنواع الدواب فى الأرض إلا على الله رزقها ، لافرق فى ذلك بين الجنة (للكروبوات) التى لا ترى بالابصار ، وبين ضغام الأجسام ، والوسطى بين هذه وتلك ، وقد أعطى كلا خلقه المناسب لمعيشته ، ثم هداه إلى تحصيل غذائه بالتريزة والقطرة ، والله تعالى حكيم فى خلق كل نوع منها ، فإن خفى علينا أمر خلق الخليات والسنائير ونحوها ، فلنا أن نقول مثلا إنه لولاها لضاقت الأرض بكثرة إحيائها ، أو لأتنت من كثرة أمواتها . ومعنى كفايته تعالى لرزقها أنه سخره لها وهداها إلى طلبه وتحصيله كما قال : « رَبَّنَا الَّذِى أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى » وقد علم بنصوص القرآن وسنن



الله في الخلق وأسباب الرزق أن مشيئته تعالى لا تكون إلا بمقتضى سننه في ارتباط الأسباب بالمسببات مع الحكمة في ذلك ، لأنه يأتيها بمحض قدرته سواء طلبته أم لا . ( ويعلم مستورها ومستودعها ) أى ويعلم حيث تستقر وتقيم ، وحيث كانت مودعة إلى حين ، وبرزتها في كلنا الحالين .

( كل في كتاب مبين ) أى كل الدواب وأرزاقها ومستورها ومستودعها ثابت مرقوم في كتاب مبين أى في لوح محفوظ كتب الله فيه مقادير الخلق كلها .

( وهو الذى خلق السموات والأرض في ستة أيام ) أى في ستة أيام من أيام الله في الخلق والتكوين واما من الأطوار ، لامن أيامنا في هذه الدار التي وجدت بهذا الخلق لاقبله ، فلا يصح أن تقدر أيام الله بأيامنا ، ويؤيد هذا قوله تعالى : « وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَمُدُّونَ » وقوله : « تَمْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » .

وقد أثبت علماء الفلك أن أيام غير الأرض من الكواكب التابعة لنظام شمسا تختلف عن أيام هذه الأرض في طولها بحسب أجرامها وأبعادها وسرعتها في دورانها ، وأن أيام التكوين بخلقه تعالى من اللخان الذى يمررون عنه بالسديم شمساً مضيفة تنبها كواكب منيرة - يقدر اليوم منها بألوف الألوف من سنينا هذه .

( وكان عرشه على الماء ) أى وكان سريره ملكه في أثناء هذا الطور من خلق هذا العالم أو من قبله على الماء ، وعرش الرحمن من عالم الغيب الذى لا ندركه بحواسنا ، ولا نستطيع تصويره بأفكارنا ، فلا نعلم كنه استوائه عليه ولا صدور تديره لأسر هذا الملك العظيم ، ومن ثم روى عن أمّ سلمة رضى الله عنها وعن مالك وربيعة قولهم : الاستواء معلوم ، والكيف مجهول .

ومن الآية نعلم أن الذى كان دون العرش من مادة الخلق قبل تكوين السموات والأرض هو الماء الذى جمه الله أصلاً لخلق جميع الأحياء كما قال : « أَوَلَمْ يَرِ

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَمَعْنَاهُمَا مِنَ اللَّاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ؟ » أى إنه يجب عليهم أن يعلموا أن السموات والأرض كانتا مادة واحدة متصلة لا تفتق فيها ولا انفصال ، وهى مائسى لدى علماء الفلك السديم ، وبسميها القرآن الدخان ، ففتقناها بفصل بعضهما من بعض فكان منها ماهو سماء ومنها ماهو أرض ، وجعلنا من اللاء كل شىء حتى ، أفلا يؤمنون بأن الرب الذى خلق كل هذا هو الذى يُبمد وحده ولا يُشرك به شىء ، وأنه قادر على إعادة الخلق كما بدأه أول مرة ؟ .

واختلاصة — إن الماء أصل جميع الأحياء وهو الذى ينزل إليه أمر التدبير والتكوين .

ثم علل خلقه بما ذكر ببعض حكمه الخاصة بالمكلفين المخاطبين بالقرآن فقال :  
( لِيُبْلِغَكُمْ إِلَهُكُمْ أَحْسَنَ عِلَالٍ ) أى ليجعل ذلك ابتلاء واختبارا لكم فيظهر أئلكم أحسن إئتانا لما يعمل له نفسه وللناس ، ذاك أنه تعالى سخر لنا مافى الأرض وجعلنا مستعدين لإبراز ماأودعه فيها من منافع وفوائد مادية ومعنوية ، ومستعدين للإفساد والضرر ، ليجزى كل عامل بما يعمل ، وإنما يتم ذلك ويظهر فى الآخرة .

( ولئن قلت إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين ) أى ولئن أخبرت هؤلاء المشركين أن الله سيبعثهم بعد مماتهم كما بدأهم ، ليجزيهم فيها بلام به كما قال : « لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَتَابُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى » ليجزيئك الذين كذبوا بقاء الله قائلين : ما هذا الذى جئتنا به من هذا القرآن لتسحرنا لطاعتك وتمنعنا عن لذات الدنيا — إلا سحر بين ظاهر تسحر به العقول وتسخر به الضمائر والقلوب .

وبعد أن ذكر مايقوله المنكرون للبعث ذكر مايقوله المنكرون لإبذار الرسول صلى الله عليه وسلم أيام عذاب الدنيا والآخرة بتكذيبهم له فقال :  
( ولئن أخرنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة ليقولن مايعبهه ؟ ) أى ولئن أخرنا

عنهم عذابنا الذي توعدهم به الرسول صلى الله عليه وسلم إلى حين من الزمن مقدر في علمنا وهو مقتضى سنتنا في خلقنا ، و بيناه في كتابنا بقولنا « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ »  
 ليقولوا استهزاء ، أى شيء يمنع هذا العذاب من الوقوع إن كان حقا .  
 ( ثم توعدهم بنزوله فقال ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم ) أى ألا إن له يوما يأتيهم فيه حين تنتهى المدة المصروفة دونه ، ويؤمئذ لا يصرفه صارف ، ولا يحبس حابس .  
 ( وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ) أى وسيحيط بهم يومئذ من كل جانب ما كانوا يستهزئون به من العذاب قبل وقوعه ، فلا هو يصرف عنهم ، ولا ينجون منه .

وَلَيْنَ أَدَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِن كَفُورٍ (٩)  
 وَلَيْنَ أَدَقْنَاهُ نَعْمَاءً بَمَدِّ ضَرَاءٍ مِّسْتَهُ لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي ، إِنَّهُ  
 لَفَرِحَ فَخُورٌ (١٠) إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ  
 وَأَجْرٌ كَبِيرٌ (١١)

### تفسير المفردات

الإذاعة هنا : الإيعاء القليل ، والنزع : السلب والحرم ، واليئوس : شديد اليأس من عود تلك النعمة ، والكفور : كثير الكفران والجحود لما سلف عليه من النعم ، والنعماء والنعمة والتعنى : انخيار والمنفعة ، ويقابلها الضراء والضر ، وفرح : بطر مقتر بهذه النعمة ، فخور : متعظم على الناس بما أوتي من النعم ، مشغول بذلك عن القيام بشكرها .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه أنه خلق السموات والأرض ليبلو الإنسان أي شكر أم يكفر .  
 ففى على ذلك بذكر طبيعة الإنسان فى ذلك ، وهى أنه إذا أصابته نعمة ثم نزعته منه

قَطِمْ مَنْ رَوْحُ اللَّهِ وَكَفَرْ بِهَا ، وَإِذَا أَذَاقَهُ نِعْمَةً بَعْدَ بُؤْسٍ بَطَرَ وَغَرَّ - هَكَذَا شَأْنُ الْإِنْسَانِ - إِلَّا مَنْ صَبَرَ وَشَكَرَ وَعَمِلَ صَالِحًا .

### الإيضاح

( وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مَنَا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْكُمْ كَفُورًا ) أَيْ وَلَئِنْ أَعْطَيْنَا الْإِنْسَانَ نَوْعًا مِنْ أَنْوَاعِ النِّعَمِ كَرِخَاءٍ عَيْشٍ وَبَسْطَةِ رِزْقٍ وَصِحَّةٍ وَأَمْنٍ وَوَلَدٍ بَارٍ ، رَحْمَةً سَبْتَدَاءَ مَنَا أَذَقْنَاهُ لَدَاتِهَا فَكَانَ شَدِيدَ الْاِغْتِيَاطِ بِهَا ، ثُمَّ سَلَبْنَا ذَلِكَ بِمَا يَحْدُثُ مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي قَدَّرَهَا اللَّهُ فِي الْخَلْقَةِ كَالْمَرَضِ وَالْمَوْتِ وَالسَّرِّ ، إِنَّهُ لَيُظَلُّ فِي هَذِهِ الْحَالِ شَدِيدَ الْيَأْسِ مِنَ الرَّحْمَةِ ، قَاطِمًا لِلرَّجَاءِ مِنْ عَوْدِ تِلْكَ النِّعْمَةِ ، كَثِيرَ الْكُفْرَانِ لَتَبَرِّهَا مِنَ النِّعَمِ الَّتِي لَا يَزَالُ يَتَمَتَّعُ بِهَا فَضْلًا عَمَّا سَلَفَ مِنْهَا .  
وَالْخُلَاصَةُ - إِنَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَ الْيَأْسِ بِعَوْدَةِ مَا تُزْعَمُ مِنْهُ وَالْكَفَرِ بِمَا بَقِيَ لَهُ ، لِحُرْمَانِهِ مِنْ فَضِيلَتَيْ الصَّبْرِ وَالشُّكْرِ .

( وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنْيَ إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا )  
أَيْ وَلَئِنْ كَشَفْنَا عَنْهُ الضَّرَاءَ الَّتِي أَصَابَتْهُ وَحَلَّ مَحَلَّهَا نِعْمَةً ، كَشَفَاءَ مِنْ مَرَضٍ ، وَزِيَادَةَ قُوَّةٍ ، وَخُرُوجَ مِنْ عَسَرٍ إِلَى يَسَرٍ ، وَنَجَاةَ مِنْ خَوْفٍ وَذَلٍّ ، إِنَّهُ لَيَقُولَنَّ : ذَهَبَ مَا كَانَ يَسُوءُنِي مِنَ الْمَصَائِبِ وَالضَّرَاءِ وَلَنْ يَعُودَ ، وَمَا هِيَ إِلَّا سَحَابَةٌ صَيْفٌ قَدْ تَقَشَّشَتْ ، وَعَلَى أَنْ أُنَاسَهَا وَأَتَمَتَّعَ بِتِلْكَ اللَّذَاتِ ، وَإِنَّهُ حِينَئِذٍ لَشَدِيدُ الْفَرَحِ بِمَا يَهْبِجُهُ الْبَطَرُ بِتِلْكَ النِّعْمَةِ ، وَإِنَّهُ لَيَغَالِي فِي الْفَخْرِ وَالتَّعَالَى عَلَى النَّاسِ وَالْاِحْتِقَارِ لِمَنْ دُونَهُ فِيهَا .

وَالْخُلَاصَةُ - أَنَا إِذَا مَنَحْنَا هَذَا الْإِنْسَانَ الْيَتُوسَ الْكَفُورَ نِعْمَةً أَذَقْنَاهُ لَدَاتِهَا بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسْتَه بِاقْتِرَافِهِ أَسْبَابَهَا لَمْ يَقَابِلْهَا بِشُكْرِ اللَّهِ عَلَيْهَا ، بَلْ يَبْطَرُ وَيَفْخَرُ عَلَى النَّاسِ وَلَا يَقُومُ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ مُوَاسَاةِ الْبَاسِئِينَ الْفُقَرَاءِ وَعَمَلِ الْخَيْرِ لِنَفْسِ الْإِنْسَانِ كِفَاءَ مَا هُوَ مُتَمَتِّعٌ بِهِ مِنْ تِلْكَ النِّعَمِ .

ثُمَّ اسْتَشَى سُبْحَانَهُ مِنْ جِنْسِ الْإِنْسَانِ فَيَا ذَكَرَ مِنْ حَالِهِ السَّالِفَتَيْنِ قَبْلَ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ فَقَالَ :

(إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) أَيْ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا عَلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الضَّرَاءِ إِيمَانًا بِاللَّهِ وَاحْتِسَابًا لِلْأَجْرِ عِنْدَهُ ، وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ حِينَئِذٍ يَكْشِفُهَا وَيُبَدِّلُ النِّعَمَاءَ بِهَا وَيَشْكُرُهُ بِاسْتِعْمَالِهَا فِيمَا يَرْضِيهِ مِنْ عَمَلِ الْبِرِّ وَالْخَيْرِ لِعِبَادِهِ ، أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ تَمْحُو مَا عَلِقَ بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ ذَنْبٍ أَوْ تَقْصِيرٍ ، وَأَجْرٌ كَبِيرٌ فِي الْآخِرَةِ عَلَى مَا وَفَّقُوا لِمَعْلَمِهِ مِنْ بَرٍّ وَخَيْرٍ كَثِيرٍ .

وَالْخُلَاصَةُ — إِنَّ الْإِنْسَانَ وَإِنْ كَانَ مُؤْمِنًا حَقَّ الْإِيمَانِ لَا يَسْلَمُ مِنْ ضَيْقٍ صَدَرَ حِينَ حُلُولِ الضَّرَاءِ وَالْمَصِيبِ ، وَذَلِكَ بِمَا يَنَاقِي كُلَّ الرِّضَا ، كَمَا لَا يَسْلَمُ حِينَ النِّعَمَاءِ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الزُّهْرِ وَالْقَصِيرِ فِي الشُّكْرِ ، فَيُخَفِّرُهُ كُلُّ مِنْهَا بِصَبْرِهِ وَشُكْرِهِ وَإِنَابَتِهِ إِلَى رَبِّهِ . وَقَدْ جَاءَ بِمَعْنَى الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَالْقَصِيرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكُنِيَ خُسْرًا إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » .

وَوَصَفَ الْأَجْرَ بِالْكَبِيرِ — لِمَا حَوَاهُ مِنْ نَعِيمٍ سَرِ مَدَى وَأَمِنْ مِنَ الْعَذَابِ وَرِضَا مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ « وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ » .

فَلَمَّا تَرَاكَ بَعْضَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَصَانِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ، إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٢) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِمِثْلِ سُورِ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٣) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٤)

### تفسير المفردات

لعل هنا للاستفهام الإنكارى الذى يفيد النهى ، وضيق الصدر : يراد به النهم والحزن ، والكنز : ما يذخر من المال فى الأرض ، والوكيل : الرقيب الحفيظ للأمر ،

الموكلّ بمجراتها ، والاستجابة للداعى : إجابته ، والإسلام : الإذعان والخضوع والالتقاد .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه في هذه السورة قولهم في القرآن : إنه سحر مبين ، وأنهم يستفتشون ثيابهم كي لا يسمعوه - قفّ على ذلك بذكر تكذيبهم للرسول صلى الله عليه وسلم والقرآن وبيان أن همه وحزنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من كلامهم كل مبلغ ، ثم أعقبه بتحدّيه لهم بالقرآن كي يأتوا بعشر سور مثله ، حتى إذا ما هجزوا علم أنه وحى من عند الله .

روى عن ابن عباس أن الآية نزلت حين قال رؤساء مكة : يا محمد اجعل لنا جبال مكة ذهباً إن كنت رسولا ، وقال آخرون : اتنا بالملائكة يشهدون بنبوّتك فقال لأنقر على ذلك .

### الايضاح

( فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به صدرك ) أى أفتارك أنت أيها الرسول بعض ما يوحى إليك ، مما يشقّ سماعه على المشركين من الأمر بالتوحيد والنهى عن الشرك والإنذار والوعيد لهم ، والنهى على معبوداتهم وتسفيه أحلامهم ، وضائق به صدرك أن تبلفهم إياه كما أنزل .

ذاك أنهم كانوا يتهاونون به ، فيضيق صدره أن يلقى إليهم مالا يقبلون وما يضحكون منه ، فاستحثه سبحانه على أداء الرسالة وعدم اللبالة باستهزائهم ، وطرح مقالاتهم الساخرة وراءه ظهريا .

وخلاصة ذلك - تحمل أخف الضررين وهو تحمل سفاهتهم ، على ترك بعض الوحى والوقوع في الخيانة فيه .

( أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك ) أى كراهة أن يقولوا :  
 هلا أعطاه ربّه كنزا من عنده يفضيه ويمتاز به عن غيره ، أو جاء معه ملك يؤيده في دعوته  
 كما حكى الله عنهم في سورة الفرقان « وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْتِي كُلَّ طَعَامٍ وَيَمْنِي  
 فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا . أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ  
 أَوْ تَسْكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » .

وجملة المنى - إن عنادهم وجحودهم وإعراضهم عن الإيمان وشدة اهتمامك بأمرهم  
 مما من شأنه أن يقتضى ضيق الصدر بحسب الطباع البشرية أو أن يخطر على البال  
 ترك بعض الوحي ، ولولا عصمتنا إياك وتثبيتنا لك لاجترحت ذلك واستسلمت لما ملته  
 جرت العادة ، ولكن الله حفظك حتى تؤدى رسالته وترحم العالمين بنور نبوتك  
 كما قال : « وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا » .

وقد جاء بمعنى الآية قوله تعالى : « فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ  
 يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » وقوله : « وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا  
 يَمْكُرُونَ » وقوله : « لِّلصَّ . كِتَابٌ أُنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ  
 لِتُنذِرَ بِهِ وَتُذَكِّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ » .

( إنما أنت نذير والله على كل شيء وكيل ) أى ليس عليك إلا إنذارهم بما أوصى إليك  
 غير مبال بما يصدر منهم ويطلق ألسنتهم ، والله هو الرقيب على عباده وليس عليك  
 من أعمالهم شيء .

وقد جاء بمعنى الآية قوله : « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ »  
 وقوله « فَذَكَّرْ إِنْ مَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ » . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ » وقوله : « نَحْنُ أَعْلَمُ  
 بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ » .

وبعد أن ذكر ضيق صدره لتكذيب المشركين له ، ففى على ذلك بذكر ما قالوه فى القرآن فقال :

( أم يقولون افتراء قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين ) أى بل أقول هؤلاء للمشركون من أهل مكة إن عمدا قد افترى هذا القرآن ؟ قل لهم إن كان الأمر كما تزعمون فأتوا بعشر سور مثله مفتريات من عند أنفسكم لاتدعون أنها من عند الله ، فإنكم أهل اللسن والبيان والمران على المفاخرة بالفصاحة والبلاغة وفنون الشعر والخطابة ، ولم يسبق لى مع العمر الطويل الذى عشته بينكم أن أزاول شيئا من ذلك ، فإن كان من كلام البشر فأتهم على مثله أقدر ، وإنكم لطمعون أنى لم أكذب على بشر قط ، فكيف افترى على الله ، وإن زعمتم أن لى من يعينى على تأليفه ووصفه ، فادعوا من استطعتم ممن تمبدون غير الله ، ومن جميع خلقه ليسانعواكم على الإتيان بهذه السور العشر ، ولتكن مثله مفتريات تشتغل على مثل ما فيه من تشريع دىنى ومدنى وحكم ومواعظ ، وآداب وأنباء غيبية إخبارا عن ماض ، وأنباء غيبية إخبارا عن مستقبل ، يمثل هذا النظام البديع والأسلوب البالغ حد الإيجاز ، والبلاغة الساحرة للألبياب ، والسلطان الحاكم على الأنفس والأرواح - إن كنتم صادقين فى دعواكم .

وانخلاصة - إن مشركى مكة المماندين لم يجدوا شبهة فى القرآن بعد شبهة السحر التى لم تجد أذاها صاغية عند العرب ، لأنهم أرباب الفصاحة واللسن فرفرو فضله على سائر الكلام - إلا زعمهم أن عمدا قد افتراء جملة وليس بوحى من عند الله ، فتحداهم بالإتيان بعشر سور مثله فى النظم والأسلوب ، محتوية على التشريع القيم من دىنى ومدنى وسياسى ، وحكم ومواعظ وآداب ، وكلّفهم دعوة من استطاعوا من دون الله ليظاهروهم ويماونهم على ذلك ، فنجزوا ولم يجدوا من فصاحهم من يستجيب لهم ، فقامت الحجة عليهم وعلى غيرهم إلى يوم الدين ، وهذا معنى قوله :

( فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بلى الله ) أى فإن لم يستجيب لكم من



تدعونهم من دون الله ليعاونوكم على الإتيان بالمشر السور المائة للقرآن من غول الكتاب ومصانع الخطباء وعلماء أهل الكتاب العارفين أخبار الأنبياء ، فاعلموا أنما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمقتضى علم الله وإرادته أن يبليته لعباده على لسان رسوله ولا يقدر عليه محمد ولا غيره ممن تدعونه زورا أنهم أهانوه ، لأنه من علم الغيب الذي لا يعلمه إلا من أعلمه الله به .

(وأن لا إله إلا هو) أى واعلموا أنه لا إله يعبد بحق إلا هو ، إذ من خصائص الإله أن يعلم ما لا يعلمه غيره ، وأن يمتجز من عداه عن مثل ما يقدر عليه .

(فهل أنتم مسلمون) أى فهل أنتم بعد أن قامت عليكم الحجة داخلون في الإسلام الذى أدعوكم إليه بهذا القرآن ، مؤمنون بما فيه من عقائد ووعد ووعيد وأحكام وحكم وآداب .

والخلاصة — إنه لم يبق لكم بعد أن دحضت شبهتكم واقطعت معاذركم إلا جود السناد وإعراض الاستكبار ، والعاقل للنصف لا يرضى لنفسه بمثل هذا دعاء المشركين .

### افتراء النبي صلى الله عليه وسلم للقرآن

افتراء القرآن يشمل ناحيتين :

- (١) افتراء فى جهلته بإسناده إلى الله ادعاء أنه من كلامه أوحاه إليه .
- (٢) افتراء أخبار الغيب التى يدعى أنها من عند الله ولا يعلمها إلا هو وبها استدلل على نبوته ، وقد حكى الله عنهم ادعاء الأسمرين فى سورة الفرقان بقوله : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا : إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا . وَقَالُوا أَطَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْنَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا » .

وأطاطر الأولين : هى قصصهم وأكاذيبهم التى سطرها ، وكانت العرب تسمى نفسها عن جهلها بالأديان والتواريخ بزعمهم أنها أساطير الأولين .

وأنبأ الغيب ضربان :

- (١) أنباء الغيب الماضية ، وتشمل قصص الرسل مع أقوامهم ، وأخبار التكوين كخلق السموات والأرض وما بينهما كخلق الإنسان والجان .
- (ب) أنباء الغيب الآتية ، وتشمل وعده الله بنصره لرسله وللمؤمنين وجعل العقوبة لهم واستخلافهم في الأرض وخذلان أعدائهم الكافرين ، والقيامة والبعث والحساب والجزاء على العقائد والأعمال ، وقد كانوا يفكرون ذلك ويستبعدونه .

### ما حوته قصص القرآن

- إن في قصص القرآن لأشمة من ضياء العلم والمهدي جاءت على لسان كل أمي لم يكن منشأ ولا راوية ولا حافظا ، ويمكن أن نجمل أغراضها فيما يلي :
- (١) بيان أصول الدين المشتركة بين جميع الأنبياء من الإيمان بالله وتوحيده وعلمه وحكمته وعدله ورحمته والإيمان بالبعث والجزاء .
- (٢) بيان أن وظيفة الرسل تبليغ وحى الله لمبادءه فحسب ، ولا يملكون وراء ذلك نفعا ولا ضرا :
- (٣) بيان سنن الله في استمداد الإنسان النفس والمقل لكل من الإيمان والكفر والخير والشر .

- (٤) بيان سنن الله في الاجتماع وطباع البشر وما في خلقه للعالم من الحكمة .
- (٥) آيات الله وحججه على خلقه في تأييد رسله .
- (٦) نصائح الأنبياء ومواعظهم الخاصة بكل قوم بحسب حالهم كقوم نوح في غوايتهم وغرورهم ، وقوم فرعون وملئه في ثروتهم وعتوم ، وقوم عاد في قوتهم وطمعهم ، وقوم لوط في فحشهم .
- فإن أمكن أن يكون كل هذا حديثا مقترى ، فإن مقتره يكون أكل منهم جميعا علما وعملا وهداية وإصلاحا ، فما أجدرهم أن يتبعوه ، وما أحقهم أن يهتدوا بهديه ،

ولن يكشف حقيقة أمره إلا من يستطيع أن يأتي بحديث مثله ولو مفترى في صورته وموضوعه ، فليأتوا بحديث مثله إن كانوا صادقين .

ومن العلوم أن الاحتذاء والاتباع ، أهون من الابتداء والابتداع .

ولكن افتراء الأُمى لهذه العلوم الإلهية والنفسية والتشريعية محال ، فقد عجز عن مثلها حكماء العلماء - أفهكذا يكون الافتراء ، والحديث المفترى الذي يُنحى عنه العقلاء وفي التحدى بهذه السور العشر توسيع على المنكرين إن حدثهم أنفسهم أن يتصدوا لما رُصته ، لكنهم لم يستطيعوا ققامت عليهم وعلى غيرهم الحجة إلى يوم القيامة .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ (١٥) أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٦)

### تفسير المفردات

نوف إليهم : أى نوصل إليهم ، ولا يبخسون : لا ينقصون ، وحبط : أى فسد وبطل ولم يقضوا به .

### المعنى الجملى

بعد أن أقام الحجة على حقيقة دعوة الإسلام ، وعلى أن القرآن من عند الله وليس بالمفترى من عند محمد صلى الله عليه وسلم كما يدعيه المشركون - فنى على ذلك بيان أن الباعث لهم على المارضة والتكذيب ليس إلا شهواتهم وحظوظهم الدنيوية والإسلام يدعو إلى إثارة الآخرة على الأولى .

## الايضاح

(من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون) أى من كان حظهم من الدنيا تمتع بملذاتها من طعام وشراب ، وزينتها من اللباس والأثاث والرياش والأموال والأولاد دون استعداد للحياة الآخرة بعمل البر والإحسان وتركية النفس بعمل الطاعات بياض الإيمان - نؤد إليهم ثمرات أعمالهم وافية تامة بحسب سنتنا فى الأسباب ولا يَنْقُصُونَ شيئاً من نِتاج كسبهم لأجل كفرهم ، إذ مدار الأرزاق فيها على الأعمال لاهل النيات وللقاصد ، وإن كان لهداية الدين أثر فى ذلك كالاستقامة والصدق ، واجتناب الخيانة والزور والنفس ونحو ذلك .

والخلاصة - إن جزاء الأعمال فى الدنيا منوط بأمرين : كسب الإنسان ، وقضاء الله وقدره به ، وأما جزاء الآخرة فهو بفعل الله تعالى بلا واسطة أحد .  
« وَلَا يَعْظِمُ رَبُّكَ أَهْداً » .

(أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) أى هؤلاء الذين لا هم إلا الدنيا وزينتها ، ليس لهم فى الآخرة إلا النار ، لأن الجزاء فيها على الأعمال كالجزاء فى الدنيا ، وهم لم يعملوا للآخرة شيئاً ، فإن العمل لها يكون بتركية النفس بالإيمان وعمل الفضائل - وبالتقوى باجتنب المصاىء والبرذائل ، وما صنعوه فيها مما ظاهره البر والإحسان كالصدقة وصلة الرحم ونحو ذلك لم يكن تركية لأنفسهم تقربهم إلى ربهم ، بل كان لأغراض نفسية من شهواتها كالرياء والسمعة والاعتزاز ببنوى القرابة على الأعداء ولو بالباطل ، فلا أجر له فيها وقد انقطع أثره الدنيوى .

وقد جاء فى معنى الآية قوله تعالى : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُوماً مَذْهُوراً . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ

وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالُوا لَيْتَ كَانَ سَمِيعُهُمْ مُشْكُورًا . كَلَّا بُدْ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَذَابُ رَبِّكَ مُحْظُورًا . انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ، وَلَآ خَيْرَ أَكْبَرَ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرَ تَفْضِيلًا » وقوله صلى الله عليه وسلم « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

والخلاصة — أن الدين يبيع التمتع بالطيبات من المأكول والمشرب ، ويبيع الزينة في غير سرف ولا خيلاء ، على شريطة ألا يحلها المرء كل همه في الحياة ، فيحترق اللواهب الإنسانية من عقلية وروحية وهي التي سماها الإنسان على غيره من المخلوقات ، ألا ترى أن الثور يفضل في كثرة الأكل ، والبعير في كثرة الشرب ، والمصفور في كثرة السَّفاد ، والطاوس في الزينة وللمان الالباس .

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابٌ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنْ الْأَحْزَابِ فَأَنَّا نُرِيهِمْ مَوْعِدَهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ (١٧)

### تفسير المفردات

الجنة : ما يتبين به الحق كالبرهان في الأمور العقلية ، والنصوص في الأمور النقلية ، والتجارب في الأمور الحسية ، والشهادة في القضاء ، ويتلوه : يقره ، والشاهد : هو القرآن ، واللوعد : مكان الوعد وهي النار يتردها كما قال : « لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ » والمرية : الشك .

## المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه مآل من كان يريد الدنيا وزينتها ولا يهمهم بالآخرة وأعمالها -  
قفى على ذلك بذكر من كان يريد الآخرة ويعمل لها ، وكان على بينة من ربه فى كل  
ما يعمل ومعه شاهد يدل على صدقه ، وهو القرآن ، ومآل من أنكر محنته وكفر به .

## الإيضاح

( أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى إماماً  
ورحمة ) أى أفن كان على نور وبصيرة فى دينه ويؤيده نور غيبي يشهد بصحته وهو  
القرآن المشرق للنور والهدى ، ويؤيده شاهد آخر جاء من قبله . وهو الكتاب الذى  
أنزل على موسى عليه السلام حال كونه إماماً متبوعاً فى الهدى والتشريع ، ورحمة لمن  
آمن وعمل به من بنى إسرائيل ( وشهادة موسى لهذا النبي الكريم شهادة مقال  
بالبشارة بنبوته ، وشهادة حال وهى التشابه بين رسالتهما ) - أى أفن كان على هذه  
الأوصاف كمن يريد الحياة الدنيا الفانية وزينتها الموقوتة ، ويظل محروماً من الحياة  
العقلية والروحية التى توصل إلى سعادة الآخرة الباقية .

ونحو الآية قوله : « أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ »  
وإجمال المعنى - أفن كان كامل الفطرة والعقل ، وعرف حقيقة الوحى وهو  
القرآن وما فيه من نور وهداية ، وعرف تأييده بالوحى السابق الذى اهتدى به  
بنو إسرائيل ، فتظاهرت لديه الحجج الثلاث فى الهداية ( كآل الفطرة ، ونور القرآن  
والوحى الذى أنزل على موسى ) كمن حرم من ذلك وكان همه مقصوراً على الحياة  
الفانية ولذاتها .

( أولئك يؤمنون به ) أى أولئك الذين جمعوا بين البينة الوهية ، والبينة الكسبية  
النقلية ، يؤمنون بهذا القرآن إيماناً يقيناً وإذعاناً ، على علم بما فيه من الهدى والقرآن ،  
فيجزمون بأنه ليس بالمفتَرى من دون الله ولم يكن من شأنه أن يكون كذلك .

(ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده) أى ومن يكفر بهذا القرآن فيجحد أنه من عند الله ممن تمزبوا من أهل مكة وزعماء قريش للصد عنه . قال مقاتل هم بنو أمية وبنو النخيلة بن عبد الله الحزوي وآل طلحة بن عبيد الله ، والذين سيتحزبون لمثل ذلك من أهل الكتاب - فإنه يصير إلى جهنم من جزاء تكذيبه لوعيده الذى جاء فى محرقوله « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ » .

(فلا تك فى رمية منه إنه الحق من ربك) أى فلا تكن أيها المكلف فى شك من أمر هذا القرآن إنه الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه آتيا من ربك وخالفك الذى يرييك بما تكمل به فطرتك ، ويوصلك إلى سعادتك فى دنياك وآخرتك .

(ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أى ولكن أكثر الناس لا يؤمنون هذا الايمان الكامل ، أما المشركون منهم فلاستكبار زعمائهم ورؤسائهم ، وتقليد مرءوسهم وعامتهم لهم ، وأما أهل الكتاب فلتحريفهم دين أنبيائهم وابتداعهم فيه .

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَسَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (١٨)  
الَّذِينَ يَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَتَمُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (١٩) أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ (٢٠) أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢١) لَأَجْرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ (٢٢) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ

الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٣) مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَصْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ؟ (٢٤).

### تفسير المفردات

الأشهاد : واحد من شاهد ، واللعنة : الطرد من الرحمة ، والصدء عن سبيل الله : الصرف عنه ، والموج : الالتواء ، وممجزين في الأرض ، أى لا يمكنهم أن يهر بوا من عذابه ، وضل : أى غاب ، ولا جرم : أى حقا ، وأخبتوا : أى خضعوا وخضعوا وأصله من انخبت ، وهو الأرض المطمئنة .

### المعنى الجلى

بعد أن بين سبحانه فيها سبق أن الناس فريقان : فريق يريد الدنيا وزينتها وفريق على بينة من ربه ، ففى على ذلك ببيان حال كل من الفريقين في الدنيا وما يكون عليه في الآخرة .

### الإيضاح

(ومن أظلم من افترى على الله كذبا) أى لا أحد أظلم لنفسه ولغيره من افترى على الله كذبا في أقواله أو أفعاله ، أو أحكامه أو صفاته ، أو فى اتخاذ الشفعاء والأولياء له بدون إذنه أو فى زعم أنه اتخذ له ولدا من الملائكة كالعرب الذين قالوا للملائكة بنات الله ، والنصارى الذين قالوا للمسيح ابن الله ، أو فى تكذيب ما جاء به رسله من دينه لصدء الناس عن سلوك سبيله .



( أولئك يرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ،  
ألا لعنة الله على الظالمين ) أى ويوم القيامة تعرض أعمال هؤلاء وأقوالهم على ربهم  
لحسابتهم ، ويقول الذين يقومون للشهادة عليهم من الملائكة والأنبياء وصالحى  
المؤمنين : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم بالافتراء عليه ، ويفضحونهم بهذه الشهادة  
المقرونة باللعنة الدالة على خروجهم من محيط الرحمة .

وقد جاء فى معنى الآية قوله تعالى : « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ . يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ الْأَعْنَى وَلَهُمْ سَوْءُ  
الدَّارِ » وفى حديث ابن عمر فى الصحيحين وغيرها : سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول : « إن الله يذنب المؤمن حتى يضع كنفه عليه ويستره من الناس  
ويقرره بذنوبه ويقول له : أتترف ذنب كذا ؟ أتترف ذنب كذا ؟ فيقول : رب  
أعرف ، حتى إذا قرره بذنوبه ورأى فى نفسه أنه قد هلك قال فإني سترتها عليك  
فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ، ثم يُعْطَى كتاب حسنه . وأما الكافر والنافق فيقول :  
الأشهاد ( هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ، ألا لعنة الله على الظالمين ) » .

( الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون ) أى إن  
الظالمين هم الذين يصدون الناس ويصرفونهم عن سبيل الله ( وهى دينه القيم وصراطه  
المستقيم ) ويصدونها بالموج والالتواء لينفروا الناس منها ، والحال أنهم كافرون بالآخرة  
لا يؤمنون ببس ولا جزاء .

( أولئك لم يكونوا معجزين فى الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء  
يضاعف لهم العذاب ) أى إن هؤلاء الذين يصدون عن سبيل الله لم يكونوا بالذين  
يُعْجِزُونَ ربهم بهربهم منه فى الأرض إذا أراد عقابهم ، بل هم فى قبضته وملسكه ،  
لا يمتنعون منه إذا أرادهم ولا يفتوتونه هربا إذا طلبهم ، ولم يكن لهم أنصار ينصرونهم  
من دونه ويحولون بينهم وبينه إذا هو عذبهم ، ويضاعف لهم العذاب من أجل  
ضلالهم وإضلالهم .

ثم بين علة هذه المضاعفة بقوله :

( ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ) أى ما كانوا يستطيعون إلقاء أسمعهم إلى القرآن إصفاء لدعوة الحق ، لاستحواذ الباطل على أنفسهم و رَيْن الكفر والظلم على قلوبهم ، كما حكي الله عنهم بقوله : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ » وما كانوا يبصرون ما يدل على صدقه فى الأنفس وفى الآفاق .

وإجمال للمنى — إنهم لشدة انهماكهم فى الكفر واتباع الهوى والشهوات صاروا يكرهون الحق والمهدى ، فيثقل عليهم سماع ما يبينه من الآيات السمعية وما يثبت من الآيات البصرية ، فهم قد ختم الله على سمعهم وعلى أبصارهم فلا يسمعون الحق سماع متفتح ولا يبصرون حجج الله بإبصار مهتد .

( أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ) أى أولئك الذين هذه صفتهم هم الذين غبنوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله ، بافترائهم عليه واشتراء الضلالة بالمهدى ، وبطل كذبهم بادعاء أن له شركاء وشفعاء يقر بونهن إليه زلفى ، ثم سلك بما كانوا يدعونه من دون الله غير مسلكهم ؛ إذ سلك بهم إلى جهنم وصارت أكلتهم عدما ؛ لأنها كانت فى الدنيا أحجارا أو خشباً أو نحاسا ، وذلك هو ضلالهم وبعدهم عنهم .

( لاجرم أنهم فى الآخرة هم الآخسرون ) أى حقا إنهم فى الآخرة أشد الناس خسرا ، إذ هم قد احتاضوا عن نعيم الجنان ، بحميم آنر ، وعن شرب الرحيق الخثوم ، بسموم وحيم ، وفلّ من يحموم ، وعن الحور العين ، بطعام من غسيل ، وعن قرب الرحمن ، بقوبة الملك الديان .

وبعد أن بين حال الكافرين وأعمالهم ومآلهم ، بين حال المؤمنين وعاقبة أمرهم فقال :

( إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ) أى إن الذين صدقوا الله ورسوله وعملوا فى الدنيا الأعمال الصالحة ، فأنزوا

بالاطاعات وتركوا المفكرات ، وخشعت نفوسهم واطأنت إلى ربهم - أولئك هم قُطَّانُ  
الجنة الذين لا يخرجون منها ولا يموتون ، بل هم ما كانوا فيها أبدا .

( مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصر والسمع ) أى مثل فريقى الكافرين  
والمؤمنين وصفتهما الحسية التى تطابق حالهما كمثل الأعمى الفاقدا لحاسة البصر فى خلقته ،  
والأصم الفاقدا لحاسة السمع الذى حُرِّم وسائل العلم والمعرفة الإنسانية والحيوانية ، ومن  
هو كامل حاستى السمع والبصر ، فهو يستمد العلم من آيات الله فى خلقه بما يسمع من  
القرآن وبما يرى فى الأكوان ، وهما وسيلتا العلم والهدى لمقل الإنسان .

( هل يستويان مثلا أفلا تذكرن ؟ ) أى هل يستوى الفريقان صفة وحالا  
ومالا ؟ كلا ، إنهما لا يستويان ، أتفكرون عن ذلك للثل الجلى الواضح أفلا تذكرن  
ما بينهما من التباين والاختلاف فتمتعروا به ؟ .

وإجمال المعنى - إنه شبه الكافرين بالعمى الذين لا يستعملون أبصارهم فيما  
يفضلون به الحيوان العُجْم من فهم آيات الله التى تزيدهم علما وهدى ، وبالصم الذين  
لا يسمعون داعى الله إلى الرشاد والهدى فيجيبونه ويهتدون به ، وشبه المؤمنين الذين  
اتضعفوا بأسماعهم وأبصارهم واهتدوا إلى الجنة وتركوا ما كانوا خابطين فيه من كفر  
وضلال ، بحال من هو سميع بصير فيتهدى بسمعه إلى ما يبعده من مواضع الهلاك ،  
ويتهدى ببصره بواسطة النور حين السير فى الظلام .

### قصة نوح عليه السلام

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٢٥) أَلَّا تَعْبُدُونَ  
إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِهِ أَلَيْسَ (٢٦) فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ أَتْبَعُكَ إِلَّا الَّذِينَ

هُمْ أَرَادُوا لَنَا بِأَيْ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ  
كَاذِبِينَ (٢٧).

### تفسير المفردات

الملاّ : الأشراف والزعماء وأراذل : واحدم أرذل ، وهو الخسيس الدنيء ، وبأى  
الرأى : أى ظاهره قبل التأمل فى باطنه ، وفضل : أى زيادة .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر بثمة النبى الكريم ، وأثبت بالبرهان أنه رسول من رب العالمين ،  
وأن القرآن وحى من الرحمن الرحيم ، فقف على ذلك بقصص الأنبياء قبله ليبين لقومه أن  
محمدًا صلى الله عليه وسلم ليس يدّعى من الرسل وأنه إنما بحث بمثل حابث به من قبله  
من الدعوة إلى عبادة الله وحده والإيمان بالبعث والجزاء ، فخاله معهم كحال من قبله  
من الرسل عليهم السلام مع أقوامهم جملة وتفصيلاً كما قال : « سُنَّةٌ مِنْ قَدْ أَرْسَلْنَا  
قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا » .

### الإيضاح

( ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه إني لكم نذير مبين ) أى ولقد أرسلنا نوحا إلى  
قومه قائلاً لهم إني لكم نذير من الله أنذركم بأسه على كفركم به ، فآمنوا به  
وأطيعوا أمره .

ثم فسر هذا الإنذار بقوله :

( ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم ) أى ألا تعبدوا إلا الله  
ولا تشركوا به شيئاً ، وكانوا أول من أشرك بالله واتخذوا الأنداد ، وكان هو أول رسول  
أرسله الله إلى أهل الأرض .

ثم علل هذا بقوله :

إني أخاف عليكم الخ ، أى إن لم تخصوه بالمباداة وتقرءوه بالتوحيد وتخلعوا مادونه من الأنداد والأوثان - أخف عليكم من الله عذاب يوم مؤلم عقابه وعذابه ، لمن عذب فيه .

وقد أجابوه عن مقالته بأربع حجج داحضة علنا منهم أنها تكفى في رد دعوته .  
(١) (قال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا) أى إن الأشراف والزعماء بادروا إلى الجواب بقولهم : ما أنت إلا بشر مثلنا في الجنس لازمة لك علينا بمثلنا نطيعك ونذعن لنبوتك .

(٢) (وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي) أى وإننا لم نرمتبعك إلا الأخصاء كالزراع والصناع ومن في حكمهم في السكاسة الاجتماعية ، بادي الرأي قبل التأمل في عواقبه ، والظفر في مستنده ، وترجيح العقل له ، وهذا مما يرجح رد الدعوة والتولى عنها .

(٣) (وما نرى لكم علينا من فضل) أى وما نرى لك ولنا اتبعك أدنى امتياز عنا من قوة أو كثرة أو علم أو أصالة رأى يحملنا على اتباعكم ويحملنا نزل عن جاهنا ومالنا وتكون نحن وأتم سواء .

(٤) (بل نظنكم كاذبين) أى بل إننا نرجح الحكم عليكم وعليهم بالكذب ، فأنت كاذب في دعوى النبوة ، وهم كاذبون في تصديقك ، وهذه الشبهة الأخيرة طعن على نوح عليه السلام أشركوا فيها أتباعه ولم يجابهوه بها وحده ؛ كما أنهم جعلوها علنا ولم يجزموا بها ، لأن ذلك كاف في رد دعوته ، وعدم الدخول في دينه .

قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَمِينٍ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِندِي فَقُمْتُ عَلَيْكُمْ أُنْزِلُكُمْ مِّمَّا وَكُنْتُمْ لَهَا كَارِهِينَ (٢٨)  
وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ، وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ

الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ، وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ (٢٩)  
 وَيَأْقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنَّ طَرْدَهُمْ ، أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٣٠)  
 وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ ،  
 وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا  
 فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لِنَ الظَّالِمِينَ (٣١) .

### تفسير المفردات

أرايتم : أى أخبروني ، والبيئة . ما يتبين به الحق ، وحيت : أخفيت ، وطرده :  
 أبعدته ونحاه ، وتجهلون : أى تسفهون عليهم ، وهو من الجهالة التى تضاد العقل والحلم ،  
 وتذكرون أصله تذكرون ، وزرى على فلان زراية : عابه واستهزأ به .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر مقاتلهم وطعنهم فى نوح عليه السلام بترك الشبه السالفة ، قفى على  
 ذلك بدحض نوح لها ، ورد شبهات أخرى قد تكون صدرت منهم ولم يحكمها ، لعلمها  
 من الرد عليها ، وربما لم يقولوها وإن كان كلامهم يستلزمها ، وهذا من خواص أسلوب  
 الكتاب الكريم ، وسر من أسرار بلاغته .

### الإيضاح

( قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربى وآتأتى رحمة من عنده فعميت  
 عليكم ) أى قال يا قومى : أخبروني ماذا ترون وماذا تقولون ، إن كنت على حجة فيما  
 جئتكم به من ربى يتبين لى بها أنه الحق من عنده ، لا من عندى ومن كسب البشرى الذى  
 تشاركونى فيه ، وآتأتى رحمة من عنده وهى النبوة وتعاليم الوحي التى هى سبب رحمة .

خاصة لمن يهتدى بها ، فحجبها عنكم جهلكم وغروركم بالمال والجاه فلم تتبينوا منها ما تدل عليه من التفرقة بيني وبينكم ، فنعمت فضل الله على بحرمانى من النبوة .

( أنزل مكوها وأتم لها كارهون ) أى أنكرهم على قبولها وأتم مرضون عنها غير متدبرين لها ، كلا ، إنا لا نفعل ذلك ، بل نكمل أمركم إلى الله حتى يقضى فى أمركم ما يرى ويشاء ، وما على إلا البلاغ .

وهذا أول نص فى دين الله على أنه لا ينبغى أن يكون الإيمان بالإكراه .

وفى هذه الآية إثبات لنبوته عليه السلام ، وردّ لإنكارهم لها وتكذيبه ومن معه فيها ، وإبطال لشبهتهم فى أنه بشر مثلهم ، وقد فاتهم أن المساواة فى البشرية لا تقتضى استواء أفراد الجنس فى الكالات والفضائل ؟ فالمشاهدة والتجارب تدل على التفاوت العظيم بين أفراد البشر فى العقل والفكر والرأى والأخلاق والأعمال ، حتى إن الواحد منهم لياتى بضروب من الإصلاح لقومه بالعلم والعمل يعجز عن مثله الألوف من الناس فى أجيال كثيرة .

والناس ألف منهم كواحد وواحد كالألف إن أمرعا  
فأياك بمن يختصم الله من عباده بما شاء مما لا كسب لهم فيه كالأنبياء  
والرسل الكرام .

( ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن أجرى إلا على الله ) أى لا أسألكم على نصيحتى لكم ودعوتكم إلى توحيد الله وإخلاص العبادة له إلا خيركم ومصلحتكم ولا أريد بذلك مالا فأكون منها فيه عندكم لمساكنة حب المال من أنفسكم واعتزازكم به على وعلى الفقراء من أتباعى ، فأجرى على ذلك إلا على الله الذى أرسلى ، فهو الذى يجازينى ويثبتي عليه .

ومثل هذه المقالة قد صدرت من جميع الأنبياء بعده ، فجاءت على لسان هود وصالح وشعيب ومحمد ، صلوات الله عليهم أجمعين كما ترى ذلك فى سورة الشعراء حكيا عنهم .

(وما أنا بطارد الذين آمنوا) أى ليس من شأنى ولا بالذى يكون منى أن أبعاد من يؤمن بى ، وأنحى عنى احتقار له على أى حال كانت صفته .

وفى هذا إيماء إلى الجواب عن قولهم (وما تراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا) وقد روى أنهم قالوا له يانوح إن أحببت أن تتبعك فاطرد هؤلاء ، فإننا لن نرضى أن نكون نحن وهم فى الأمر سواء .

ثم علل الامتناع من طردهم بقوله :

(إنهم ملاقور بهم) أى إن هؤلاء الذين تسألوننى طردهم - صارتون إلى ربهم وهو سائلهم عما كانوا يعملون فى الدنيا ، ولا يسألهم عن حسابهم وشرهم .

(ولكنى أراكم قوماً تجهلون) أى تجهلون ما يمتاز به البشر بعضهم عن بعض من اتباع الحق والتحلل بالفضائل وعمل البر والخير ، وتظنون أن الميزة إنما تكون بالمال والجاه .

وقد جاء هذا المعنى فى قصته من سورة الشعراء: «قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ. قَالَ وَمَتَاعِىَ إِنَّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. إِنَّ حِسَابَهُمْ إِلَّا عَلَى رِئَى لَوْ تَشْعُرُونَ. وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ. إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ » .

(ويا قوم من ينصرفى من الله إن طردهم) أى ويا قوم لا أجد أحدا يمنع عنى ما أستحقه من عقاب الله إن طردهم بعد إيمانهم واتباعهم إياى فيما بلغتهم - فإن ذلك ظلم عظيم يستحق شديد العقاب مهما تكن صفة من اجترحه كما قال فى سورة الأنعام : «فَتَطَهَّرْهُمْ فَيَقْضُوا عَنْهُمْ فَيَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ يَأْمُرُ اللَّهُ بِإِثْمِهِمْ إِنَّمَا يَغْفِرَ لِمَن يَشَاءُ إِنَّهُ يَعْلَمُ غُيُوبَ الْقُلُوبِ » .

(أفلا تذكرون) أى أفلا تتفكرون فيما تقولون ، وهو ظاهر الخطأ لأنه فتنهوا عنه ؟ ، فإن لهم رباً ينصرم وينتقم لهم .

(ولا أقول لكم عندى خزائن الله) أى ولا أقول لكم بادعائى للنبوة والرسالة إن عندى خزائن رزق الله : (أنواع رزقه التى يحتاج إليها عباده للإيفاء منها)



أُتصِرَفَ فيها بغير وسائل الأسباب المسخرة لساثر الناس ، فأُتفق على نفسى وعلى من تبغى بالتصريف فيها بخوارق العادات ، بل أنا وبغيرى فى الكسب سواء ، إذ ذلك ليس من موضوع الرسالة ولأمن خصائص النبى ، ولو كان كذلك لاتبع الناس الرسل لأجلها . بل الناية من بعث الرسل تزكية الأنفس بمعرفة الله وعبادته ، وتأهيلها لمثوبته على دار كرامته ، ورضاه عنها يوم لا ينفع مال ولا بنون .

( ولا أعلم الغيب ) فلا أمتاز عن ساثر البشر بعلم مالا يصل إليه علمهم الكسبى من مصالحهم ومتاعهم ومضارهم فى معاشهم وكسبهم ، فأخبر بها أتباعى ليقضوا عليكم ، ومن ثم أمر الله نبيه أن يقول لقومه : « قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَاسْتَكْبَرْتُ مِنْ الْخَلْقِ وَمَا سَيِّئُ الشُّوءِ » .

( ولا أقول إني ملك ) من اللاتكة أرسلت إليكم فأكون كاذبا فيما أَدعى ، بل أنا بشر مثلكم أيرتُ بدعائكم إلى الله وقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم .

وفى هذا دَحْضٌ لشبهتهم ، إذ زعموا أن الرسول من الله إلى البشر يجب أن يفضلهم ويمتاز عنهم ، ولا سبيل إلى ذلك إلا بأن يكون ملكا يعلم مالا يعلمه البشر ، وبقدر على مالا يقدر عليه البشر .

( ولا أقول للذين تزددى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا ) أى ولا أقول للذين اتبعونى وآمنوا بالله وحده ، وأتم تنظرون إليهم نظرة استصغار واحتقار فتزددى أعينكم لفرقهم وورثاة حالهم : لن يؤتيهم الله خيرا وهو ما وعدوه على الأيمان والهدى من سعادة الدنيا والآخرة .

( الله أعلم بما فى أنفسهم ) أى الله أعلم بما فى صدورهم وبما آتاهم من الإيمان على بصيرة ، ومن اتباع رسوله بإخلاص وصدق سريرة ، لا كما زعمتم من اتباعهم إياى بآدى الرأى بلا بصيرة ولا علم .

( إني إذا لمن الظالمين ) أى إني إذا قضيت على سرائرهم بخلاف ما أبدته لى ألسنتهم على غير علم منى بما فى نفوسهم أكون ظالما لهم بهضم حقوقهم .

قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٣٢) قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (٣٣) وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ ، إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ، هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٣٤)

### تفسير المفردات

أصل الجدال . هو الصراع وإسقاط المرء صاحبه على الجذالة وهي الأرض الصلبة  
ثم استعمل في المخاصمة والمنازعة بما يشغل عن ظهور الحق ووضوح الصواب ، والنصح :  
تحرى الخير والصالح للنصوح له ، والإخلاص فيه قولاً وعملاً ، والإغواء : الإيقاع  
في التلويح ، وهو الفساد الحسى والمنوى ، والإجرام : الفعل القبيح الضار الذى يستحق  
فاعله العقاب .

### المعنى الجلى

بعد أن ذكر سبحانه شبهاتهم في رفض نبوة نوح عليه السلام وردّ نوح عليهم  
بما فيه مقنع لهم لو كانوا يعقلون ، ذكر هنا مقالهم التى تدل على العجز والإفحام ، وأن  
الحيل قد ضاقت عليهم فلم يجدوا الرد سيلاً ، وفي ذلك إيماء إلى أن الجدال في تقرير  
أدلة التوحيد والنبوة والمعاد وفي إزالة الشبهات عنها هي وظيفة الأنبياء ، والتقليد والجهل  
والإصرار على الباطل والإنكار والجحود هو ديدن الكفار الماندين .

## الإيضاح

( قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثر جدالنا فأتنا بما تمدنا إن كنت من الصادقين )  
 أى قال قومه له : قد حاجبتنا فأكثر جدالنا واستقصيت فيه فلم تدع حجة  
 إلا ذكرتها حتى ملنا وسمنا ولم يبق لدينا شيء نقوله كما قال في سورة نوح حكاية عنه :  
 « قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا . فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا » أى  
 فأتنا بما تمدنا من عذاب الله الدنيوى الذى تخافه علينا وهو الذى أراده بقوله (إني أخاف  
 عليكم عذاب يوم أليم ) إن كنت صادقا فى دعواك أن الله يعاقبنا على عصياننا فى الدنيا  
 قبل عقاب الآخرة .

( قال إنما يأتيكم به الله إن شاء وما أنتم بمعجزين ) أى قال لهم نوح حين استعجلوا  
 العذاب : يا قوم إن هذا العذاب بيد الله لا أملكه وهو الذى يأتيكم به إن تملقت  
 مشيئته فى الوقت الذى تقتضيه حكمته ، ولستم بفائتيه هربا منه إن أخره لحكمة يطمحها ،  
 وهو واقع لا محالة متى شاء ، لأنكم فى ملكه وسلطانه ، وقدرته نافذة عليكم .

( ولا ينفعكم نصيحى إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم )  
 أى إن نصيحى لكم لا ينفعكم بمجرد إرادتى له فإنا أدعوكم إليه ، بل يتوقف نفعه على  
 إرادة الله تعالى له ، وقد مضت سنته كما دلت عليه التجارب أن النصيح إنما يقبله المستمد  
 للرشاد ، ويرفضه من غلب عليه النوى والفساد ، باجتراحه أسبابا من غرور بنقى  
 وجاه ، أو باتباع هوى وحب شهوات ، تمنع من طاعة الله تعالى .

وإخلاصة — إن معنى إرادة الله إغواءهم احتضاء سنته فيهم أن يكونوا من التاوين  
 لاخلقه للغواية فيهم ابتداء من غير عمل منهم ولا كسب لأسبابها ، فإن الحوادث  
 مرتبطة بأسبابها والتأثير متوقفة على مقلعاتها .

( هو ربكم وإليه ترجعون ) أى هو مالك أموركم ومديرها بحسب سنته للطرده

في الدنيا ، ولكل شيء عنده قدر ، ولكل قدر أجل ، وإليه ترجعون في الآخرة فيجازيكم بما كنتم تعملون من خير وشر ، ولا تظلمون شيئا .

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ، قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلْيَ إِجْرَائِي وَأَنَا بِرِيٍّ مِمَّا تَجْحَرُونَ (٣٥) .

### المعنى الجملى

قال مقاتل وغيره : هذه الآية معترضة في قصة نوح حكاية لقول مشركي مكة في تكذيب هذه القصص . وللعلم والآيات المعترضة في القرآن حكم وفوائد منها تنبيه الأذهان ومنع السآمة وتجديد النشاط بالانتقال من غرض إلى آخر والتشويق إلى سماع بقية الكلام ، ومن المتوقع هنا أن يخطر في بال المشركين حين سماع ما تقدم من هذه القصة أنها مقترأة ، لاستفراهم هذا السبك في الجدل ، والقوة في الاحتجاج فكان إيراد هذه الآية تجديدا للرد عليهم وتجديدا لنشاطهم .

### الإيضاح

(أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) أى بل أقول مشركو مكة : إن محمدا افترى خبر قوم نوح . فأمره الله أن يجيبهم بقوله :

(قل إن افتريته فليَ إِجْرَائِي) أى إن كنت افتريته على الله كما تزعمون فما عليكم في ذلك من بأس ، إنما إنم ذلك وعقابه على ، ومن كان يؤمن أن هذا إجماع يعاقب عليه فاعله ، فما الذى يحمله على افتراءه ؟ .

(وأنا بريء مما تجحرون) أى كما أنى برى من آثامكم وذنوبكم ، فحكم الله المدلل أن يحزى كل امرئ بعمله كما قال : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ  
فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٣٦) وَاصْنَعِ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا  
وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ (٣٧) وَيَصْنَعُ الْفُلَ وَكَلَّمَا  
مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ، قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ  
مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ (٣٨) فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ  
وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٣٩).

### تفسير المفردات

ابتأس : اشتد يؤسه وحزنه ، والفلك : السفينة ، ويطلق على الواحد والجمع ،  
والمراد بالأعين هنا : شدة الحفظ والحراسة ، وسخر منه : استهزأ به ، ويخزيه : يذله  
ويفضضه : ومقيم : أى دائم :

### المعنى الجملى

بعد أن أخبر سبحانه أن نوحاً قد أكثر في حجاجهم وجدالهم ، وأنه كلما ازداد  
في ذلك زادوا عتواً وظنينا حتى تمجلوا منه المذاب وقالوا له : اتتنا بما تعدنا إن كنت  
من الصادقين - ففى على ذلك بذكر ما أبأسه من إيمانهم وأعله بأن ذلك كالحال الذى  
لا يكون ؛ فالجدال والحجاج معهم عبث ضائع ، فلن يؤمن منهم إلا من قد حصل منه  
إيمان من قبل . فإياك أن تنقم على ما كان منهم من تكذيب فى تلك الحقبة الطويلة ،  
فقد حان حينهم وأزف وقت الانتقام منهم .

### الإيضاح

( وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا  
يفعلون ) أى وأوحى الله إلى نوح بعد أن استعجل قومه المذاب . ، ودعا عليهم دعوته  
(٣)

التي حكاها الله عنه « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » : أنه لن يؤمن أحد منهم فينبئك على ماتدعوه إليه إلا من قد آمن من قبل فيظل على إيمانه فلا يشتدن عليك البؤس والحزن بعد اليوم ، بما كانوا يفعلون في السنين الطوال من العناد والإيذاء والتكذيب لك ولمن آمن معك ، فأرح نفسك بعد الآن من جداهم ومن إعراضهم واحتقارهم ، فقد آن زمن الانتقام ، وحان حين المذاب .

( واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ) أى واصنع الفلك الذى سننجيك ومن آمن معك فيه وأنت محروس وسراقب برعايتنا ، أى إننا حافظوك فى كل آن ، فلا يمنعك من حفظنا مانع ، ومملوك ومملوك بوحينا كيف تصنعه ، فلا يمرضنك لك خطأ فى صنعه ولا فى وصفه .

ونحو الآية قوله لموسى « وَلَتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي » وقوله لمحمد صلى الله عليه وسلم « وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا » .

( ولا تخاطبني فى الذين ظلموا إنهم مغرقون ) أى ولا تراجعني فى شيء من أمرهم من دفع المذاب عنهم وطلب الرحمة لهم ، فقد حقت عليهم كلمة المذاب وقضى عليهم بالإغراق .  
والخلاصة — لا تأخذنك بهم رافة ولا شفقة .

( ويصنع الفلك وكما مر عليه ملا من قومه سخرؤامنه ) أى وشرع يصنع الفلك وكما مر عليه جماعة من كبراء قومه استهزؤوا به وضحكوا منه ، وتنادروا عليه فلما منهم أنه أصيب بالهؤوس والجنون .

روى أنهم قالوا له : أمحوت نجارا بعد أن كنت نبيا ، وليس ذلك بالغريب منهم فإنه مامن أحد يسبق أهل عصره بما فوق عقولهم من قول أو فعل إلا سخرؤا منه قبل أن يكتب له النجاح فيه .

( قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ) أَيْ قَالَ نُوحٌ بِحَبِيئِهِمْ عَنْ  
 سَخَرِيَّتِهِمْ ، إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا الْيَوْمَ وَتَسْتَهْجَلُونَا لِرُؤْيَاكُمْ مَا لَاتَتَصَوَّرُونَ لَهُ فَائِدَةٌ ، فَإِنَّا  
 نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ جَزَاءً وَفَاءً ، نَسْخَرُ مِنْكُمْ الْيَوْمَ لِحُكْمِكُمْ ، وَغَدًا لِمَا سَيَحِلُّ بِكُمْ .  
 ( فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مِنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ) أَيْ فَإِنْ كُنْتُمْ  
 لَا تَعْلَمُونَ الْيَوْمَ فَائِدَةٌ مَانِعِلٌ وَمَا لَهُ مِنْ عَاقِبَةٍ مَحْمُودَةٍ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ بَعْدَ تَمَامِهِ مِنْ يَأْتِيهِ  
 عَذَابٌ يَفْضَحُهُ وَيَجْلِبُ لَهُ الْعَارُ وَالْخُزْيُ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ عَذَابُ النَّارِ ، وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ  
 دَائِمٌ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ ذَلِكَ ، وَكُلُّ مَا فِي الدُّنْيَا فَهُوَ هَيِّنٌ لَيْنٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَا يَكُونُ فِي الْآخِرَةِ  
 لَا تَقْضَاهُ وَزَوَالُهُ ، وَبَقَاءُ ذَلِكَ وَدَوَامُهُ .

حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ  
 اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ ، وَمَا آمَنَ مَعَهُ  
 إِلَّا قَلِيلٌ (٤٠) وَقَالَ اذْكُبُوا فِيهَا بِأَمْرِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي  
 لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (٤١) وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ، وَنَادَى نُوحٌ  
 ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ اذْكُبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ (٤٢)  
 قَالَ سَآوِي إِلَى جَبَلٍ يَنْصِفِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ  
 إِلَّا مَنْ رَحِمَ ، وَحَالَ يَنْتَهِي الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ (٤٣) وَقِيلَ يَا أَرْضُ  
 ابْلَعِي مَائِكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى  
 الْجُودِيِّ ، وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٤٤) .

### تفسير المفردات

النور والقوران : الارتفاع القوي ، يقال في الماء إذا نبع وجري ، وإذا غلا

وارتفع ، والمراد منه هنا اشتداد غضب الله على أولئك المشركين الظالمين لأنفسهم وللناس ، وحلول وقت انتقامه منهم ، والتنور : ما يحترق فيه الخبز ، انفتحت فيه لغة العرب والمجم وأهل بيت الرجل : نساؤه وأولاده وأزواجهم ، ومجربها ومرساها : أى إجراؤها وإرساؤها ، وممزل : أى مكان عزلة وانفراد ، وآوى : أى ألجأ ، وعصمه : حفظه ، والبلع : ازدياد الطعام والشراب بسرعة ، وغاض الماء غار فى الأرض ونضب ، والجودى : جبل بالموصل .

### المعنى الجملى

هذه الآيات غاية لما ذكر قبلها من الاستعداد لهلاكهم ، ومقابلة الصخرية بنير ابتئاس ولاضجر .

### الايضاح

( حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور ) أى حتى إذا جاء وقت أمرنا بهلاكهم ، ونبع الماء من التنور وارتفع بشدة كما تنفجر القدر بجليانها ، وكان ذلك علامة لنوح عليه السلام ، والأقرب أن يكون المراد من التنور وجه الأرض ، ويكون المعنى حتى إذا تبع الماء من وجه الأرض .

( قلنا ارحل فيها من كل زوجين اثنين ) أى حتى إذا أمرنا قلنا لنوح آتخذ : ارحل فى السفينة من كل نوع من أنواع الحيوان زوجين اثنين ذكرًا وأنثى ، لتبقى بمد غرق سائر الأحياء فتتناسل ويبقى نوعها على الأرض .

( وأهلك إلا من سبق عليه القول ومن آمن ) أى واهلك فيها أهل بيتك ذكرانا وإنانا إلا من سبق عليه القول بأنهم من المفرقين بسبب ظلمهم كما قال : ( ولا تخاطبني فى الذين ظلموا إنهم مفرقون ) واهلك من صدقك واتبعتك من قومك .  
( وما آمن معه إلا قليل ) منهم ، قيل إنهم كانوا ثمانية : نوحا عليه السلام وأهله



وأبناءه الثلاثة وأزواجهم ، ولم يبين الله ورسوله لنا عددهم ، فخصره في عدد معين من قبيل الخدس والتخمين ، كما لم يبين لنا أنواع الحيوان التي حملها ولا كيف حملها وأدخلها السفينة ، وقد فصل ذلك في سفر التكوين .

( وقال اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها ) أى حملهم نوح . وقال اركبوا فيها باسم الله جريانها وإرساؤها ، فهو الذى يتولى ذلك بحوله وقوته ، وحفظه وعنايته ، وقد يكون المعنى : إن نوحا أمرهم بأن يقولوها كما يقولها على تقدير : اركبوا فيها قائلين باسم الله أى بتسخيره وقدرته مجراها حين تجرى ، ومرساها حين يرسبها ، لا بحولنا ولا بقوتنا .

( إن ربى لغفور رحيم ) أى : إن ربى لواسع المغفرة لعباده حيث لم يهلكهم بذنوبهم ، بل يهلك الكافرين الظالمين منهم ، رحيم بهم إذ سخر لهم هذه السفينة لنجاة بقية الإنسان والحيوان من هذا الطوفان الذى اقتضته مشيئته .  
أخرج الطبرانى وغيره عن الحسن بن على . رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمان لأمتى من الفرق إذا ركبوا الفلك أن يقولوا : باسم الله الملك الرحمن الرحيم ( باسم الله مجريها ) الآية » .

( وهى تجري بهم فى موج كالجبال ) أى هى تجري بهم فى موج يشبه الجبال فى علوه وارتفاعه وامتداده ، ومن كابد ما يحدث فى البحار العظيمة من الأمواج حين ما تهجمها الرياح الشديدة عرف أن اللبالة فى هذا التشبيه غير بعيدة ، فإن السفينة لترى كأنها تهبط فى غور عميق كواد مسحق يرى البحر من جانبيه كجبلين عظيمين يكادان يطبقان عليها ، وبعد هزيمة يرى أنها قد اندفعت إلى أعلى الموج كأنها فى شاق جبل تريد أن تنفض منه ، وللالاحون يرطون أنفسهم بالجبال على ظهورها . وجوانبها لثلاث يجرهم ما يفيض من اللوج عليها .

ثم بين أن نوحا دعتة الشفقة على ابنه فناداه كما أشار إلى ذلك بقوله :  
( ونادى نوح ابنه وكان فى معزل : يا بنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين )

أى وناداه حين الركوب فى السفينة، وقبل أن تجرى بهم ، وكان فى مكان منعزل بعيد عن أبيه وإخوته ومن آمن من قومه ، يابى اركب معنا القلك ولا تكن مع الكافرين الذين قُضى عليهم بالمهلاك .

فردّ ابنه عليه :

( قال سأوى إلى جبل يمصفى من الماء ) أى قال سأصير إلى جبل أنمحسن به من الماء فيحفظنى من الترق :  
فأجابه نوح مبينًا له خطاه :

( قال لاعاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ، وحال بينهما اللوج فكان من المفرقين ) أى قال نوح لابنه لاشئ يعصم أحدا فى هذا اليوم المصيب من عذاب الله الذى قضاء على الكافرين ، فليس الأمر أمر ماء يتقى بالأسباب العادية ، وإنما هو انتقام من أشرار العباد الذين أشركوا بالله وظلموا أنفسهم وظلموا الناس بظفانيهم فى البلاد ، لكنه يحفظ من رحم ويمصمه ، وقد اختص بهذه الرحمة من حلهم فى السفينة ، وكان الماء قد بدأ يرتفع أثناء الحديث حتى حال بين الولد ووالده فكان من المفرقين المالكين .

وقد وصف سبحانه هذا الطوفان فى سورة القمر قال : « كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ، فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر ، ففتحننا أبواب السماء بماء منهمر ، وفجرنا الأرض عُيُونًا فالقئ الماء على أمر قد قدر ، وحملناه على ذات ألواح ودسر ، تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر ، وأذ تركناها آية فهل من مدكر ، فكيف كان عذابي ونذر . »

وإنه لمنظر تشيب من هوله الولدان ، ماء ينهمر من السماء انهمارا ، وأرض تنفجر فتفيض ماء عجبا يصير بحرا متلاطم الأمواج ، تمطت من تحت الأرض بجبالها ووديانها ،

وخفيت من فوقه السماء بكواكبها وشمسها ، وكانت عليه السفينة كما كان عرش الله على الماء في بدء التكوين .

ثم ذكر ما حدث بعد هلاكهم مبينا قدرته تعالى فقال :

( وقيل يا أرض ابلى ماءك وياسماء اقلنى وغيض الماء ، وقضى الأمر واستوت على الجودي وقيل بعدا للقوم الظالمين ) أى وجاء نداء من الملائكة الأعلى خوطبت به الأرض والسماء : يا أرض ابلى ماءك الذى عليك والذى تفجر من باطنك ، وياسماء كفى عن الطر ، فلم يلبث أن غاض الماء امثالاً للأمر ، وقضى الأمر بإهلاك الظالمين واستقرت السفينة راسية على جبل الجودي ، وقيل هلاكاً وسحقاً للظالمين ، وبدأ لهم من رحمة الله بما كان من ظلمهم وقدم الاستعداد للتوبة والرجوع إلى الله عز وجل .

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ  
وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ (٤٥) قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ  
عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ  
مِنَ الْجَاهِلِينَ (٤٦) قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ  
وإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٤٧) قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ  
بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمِّنْ مَعَكَ ، وَأَمَّمْهُمْ سَمُودُ ثُمَّ  
يَمُّهُمْ مِمَّا عَذَابُ آلِيمٍ (٤٨) تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ  
مَا كُنْتَ تَعْلَمُ أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ، فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ  
لِلْمُتَّقِينَ (٤٩) .

## المعنى الجلى

الآيات الثلاث الأولى تبين أن حكم الله في خلقه المدلُّ بلا محابة لولى ولا نبي ، وأن الأنبياء قد يجوز عليهم الخطأ في الاجتهاد وبعد ذلك ذنبا بالنظر إلى مقامهم الرفيع ومعرفتهم بربهم ، وذلك ماعرض له نوح عليه السلام من الاجتهاد في أمر ابنه الذى تخلف عن السفينة فكان من الفرقين ، كما أن في الآية الأخيرة استدلالا على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وطلب صبره على أذى قومه .

## الايضاح

(ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلى ، وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين) أى ونادى نوح ربه إثر ندائه لابنه الذى تخلف عن السفينة ودعاه إليها فلم يستجب ، فقال يارب إن ابني هذا من أهلى الذى وعدتني بنجاتهم إذ أمرتني بحملهم في السفينة ، وإن وعدك الحق الذى لا تخلف فيه ، وأنت خير الحاكمين بالحق ، كما قلت « وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ » فحكك يصدر عن كمال العلم والحكمة فلا يعرض له الخطأ ولا الخلف والظلم .

والخلاصة— إن نوحا كان يريد أن يفجؤ ابنه الذى تخلف عن السفينة من الفرق بعد أن دعاه إليها ، ومن البين أن هذا الدعاء لابد أن يكون بعد المحاورة مع ابنه قبل أن يحول بينهما اللوج .

( قال يانوح إنه ليس من أهلك إنه عمل غير صالح ) أى قال تعالى : يانوح إنه ليس من أهلك الذين أمرتك أن تحملهم في الفلك لإنجائهم ، وقد بين سبحانه سبب ذلك بأنه ذو عمل غير صالح : أى فهو يتككب الصلاح ويلتزم الفساد .

( فلا تسألن ما ليس لك به علم ) أى فلا تسألنى فى شئ ليس لك به علم صحيح ، وقد سعى دعاءه سؤالاً ، لأنه تضمن ذكر الوعد بنجاة أهله ، وماربته عليه من طلب نجاة ولده .

وفى الآية إيماء إلى أنه لا يجوز الدعاء بطلب ما هو مخالف لسنة الله فى خلقه بإرادة قلب نظام الكون لأجل الداعى ، ولا بطلب ما هو محرم شرعاً ، وإنما يجوز الدعاء بتفسير الأسباب والتوفيق فيها والمداية إلى العلم بالجهول من السنن والنظام ، لنفكر من عمل الخير ، وتزويد من عمل البر والإحسان .

( إني أعظك أن تكون من الجاهلين ) أى إني أنهك أن تكون من زمرة من يجهلون ، فيسألونه تعالى أن يبطل حكمته وتقديره فى خلقه ، إجابة لشهواتهم وأهوائهم فى أنفسهم أو أهلهم أو محبيهم .

وفى ذلك دليل على أن من أكبر الجهالات أن نسأل بعض الصالحين والأولياء منهى الله عنه نبياً من أولى العزم من رسله أن يسأله إياه ، فإن ذلك يقضى بأن الله يعطيهم ما لم يعط مثله لرسله .

ثم ذكر طلب نوح للنفرة من ربه على ما فرط منه من السؤال فقال حاكماً عنه : ( قال رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم وإلا تغفرلى وترحقى أكن من الخاسرين ) أى قال نوح رب إني أتجئ إليك وأحتسب بك من أن أسألك بعد الآن شيئاً لا أعلم أن حصوله مقتضى الحكمة ، وإن لم تغفرلى ذنب هذا السؤال الذى سؤلتك لى الرحمة الأبوية وطمعى فى الرحمة الربانية ، وترحقى بقبول توبتى برحمتك التى وسعت كل شئ - أكن من الخاسرين فيما حاولته من الرجح بنجاة أولادى كلمهم وسعادتهم بطاعتك وأنت أعلم بهم منى .

والعبارة فى الآية من وجوه :

(١) إن مأسأله نوح لابنه لم يكن معصية لله تعالى خالف فيها أمره أو نهيه ، وإنما

كان خطأ في اجتهد بنية صالحة ، وعدّ هذا ذنباً ، لأنه ما كان ينبغي لمثله من أرباب العلم الصحيح اللائق بمنزلته من ربه ، ومثل هذا الاجتهاد لم يصم منه الأنبياء ، فلم يقومون فيه أحياناً ليشعروا بحاجتهم إلى تأديب ربهم وتكيله إليهم حيناً بهذا حين . (٢) إنه لا علاقة للصالح بالورثة والأنساب ، بل يختلف ذلك باختلاف استعداد الأفراد وما يحيط بهم من البيئة والآراء والمعتقدات ، ولو كان للورثة تأثير كبير لكان جميع أولاد آدم سواء ، ولكان سلائل أبناء نوح المؤمنين الذين نجوا معه في السفينة كلهم مؤمنين .

(٣) إنه تعالى يجزى الناس في الدنيا والآخرة بإيمانهم وأعمالهم ، لا بأنسابهم ، ولا يحابي أحداً منهم لأجل الآباء والأجداد وإن كانوا من الأنبياء والمرسلين . (٤) إن من يفتّر بنسبه ولا يعمل ما يرضى ربه ، ويزعم أنه أفضل من العلماء العاملين والأولياء الصالحين ، فهو جاهل بكتاب ربه الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

(٥) قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أم من معك وأم ستمتعهم ثم يمسهم منا عذاب أليم) أي قال الذي بيده ملكوت كل شيء ومدبر أمر العالم كله لنوح ، بعد أن انتهى الطوفان ، وأقلعت السماء عن المطر ، وابتلعت الأرض ماءها وصارت السكنى على الأرض والعمل عليها سهلاً ممكناً : يا نوح اهبط من الجودي الذي استوت عليه السفينة ، ممتعاً بسلام وتحية منا كما قال تعالى « سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ » وبركات في المعاش والأرزاق تفيض عليك وعلى من معك في السفينة وعلى ذريات يقتاسلون منهم ويتفرقون في الأرض فيكونون أمماً مستقلاً بعضها من بعض ، ومنهم أم آخرون من بعدهم ستمتعهم في الدنيا بالأرزاق والبركات ، ولا يصيبهم لطف من ربهم ورحمة منه كما يصيب للمؤمنين ، فإن الشيطان سيؤيهم ويزين لهم الشرك والظلم والبغى ، ثم يمسهم المذاب الأليم في الدنيا والآخرة ، لأنهم لا يحافظون

على السلام ، بل يبنى بعضهم على بعض لتفرقهم واختلافهم في هداية الدين التي بثت بها المرسلون ، ويكون جزاؤهم في الآخرة النار وبئس القرار .

ثم ذكر لنبية صلى الله عليه وسلم أن هذا قصص من عالم الغيب لا يعرفه هو ولا قومه من قبل فقال: ( تلك من أنباء الغيب نوحينا إليك ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا ) أى هذا القصص الذى قصصته عليك من خبر نوح وقومه من أخبار الغيب التى لم تشهدا حتى تعلمها ، نوحينا إليك نحن فنعرض فكها تفصيلا ، وما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل الوحي الذى نزل مبينا لها ، وربما كان يعلمها هو وقومه على سبيل الإجمال .

( فاصبر إن العاقبة للمتقين ) أى فاصبر على القيام بأمر الله وتبليغ رسالته وماتلق من قومك من أذى كما صبر نوح على قومه ، فإن سنة الله فى رسله وأقوامهم أن تكون العاقبة بالفوز والنجاة للمتقين الذين يمتثلون الماصى ويعملون الطاعات ، فأتى الفاتزون الفالحون ، والمصرّون على عداوتكم هم الخاسرون المالكون .

## تمة لقصة نوح عليه السلام

هل كان الطوفان عاماً أو خاصاً ؟

سئل الأستاذ الإمام محمد عبده في ذلك ؛ فأجاب بما يلي :

ليس في القرآن نص قاطع على عموم الطوفان ولا على عموم رسالة نوح عليه السلام ، وماورد من الأحاديث على فرض صحة سندة فهو آحاد لا يوجب اليقين ، والطولب في تقرير مثل هذه الحقائق هو اليقين لا الظن إذا عدّ اعتقادها من عقائد الدين .

وأما المؤرخ ومريد الإحلاع فله أن يحصل من الظن ما ترجمه عنده ثقته بالرواية أو المؤرخ أو صاحب الرأي ، وما يذكره المؤرخون والمفسرون في هذه المسألة لا يخرج عن حد الثقة بالرواية أو عدم الثقة بها ، ولا تتخذ دليلاً قطعياً على معتقد ديني .

من أجل هذا كانت هذه المسألة موضوع نزاع بين أهل الأديان وأهل النظر في طبقات الأرض ، وموضوع خلاف بين مؤرخي الأمم .

فأهل الكتاب وعلماء الأمة الإسلامية على أن الطوفان كان عاماً لكل الأرض ، ووافقهم على ذلك كثير من أهل النظر ، واحتجوا على رأيهم بوجود بعض الأصداف والأسماك المتحجرة في أعالي الجبال ، لأن هذه الأشياء مما لا تتكون إلا في البحر ، فظهورها في رؤوس الجبال دليل على أن الماء صعد إليها مرة من المرات ، ولن يكون ذلك حتى يكون قد غمر الأرض .

ويزعم غالب أهل النظر من المتأخرين أن الطوفان لم يكن عاماً ، ولم على ذلك شواهد يطول شرحها ، غير أنه لا يجوز لمسلم أن يفكر قضية أن الطوفان كان عاماً لمجرد احتمال التأويل في آيات الكتاب العزيز ، بل على كل من يعتقد بالدين ألا ينفي شيئاً مما يدل عليه ظاهر الآيات والأحاديث التي صح سندها وينصرف عنها إلى التأويل إلا بدليل عقل يقطع بأن الظاهر غير مراد ، والوصول إلى ذلك في مثل هذه المسألة يحتاج



إلى بحث طويل وعناء شديد . وعلم غزير في طبقات الأرض وما تحتوي عليه ، وذلك يتوقف على علوم شتى عقلية ونقلية ، ومن ههنا برأيه بدون علم يقيني فهو مجازف لا يسمع له قول ، ولا يسمح له ببحث جهالاته ، والله ورسوله أعلم اهتصرف . وخلاصة هذا - إن ظواهر القرآن والأحاديث تدل على أن الطوفان كان عاما شاملا لقوم نوح الذين لم يكن في الأرض غيرهم فيجب اعتقاده ، ولكنه لا يقتضي أن يكون عاما للأرض ، إذ لا دليل على أنهم كانوا يملئون الأرض ، وكذلك وجود الأصداف والحيوانات البحرية في قنن الجبال لا يدل على أنها من أثر ذلك الطوفان ، بل الأقرب أنه كان من أثر تكون الجبال وغيرها من اليابسة في الماء ، فإن صعود الماء إلى الجبال أياما مسدودة لا يكفي لحدوث ما ذكر فيها .

ولما كانت هذه المسألة التاريخية ليست من مقاصد الدين لم يبينها بنص قطعي ، ومن ثم نقول إنه ظاهر النصوص ولا تتخذ عقيدة دينية قطعية ، فإن أثبت علم طبقات الأرض ( الجيولوجيا ) خلافه فلا يضيرنا ، لأنه لا ينقض نصا قطعيا عندنا .

## حادثة الطوفان

### في القرآن والتوراة والتاريخ القديم

ذكرنا فيما سلف أن أحداث التاريخ وضبط وقائمه وأزمعتها وأمكنها ليس من مقاصد القرآن ، وأن مافيه من قصص الرسل مع أقوامهم فإنما هو بيان لسنة الله فيهم . وذكرنا أيضا أن قصة نوح عليه السلام جاءت في عدة سور في كل سورة منها ما ليس في سائرهما ، ولم يذكر من حادثة الطوفان إلا مافيه المبرة والموعظة .

وجاءت هذه القصة في سفر التكوين في أربعة فصول ذكر في أولها سبب الطوفان وهو في جلته على نحو ما جاء في القرآن الكريم إلا أن الأسلوب على نحو أساليب التوراة ، وذكر في الرابع منها رجوع المياه من الأرض بالتدرج واستقرار الفلك على جبل أراط ثم خروج نوح ومن معه من السفينة .

وقد ورد في تواريخ أكثر الأمم القديمة ذكر الطوفان ، منها ما هو موافق لما في سفر التكوين ، ومنها ما هو مخالف له ؛ فروي اليونان خبرا عن الطوفان أورده أفلاطون قال : إن كهنة المصريين قالوا لسولون ( الحكيم اليوناني ) إن السماء أرسلت طوفانا غير وجه الأرض ، وروى عن قدماء الفرس طوفان أغرق الله به الأرض بما انتشر فيها من الفساد والشر بفعل ( اهريمان ) إله الشر ، وقالوا إن هذا الطوفان فار أولا من تنور السجوز ( زول كوفه ) إذ كانت تحبز خبزها فيه ، ولكن الجوس أنكروا هجوم الطوفان وقالوا إنه كان خاصا بإقليم العراق وامتد إلى حدود كردستان .

### عمر نوح عليه السلام

جاء في الكتاب الكريم في سورة النكيت : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ » . وجاء في سفر التكوين نحو من هذا ، وقد اشتبه الأمر على الناس في أزمنة مختلفة حتى زعم بعضهم أن السنة عند المتقدمين أقل من السنة عند أهل القرون المعروفة بعد تدوين التاريخ ، ولا دليل على هذا .

والذي يظهر أن أعمار آدم وذريته إلى ما قبل الطوفان أو قبل ما كشف من آثار التاريخ لا تقاس بما عرف بعد ذلك ، لأن معيشة الإنسان القبطية كانت أسلم للأبدان وأقل توليدا للأراض : وقول الله هو الحق ويجب الإيمان به على كل حال ، قال الشاعر :  
نجيت يارب نوحا واستجبت له في فلك ماخر في اليم مشعونا  
وعاش يدعو بآيات مبينة في قومه ألف عام غير خمسينا

### قصة هود عليه السلام

وَالِإِلَٰهَ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَنْتُمْ لِلْمُفْتِرِينَ (٥٠) يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنِّي

أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ (٥١) وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا  
رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى  
قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ (٥٢)

### المعنى الجلى

هذا النص ذكر في سورة الأعراف بأسلوب ونظم يخالف ما هنا ، وفي كل منهما  
من العظة والعبرة ما ليس في الآخر ، وسيأتى في السور التالية بسياق آخر .  
وقد جاء في بعض الروايات أن هوداً أول من تكلم بالعربية ، فهو أول رسول عربى  
من ذرية نوح ، وآخر رسول هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو عربى أيضاً .

### الايضاح

( وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إن أأنتم  
إلا مفقون ) أى وأرسلنا إلى عاد الأولى أخاهم فى النسب والوطن هوداً فقال لهم :  
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره فلا تسبدوا من دونه وثناً ولا صنفاً ، فأنتم  
فى عبادتكم غيره من الأنداد والشركاء إلا مفقون الكذب عليه بتسميتكم أيام شفعاء  
تتفرقون بهم أو بعبودهم أو بصورهم وتمثيلهم وترجون النفع وكشف الضر عنكم بمجاهم عنده .  
( يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجرى إلا على الذى فطرنى أفلا تعقلون ) أى  
يا قوم لا أسألكم على ما أَدْعُوكُمْ إليه من إخلاص العبادة لله والبراءة من الأوثان أجراً  
فتنهمونى بأنى أريد المنفعة لنفسى ، ما ثوابى الذى أرجوه على تبليغى إياكم إلا على الله  
الذى خلقنى على النطرة السليمة مبرأً من هذه البدع الوثنية التى ابتدعها قوم نوح حين  
صنعوا التماثيل لحفظ ذكرى الصالحين ، فزَيَّن لهم الشيطان تعظيم هذه التماثيل فعبدها ،  
أفلا تعقلون ما يقال لكم تميزوا بين ما يضر وما ينفع ، وإنى لكم ناصح أمين فلا أغشكم  
فيا أَدْعُوكُمْ إليه .

(ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة إلى قوتكم) السماء هنا : المطر ، والمدرار : الكثير الدرور ، وأصله في كثرة دَرِّ اللبن ، يقال دَرَّتِ الشاة تَدْرٍ فهي دار : أى كثر فيض لبنها ، أى ياقوم استغفروا ربكم من الشرك ثم اخلصوا له التوبة ، يرسل عليكم المطر متتابعا من غير ضرر (وقد كانوا أصحاب ذرور وبساتين وعمار) ويزدكم عزّا إلى عزكم وقد كانوا يهتمون بذلك ويفخرون على الناس ، وقد بسط الله لهم الأجسام وأعطوا القوة فيها كما قال تعالى : « فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ؟ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْحَدُونَ . فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْغُرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ، وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ » .

(ولا تتولوا مجرمين) أى ولا تعرضوا عما دعوكم إليه مما ربما كان سببا في نعيم العيش وسعة الرزق وزيادة القوة ، وأنتم مصرون على ما أنتم عليه من الإجماع .

قالوا يا هود ما جئتنا ببينة ، وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قولك وما نن لك بمؤمنين (٥٣) إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ، قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٥٤) مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُوْنِي جِمْاءٌ لَمْ تَنْظُرُونَ (٥٥) إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَآئَةٍ إِلَّا هُوَ أَخَذُ بِنَاصِيَتَيْهَا إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٥٦) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ ، وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ (٥٧)

## المعنى الجملى

بعد أن ذكر تبليغ هود عليه السلام قومه دعوة ربه ، ذكر هنا ردّ قومه لتلك الدعوة في جحودهم للبينة ، ثم إنذاره لهم .

## الايضاح

( قالوا يا هود ماجئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين )  
 أى قالوا يا هود : ماجئتنا بحجة واضحة تدل على صحة دعواك أنك مرسل من عند الله .  
 وقد قالوا ذلك عنادا منهم وجحودا للحق ، وما نحن بتاركى عبادة آلهتنا بسبب قولك  
 الذى لا بينة عليه ، وما نحن بمصدقين ماجئت به .  
 ثم بالغوا فى الردّ وقالوا :

( إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ) أى لانجد من قول نقوله فيك إلا  
 أن بعض آلهتنا أصابك بمس من جنون أو خيّل لإنكارك لها وصدك إيانا عن عبادتها .  
 وبالخلاصة — إن ما نقوله لا يصدر إلا عن أصيب بشئ اقتضى خروجه عن  
 قانون العقل ، فلا يمتدّ به لأنه من قبيل الخرافات والمذيانات التى لاتصدر إلا عن  
 المجانين فكيف تؤمن بك ؟ .

والخلاصة — إنهم ترقوا فى حجاجهم من سبى إلى أسوأ ، إذ قالوا أولا ماجئتنا  
 بالبينة : ثم نفوا تصديقهم له مع كونه مما يقبل التصديق ، ثم نفوا عنه تلك المرتبة أيضا .  
 ثم ذكر رده عليهم على طريق الحكاية .

( قال إني أشهد الله واشهدوا أنى برىء مما تشركون من دونه فسيكيدونى جميعا  
 ثم لاتنظرون . إني توكلت على الله ربى وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها ، إني  
 ربي على صراط مستقيم ) .

هذا جواب منه عن مقالاتهم وهو يتضمن جملة أمور :  
 (١) البراءة من إشراكهم الذى اقترفوه ولا حقيقة له .

(٢) إشهد الله على ذلك ثقة منه بأنه على بينة من ربه .

(٣) إشهدهم أيضا على ذلك إعلاما منه بعدم مبالاته بهم وبما يزعمون من قدرة شركائهم على إيذائه وضرره :

(٤) طلبه منهم أن يجتمعوا كلمهم على الكيد له والإيقاع به بلا إهمال ولا تأخير إن استطاعوا .

وفي هذا دليل واضح على أنه لا يخافهم ولا يخاف آلتهم ، وقد صدرت مثل هذه للقاله عن نوح عليه السلام إذ قال « فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ » كما لقن الله نبيه مثل هذا بقوله « قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظِرُونِ » .

(٥) عدم الخوف منهم ومن آلتهم ، إذ وكل أمر حفظه وحذلائهم إلى ربه وربهم ، ومالك أمره وأمرهم ، للتصرف في كل مآدب على وجه الأرض والمسخر له وهو سبحانه مطلع على أمور العباد ، مجاز لهم بالثواب والعقاب ، كافٍ لمن اعتصم به ، وهو لا يسلط أهل الباطل من أعدائه على أهل الحق من رسله ولا يفوته ظالم .

(فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ) أى فإن استمرتم على ما أنتم عليه من التولى والإعراض وأبستم إلا تكذبي ، فقد أبلغتكم رسالة ربى التى أرسلنى بها إليكم ، وليس على غير البلاغ وقد لزمتمكم الحجة وحقت عليكم كلمة العذاب .

— (ويستخلف ربى قوما غيركم ) أى إن الله يهلككم ويستخلف فى دياركم وأموالكم قوما آخرين .

(ولا تضره شئنا ) بتوليكم عن الإيمان ، فإنه غنى عنكم وعن إيمانكم ، وهو بمعنى قوله « إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْغَبُ لِبَيَادِهِ الْكُفْرَ ، وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ » .

(إن ربى على كل شئ حفيظ ) أى إن ربى رقيب على كل شئ قائم بالحفظ

عليه على ما اقتضته سننه وتعلقت به إرادته ، ومن ذلك أنه ينصر رسله ويخذل أعداءه  
إذا أصروا على الكفر بعد قيام الحجة عليهم .

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِّنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجِّنَا هُمُ  
مِنْ عَذَابِ غُلِيظٍ (٥٨) وَتِلْكَ آيَاتُ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ  
وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ (٥٩) وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَمَنَّةً  
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ، أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ، أَلَا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ  
هُودٍ (٦٠) .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه إصرار قوم هود على المناد والعقو وتكذيب هود فيما جاء  
به من الآيات - ذكر هنا عاقبة أمره وأمرهم ، وأنه تعالى أصابه برحمة من لدنه ، وأنزل  
بهم المذاب الغليظ ، كيفاء كفرهم بآياته وعصيان رسله .

### الايضاح

( ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ  
أى ولما نزل عذابنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة من لدنا وميزناهم عن الكافرين  
فما نزل بهم من ذلك المذاب الغليظ ، وهو الريح العقيم التى لا تذر من شئ أنت عليه  
إلا جعلته كالرميم ، كما فصل ذلك فى سورة القمر بقوله : « إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا  
صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْشٍ مُّسْتَمِرٍّ ، تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ » .

ثم ذكر سبب ما نزل بهم من البلاء فقال :

( وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبار عنيد )  
أى وقد أحلنا بهم قهمتنا ، لأنهم جحدوا بآيات ربهم وحججه ، وعصوا رسله الذين

أرسلهم إليهم للدعاء إلى توحيدهم واتباع أمره ، وهم وإن كانوا قد عصوا رسولا واحدا فإن عصيان واحد منهم عصيان للجميع ، لأنه ما كان إلا لنفي الرسالة نفسها بدعوى أن الرسول لا يكون بشرا .

وقد اتبع سوادهم ودهاؤم كل جبار عنيد من رؤسائهم الطغاة المتآة المستبدين الذين يأتون الحق ولا يذعنون له وإن قام عليه الدليل .

( واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة ) أى ولحق بهم لعنة في هذه الدنيا ، فكان كل من علم بحالهم ومن أدرك آثارهم ، وكل من تلقى الرسل من بعدهم خبرهم يلعنهم ، وتلجهم أيضا يوم القيامة حين ما يلعن الأشرار الظالمين أمثالهم :  
قال قتادة : تنابت عليهم لعنتان . ن الله ، لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة .

ثم أكد كفرهم بشهادته عليهم فقال :

( ألا إن عادا كفروا ربهم ) أى إن عادا كفروا نعمه عليهم بمحودهم بآياته وتكذيبهم لرسله كبرا وعنادا .

( ألا بعدا لماد قوم هود ) هذا دعاء عليهم بالهلاك والبعد من الرحمة ، وهو تسجيل عليهم باستحقاقه وإعلام ببلوامة .

### قصة صالح عليه السلام

وَإِلَىٰ عَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ، هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَفِرُّوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ، إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ (٦١) قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا ، أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُّرِيبٍ (٦٢) قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُمْ عَلَىٰ يَدَيْهِ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ ؟ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ (٦٣)



## تفسير المفردات

أعمرته الأرض واستعمرته إياها : إذا فوضت إليه عمارتها ، والريب ، الفتن والشك  
يقال رابى الشيء يربى : إذا جعلك شاكاً ، وغير تحسير : أى غير إيقاع فى الخسران  
باستبدال الشرك بالتحديد .

## المعنى الجملى

جاء هذا القصص فى بيان دعوة صالح لقومه ثمود وردد لهم ما بعد احتجاجه عليهم ،  
وصالح هو الرسول الثانى من العرب ، ومساكن قبيلته ثمود - الحِجر وهى بين الحجاز  
والشام وسيأتى ذكر قصصهم فى سورة الشعراء والنمل والقمر والحجر وغيرها ، وفى كل  
منها من الموعظة والعبرة ما لا ينفى عنه غيره .

## الايضاح

( وإلى ثمود أخاهم صالحاً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ) الكلام  
فى هذا كالكلام فى نظيره السابق فى تبليغ هود عليهما السلام .

( هو أنشأكم من الأرض ) أى ابتداء خلقكم منها ، فعلى المادة الأولى التى خلق  
منها آدم أبو البشر ، ثم خلقكم أنتم من سلالة من طين بالسائط ، فإن النطفة التى تتحول  
إلى علقة ثم إلى مضغة ، ثم إلى هيكل عظمى يحيط به لحم - أصلها دم . والدم من الغذاء  
وهو إما من نبات الأرض ، وإما من اللحم الذى يرجع إلى النبات بعد طور أو أكثر .  
( واستعمركم فيها ) أى جعلكم عمّاراً لها فقد كانوا زُرّاعاً وصناعاً وبنائين كما جاء  
فى الآية الأخرى « وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتاً آمِنِينَ » .

والخلاصة - إنه هو المنشىء لخلقكم والممّد لكم بأسباب العِمران والنعيم فى الأرض  
فلا ينبغي أن تميدوا فيها غيره ، فهو ذو الفضل عليكم ، وشكرانه واجب عليكم بإخلاص  
العباداة له وحده .

( فاستغفروه ثم توبوا إليه ) أى فاسألوه أن يغفر لكم ما تقدم من ذنوبكم بإشراككم به سواء ، وبما اجترحت من الآثام ، ثم ارجعوا إليه بالتوبة كلما قرط منكم ذنب عسى أن يغفر لكم .

( إن ربي قريب مجيب ) أى قريب من عباده لا يخفى عليه استغفارهم ولا الباعث عليه ومجيب لدعاء من دعاه وسأله إذا كان مؤمناً مخلصاً .  
ونحو الآية ما تقدم في سورة البقرة من قوله « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ » .  
ثم ذكر ماردوا به عليه .

( قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً قبل هذا ) أى قد كنت عندنا موضع الرجاء لهم أمورنا لما لك من راحة عقل وأصاله رأى ، ولحسبك ونسبك قبل هذه الدعوة التي تطلب بها إلينا أن نبدل ديننا زعماً منك أنه باطل ، فالآن قد انقطع رجائنا منك ثم ذكروا أسباب انقطاع رجائهم بقولهم :

١ - ( اتهمنا أن نعبد ما يعبد آباؤنا ) أى عجيب منك أن تتهمنا عن عبادة ما كان يعبد آباؤنا من قبلنا ، وقد سرنا نحن على نهجهم ولم يفكره أحد علينا ولم يستقبه ، فكيف تنكره ؟ .

٢ - ( وإنا لنرى شك مما تدعونا إليه مريب ) أى وإنا لنرى شك من دعوتك إلى عبادته تعالى وحده دون أن تتوسل إليه بأحد من الشفعاء للقرين عنده ، ولا أن ننظم ما وضعه آباؤنا لهم من صور وتماثيل تُذكرنا بهم ، فكل هذا يوجب الريب والتهمة وسوء الظن وعدم العلمانية إلى دعوتك .  
فأجابهم صالح :

( قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة منه ) أى أخبروني عن حالى معكم إن كنت على برهان وبصيرة من ربي مالك أمرى وآتاني من قبله رحمة خاصة من عنده جعلنى بها نبياً رسلاً إليكم .

(فن ينصرفني من الله إن عصيته ؟) أى فمن يمتنعى من عذابه إذا أنا كتمت الرسالة ، أو كتمت ما يسوءكم من بطلان عبادة الأصنام والأوثان تقليدا لآبائكم - أى لا أحد يدفع ذلك عني في هذه الحال فلا أبالي إذا بقطع رجائكم في ولا بما أنتم فيه من شك وريب في أمرى .

ثم ذكر مآل أمره إذا هو اتبعهم فقال :

(فما تزيدوني غير تحسير) أى فما تزيدوني باتقاء سوء ظنكم وارتياكم غير إيقاض في الحسرة أن يشار ما عندكم على ما عند الله واشترأ رضاكم بسخطه تعالى .

وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَافَةٌ لَكُمْ آيَةٌ فذَرُّوها تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ (٦٤) فَمَقَرُّوها فَقَالَ تَتَمَتُّوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ (٦٥) فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ ، إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (٦٦) وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٦٧) كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ، أَلَا إِنَّ عُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ، أَلَا بُعْدًا لِّلْعُودِ (٦٨)

### تفسير المفردات

الآية : المعجزة الدالة على صدق نبوته ، وذروها : أتركوها ، وعقر الناقة بالسيف : قطع قوائمها أو نحرها ، والتمتع : التلذذ بالمنافع ، والدار : البلد كما يقال ديار بكر : أى بلادهم ، وكذب فلانا حديثنا وكذبه الحديث : أبى كذب عليه فيه ، والوعد : خبر موقوت كأن الواعد قال للوعود إني أفى به في وقته ، فإن وفى فقد صدق ولم يكذبه ، وأصل الأخذ : التناول باليد ، ثم استعمل في الأشياء للمنوية كأخذ الميثاق

والعهد وفي الإهلاك ، والصيحة : الصوت الشديد والمراد بها هنا صيحة الصاعقة ،  
وجائين : أى ساقطين على وجوههم مصعوقين لم ينجُ منهم أحد ، وغني بالمكان :  
أقام فيه .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر أن قومه قالوا له إننا لنرى شك عما تدعوننا وسألوه الآية على ما دعاهم  
إليه - ذكر هنا أنه قال لهم إن آيته على رسالته هى الناقة ، وأن من يمسه بسوء يصيبه  
عذاب أليم .

### الايضاح

( ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية ) أى يا قومى هذه ناقة ممتازة عن سائر الإبل  
بما ترون من أكلها وشربها وجميع شئونها ، قد جعلها الله لكم آية بينة منه تدل على  
صدقى وعلى إهلاككم إن أنتم خالفتم أمره فيها .  
( فذروها تأكل فى أرض الله ) أى فتركوها تأكل مما فى الأرض من المراعى  
وليس عليكم مؤنتها .

( ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب قريب ) أى ولا يمسه أحد منكم بأذى  
فإخذكم عذاب عاجل لا يتأخر عن مسكم إياها بسوء إلا يسيرا .  
ثم ذكر أنهم لم يسمعوا نصحه فقال :

( ففقروها فقال تتموا فى داركم ثلاثة أيام ، ذلك وعد غير مكذوب ) أى فكذبوه  
ففقروها فقال لهم صالح : استمتصوا بحياتكم فى دار الدنيا ثلاثة أيام ، وهذا الأجل الذى  
أُجِّلْتُمْ وعد من الله وعدكم حين اقضائه بالهلاك ونزول العذاب ، لم يكذبكم فيه من  
أعلمكم ذلك .

ثم ذكر وقوع ما أوعدوا به فقال :

( فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ )

أى فلما جاء ثمود عذابنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحة خاصة منا ، ونجيناهم من عذاب ذلك اليوم ونكأله باستئصالهم من الوجود ؛ وبما يقيمه من سوء الذكر والطرود من رحمة الله .

ثم بين عظيم قدرته على التكيل بأمثالهم من المشركين فقال :  
( إن ربك هو القوى العزيز ) أى إن ربك أيها الرسول الذى فعل هذا بهم .  
قادر أن يفعل مثل ذلك بقومك إذا أسروا على الجحود ، إذ لا يعجزه شيء ، وهو النال على أمره .

ثم ذكر مآل أمرهم وشديد عقابه بهم فقال :  
( وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين ) أى فأخذتهم صيحة الصاعقة التى نزلت بهم فأحدثت رجفة في القلوب وزلزلة في الأرض وصعقوا بها جميعا فانكبوا على وجوههم لم ينج منهم أحد .  
( كأن لم يفتنوا فيها إلا إن ثمود كفروا ربهم ألا بئنا لنؤد ) أى كأنهم لسرعة زوالهم وعدم بقاء أحد منهم لم يقيموا في ديارهم البتة ، وما سبب هذا إلا أنه كفروا بأيات ربهم فجدوها ، ألا بئنا وهلاكنا لهم .

### بشارة الملائكة لابراهيم وامرأته إسحاق

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا ، قَالَ سَلَامٌ قَمَا  
لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَنِيذٍ (٦٩) فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ  
نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ، قَالُوا لَا تَخَفْ ، إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ  
لُوطٍ (٧٠) وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلَبَسَ نَائِمًا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ  
إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (٧١) قَالَتْ يَا وَيْلَتَا أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَطْلَى شَيْخًا ؟

إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ (٧٢) قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ، رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ، إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (٧٣)

### تفسير المفردات

فأبث : أى ما أبداً ، وحنيد : أى مشوى بالرضف وهى الحجارة المحمأة ، ولا تصل إليه : أى لا تمتد للتناول ، ونكره وأنكره : ضد عرفه ، وأوجس القلب فزعاً : أحس به ، ولوط : هو ذلك النبي الكريم ، وهو ابن أخى إبراهيم وأول من آمن به ، وبأ وبلتنا : أصلها يا بلى : وهى كلمة يقال حين يفجأ الإنسان أمرهم من بلية أو فجيعة أو فضيحة على جهة التعجب منه أو الاستنكار له أو الشكوى منه ، والبعل : الزوج وجمه بسولة ، وأمر الله : قدرته وحكمته ، وحيد : أى محمد أفضاله ، ومجيد : أى كثير الخير والإحسان .

### الايضاح

(«ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى» ) أى ولقد جاءت رسلنا من الملائكة ، واختلفت الرواية فيهم ، فمن عطاء إنهم جبريل وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام ، وعن غيره إنهم جبريل وسبعة أملاك معه ، ومثل هذا لا يعلم إلا بتوقيف من الوحي ولم يثبت ، والبشرى : البشارة بالولد لقوله : « فَبَشِّرْهُنَّ أَهْلًا بِاسْتِغْنَاءٍ » الآية وقوله فى النار يات : « وَبَشِّرُوهُ يَفْلَاحٌ عَلَيْهِم » .

( قالوا سلاما ) أى قالوا : نسلم عليك سلاما .

( قال سلام ) أى قال : عليكم سلام .

( فأبث أن جاء بمجل حنيد ) أى فما أبداً أن جاءهم بمجل مشوى على الحجارة المحمأة (وقد اهتمدى البشر إلى شئ اللحم من صيد وغيره على الحجارة المحمأة ببحر الشمس قديماً قبل الاهتداء إلى إنضاجه بالنار) .

وجاء في سورة الذاريات : « فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ صَبِيحٍ . فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ » وفي هذا دليل على أنه كان مشوياً معداً لمن يحيى من الضيوف ، وربما كان قد شوى عند وصولهم بلا إبطاء ولا تريث .

( فلما رأى أيديهم لاتصل إليه نكرم وأوجس منهم خيفة ) أى فلما رأى إبراهيم أيديهم لاتمتد إلى الطعام الذى قدم إليهم نكر ذلك منهم ووجده على غير ما يهد من الضيوف ( فالعادة قد جرت أن الضيف إذا لم يعلم مما قدم إليه ظن أنه لم يحيى بخير وأنه يحدث نفسه بشر ) وأحسن في نفسه خوفاً وفزعاً ، حين شعر أنهم ليسوا بشرا وربما كانوا من ملائكة العذاب .

( قالوا لانحف إنا أرسلنا إلى قوم لوط ) أى قالوا له حين علموا مايساور قلبه من الخوف : لانحف ، فنحن لانريد بك سوداً ، وإنما أرسلنا إلى قوم لوط لإهلاكهم ، وكانت ديارهم قريبة من دياره ، وجاء في سورة الحجر أنه صارحهم بالخوف فطمأنوهم وبشروهم بنلام عليهم ، وكذا في سورة الذاريات .

( وامرأته قائمة فضحك ) أى وكانت امرأة إبراهيم واقفة للخدمة فضحكت سروراً بالأمن من الخوف ، أو لقرب عذاب قوم لوط لسكراحتها لسيرتهم الخبيثة .

( فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب ) أى فبشرناها بالتيق بلشارة إبراهيم بإسحاق ، ومن بعد إسحاق يعقوب أى إنه سيكون لإسحاق ولد أيضاً كما قال تعالى : « وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » :

( قالت يا ويلتا أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ؟ إن هذا لشيء عجيب ) أى قالت سارة لما بشرت بإسحاق : كيف ألد وقد بلغت السن التى لايلد من كان قد بلغت من الرجال والنساء ، وهذا زوجى شيخاً كبيراً لا يولد مثله ، إن هذا الذى بشرتمونا به لشيء عجيب مخالف لسنن الله التى سلكها في عباده .

وقد جاء في سفر التكوين ( إن إبراهيم كان عمره يومئذ مائة سنة ، وإن زوجه

سارة كانت ابنة تسعين سنة ) ومثلها لايلد ، بل الغالب أن ينقطع حيض المرأة في سن الخمسين فيبطل استعدادها للحمل والولادة ، على أنها كانت عقيمًا كما في سورة الذاريات . وربما كانت زوجه سارة علت من حال زوجها بعد ولادة هاجر لابنه إسماعيل بمدة قليلة أو كثيرة أنه أصبح غير مستعد لمباشرة النساء ، أو كانت تعتقد كما يعتقد أن مثله في تلك السن لا يولد له .

( قالوا تسعين من أمر الله ) أى قالوا لها : لا ينبغي لك أن تعجبي من شيء .  
يصدر عن أمر الله الذى لا يعجزه شيء . كما قال : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » .

والله الخالق للسنن ، والواضع لنظام الأسباب هو الذى أراد أن يستثنى منها واقعة بعينها يحملها من آياته لحكمة من حكمه أرادها لبعض عبادہ .

( رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ) أى رحمة الله وبركاته الكثيرة عليكم يا أهل بيت النبوة تتوارث في نسلكم إلى يوم القيامة ، وما تلك بأول آية لإبراهيم قد نجاه من نار قومه الظالمين ، وآواه إلى الأرض التى بارك فيها للعالمين .

( إنه حميد مجيد ) أى إنه جل ثناؤه مستحق لجميع الحمد ، حقيق بالخير والإحسان .

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ (٧٤) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ (٧٥) يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ (٧٦)

### تفسير المفردات

الروع : ( بالفتح ) الخوف والفرع : ( وبالضم ) النفس ، والحليم : الذى لا يحب المعالجة بعقاب ، والأواه : الكثير التأوه مما يسوء ويؤلم ، والمنيب الذى يرجع إلى الله فى كل أمر ، وغير مردود : أى غير مدفوع لا يجادل ولا يشفاعة .



## المعنى الجملى

بعد أن ذكر عز اسمه بعض ماجرى بين إبراهيم والملائكة ، وصل به بعضا آخر كالتمتة له .

## الإيضاح

( فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشرى بمجادلنا في قوم لوط ) أى فلما سرى عن إبراهيم وانكشف له ما أوجس منه الخيفة ، إذ علم أن هؤلاء الرسل من ملائكة المذاب ، وجاءته البشرى بالولد واتصال النسل أخذ بمجادل رسلنا فيما أرسلناهم به من عقاب قوم لوط ( وجعلت مجادلتهم مجادلة لله لأنها مجادلة في تنفيذ أمره ) وهذه المجادلة قد فصلت في سورة المتكبروت فجاء فيها :

« وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ . إِنْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ . قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ » .

كما جاءت هذه المجادلة في الفصل الثامن عشر من سفر التكوين من التوراة ففيه : ( إن الرب ظهر لإبراهيم وهو جالس في باب الخيمة ، فظهر له ثلاثة رجال فاستضافهم وآتى لهم بسجلا وخبز ملى فأكلوا وبشروه بالولد ، فسمعت امرأته سارة فضحكت وتعجبت لكبرها وانقطاع عادة النساء عنها ، فقال الرب لإبراهيم لماذا ضحكت سارة ، هل يستحيل على الرب شيء ؟ ... وانصرف الرجال ( أى الملائكة ) من هناك وذهبوا نحو سدوم ( قرية قوم لوط ) وإبراهيم لم يزل قائما أمام الرب فتقدم إبراهيم وقال : أتهلك البار مع الأئيم ؟ عسى أن يكون هناك خمسون بارا في المدينة ، أتهلك المكان ولا تصفح عنه من أجل الحسنين بارا الذين فيه ؟ فقال الرب إن وجدت في سدوم خمسين بارا فإني أصفح عن المكان كله من أجلهم ، ثم كله إبراهيم مثل هذا في خسة وأربعين ثم في أربعين ثم في ثلاثين ثم في عشرين ثم في عشرة ، والرب يمهده في كل من هذه

الأعداد بأنه من أجلهم لايهلك القوم ... وذهب الرب عند ما فرغ من الكلام مع إبراهيم إلى مكانه ( اهـ ) .

( إن إبراهيم خليل أواه منيب ) أى إنه جادل لللائكة فى عذاب قوم لوط ، لأنه كان خليفا لاي سجل بالانتقام من السيئ ، كثير التأوه مما يسوء الناس ويؤلمهم ، يرجع إلى الله فى كل أموره .

( يا إبراهيم أعرض عن هذا إنه قد جاء أمر ربك ، وإنهم آتيتهم عذاب غير مردود ) أى يا إبراهيم أعرض عن الجدل فى أمر قوم لوط والاسترحام لهم ، إنه قد نفذ فيهم القضاء وحقت عليهم الكلمة بالهلاك وحلول البأس الذى لا يرد عن القوم المجرمين ، وإنهم آتيتهم عذاب لاسبيل إلى دفعه ورده بجدل ولا شفاعة ولا بنير مما .

وفى هذه الآية عبرة لمن يتخذ من الله أندادا من أوليائه ، وزعم أنهم يتصرفون فى الكون كما يريدون ولا يرد لهم طلب كما قال : « لَمْ يَأْمُرْهُمْ رَبُّهُمْ » وفىها أكبر رد عليهم فيما يتخرون به ، فهذا جد الأنبياء وأفضلهم بعد محمد صلى الله عليه وسلم وهو إبراهيم نهى الله عن التعرض لما قضى به فأراد .

### قصة لوط عليه السلام

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَ بِهِمْ وَبِأَنفُسِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ (٧٧) وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ، قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزَوْا فِي سَيْفِي ، أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ (٧٨) قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ

مَالَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقِّ وَلَانِكَ تَتَعَلَّمُ مَا تُرِيدُ (٧٩) قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى دُكْنٍ شَدِيدٍ (٨٠)

### تفسير المفردات

سىء بهم : أى وقع فى آساءه وغمه بمجيئهم ، الذرع والذراع : منتهى الطاقة ، يقال مالى به ذرع ولا ذراع : أى مالى به طاقة ، ويقال ضقت بالأمر ذرعا إذا صعب عليك احتمالُه ، والمصيب : الشديد الأذى ، ويقال هُرِعَ وأهْرِعَ ( بالبناء للمفعول ) : إذا حُلَّ على الإسراع ، وقال الكسائى لا يكون الإهراع إلا إسراعا مع رعدة من برد أو غضب أو عُمى أو شهوة ، ولا تخزون : أى لا تتجولون ، والضيف يطلق على الواحد والجمع ، والرشد : ذو الرشد والعقل ، لو أن لى بكم قوة : أى على الدفع بنفسى ، أو آوى إلى ركن شديد من أرباب المصيبات القوية الذين يحمون اللاجئين ويحيرون المستعيرين .

### الإيضاح

فى سفر التكوين : إن لوطا عليه السلام ابن هرون أخى إبراهيم صلى الله عليه وسلم وأنه هاجر معه من مسقط رأسهما ( أور الكلدانيين ) فى العراق إلى أرض الكنعانيين وسكن إبراهيم فى أرض كنعان ، ولوط فى سدوم بالأردن ، وبطن بعض الباحثين أن بحيرة لوط غمر موضعها بعد الخسف ، ويقال إن الباحثين فى العصر الحاضر عثروا على آثارها .

( ولما جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب ) أى ولما جاءت ملائكتنا لوطا ساء بمجيئهم ، وهجز عن احتمال ضيافتهم ، لما كان يتوقعه من اعتداء قومه عليهم كما ذنبهم ( وقد روى أنهم جاءوه بشكل غلمان حسان الوجوه ) وقال هذا يوم شديد شره ، عظيم بلاؤه .

( وجاءه قومه يهرعون إليه ) أى وجاء لوطا قومه يهرولون كأن ساقا يسوقهم  
ما بهم من طلب الفاحشة .

( ومن قبل كانوا يعملون السيئات ) أى ومن قبل هذا الجيء كانوا يعملون  
السيئات الكثيرة التى أفظعها ما أنكرته الفطر البشرية والشرائع الإلهية والوضعية ،  
وهو إتيان الرجال شهوة من دون النساء وعجاءتهم بها فى أنديتهم كما حكى الله عنهم  
بقوله : « أَتُنْكُمُ اللَّيْلَةَ الرَّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونََ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ »  
( قال يا قوم هؤلاء بناتى من أطهر لكم ) فزوجهن ، أراد بيناتى بنات قومه  
لأن النبی فى قومه كالوالد فى عشيرته كما قال ابن عباس ، ويدخل فيهن نساؤهم للدخول  
بهن وغيرهن من المذات للزواج ، ومراده أن الاستمتاع بهن بالزواج أطهر من التلوث  
برجس اللواط ، فإنه يكبح جماح الشهوة مع الأمن من الفساد .

( فاتقوا الله ولا تمزقوا فى ضيفى ) أى فاحشروا الله واحذروا عقابه فى إتيانكم  
الفاحشة التى تطلبونها ؛ ولا تذلونى وتمتهنوا بفضيحتى فى ضيوى ؛ فإن إهانة الضيوف  
إهانة للضيف وفضيحة لهم .

( أليس منكم رجل رشيد ) أى أليس منكم رجل ذو رشد وحكمة ينهى من أرادوا  
ركوب الفاحشة من ضيوى ، فيحول بينهم وبين ما يريدون .

( قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق ) أى لقد علمت من قبل أنه ليس لنا -  
فى بناتك من رغبة فى تزوجهن فتصرفنا بمرضهن علينا عما نريده ، وقد يكون المعنى -  
لقد علمت الذى لنا فى نساءنا اللواتى تسميهن بناتك من حق الاستمتاع وما نحن عليه  
، من ، فلا ينبغي عرضك إياهن علينا لتصرفنا عما نريده .

( وإنك لتعلم ما نريد ) أى وإنك لتعرف حق المعرفة ما نريد من الاستمتاع  
بالذكران ، وإننا لا تؤثر عليه شيئا .

والخلاصة - إنهم أجمعوا أهرم على فعل ما يريدون .

( قَالَ لَوْ أَن لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ) أى قَالَ لَوْ لَقَوْمِهِ حِينَ أَبَوْا إِلَّا الْمَضَى لَمَا قَدْ جَاءُوا لَهُ مِنْ طَلَبِ الْفَاحِشَةِ وَأَيْسَ مِنْ أَنْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا عَرَضَ عَلَيْهِمْ : لَوْ أَن لِي بِكُمْ قُوَّةٌ بِأَنْصَارٍ تَنْصُرُنِي عَلَيْكُمْ وَأَعْوَانٍ تَعِينُنِي ، أَوْ أَنْفُسٍ إِلَى عَشِيرَةٍ تَجِيرُنِي مِنْكُمْ لَحَلْتُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مَا جِئْتُمْ تَرِيدُونَهُ مَتَى فِي أَضْيَافِي .

قَالُوا يَا لَوْطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ (٨١) فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ سَجِيلٍ مَنْضُودٍ (٨٢) مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ ، وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ (٨٣)

### تفسير المفردات

السرى : ( بالضم ) والإسراء فى الليل : كالسير فى النهار ، والقطع من الليل : الطائفة منه ، والسجيل : العطين المتحجر كما جاء فى الآية الأخرى « حجارة من طين » . وقال الراغب : هو حجر وطين مختلط أصله فارسى فمرَّب ، ومنضود : أى وضع بعضه على بعض وأعد لعذابهم ، ومسومة : أى لها سومة ( بالضم ) أو علامة خاصة فى علم ربك .

### المعنى الجملى

بعد أن بين عز اسمه ما يدل على أن لوطاً كان قلقاً على أضيافه مما يوجب الفضيحة لهم ، وذلك قوله : « لَوْ أَن لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ » ذكر هنا أن الرسل بشروه بأن قومه لن يصلوا إلى ما هموا به ، وأن الله مهلكهم ومُنْجِيه مع أهله من العذاب .

## الإيضاح

(قالوا يا لوط إنا رسل ربك) أى قالت الملائكة لوط بعد أن رأوا شديد الكرب الذى لحقه بسببهم وتمنيه أن يجد قوة تدفعهم عن أضيافه : إنا رسل ربك أرسلنا لإيهلاكهم وتنجيتك من شرهم .

(لن يصلوا إليك ) ولا إلى ضيفك بمكروه ، فهون عليك الأمر ، وحينئذ طمس الله أعينهم فلم يعودوا يبصرون لوطا ولا من معه كما جاء فى سورة القمر : « وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ » فاقبلوا عميا يتخبطون لا يعرفون الطريق ولا يهتدون إلى بيوتهم وصاروا يقولون : النجاء النجاء فإن فى بيت لوط قوما سحرة . ( فأسر بأهلك بقطع من الليل ) أى فأخرج من هذه القرى أنت وأهلك ببقية من الليل تكفى لتجاوز حدودها ، وجاء فى سورة الداريات : « فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

(ولا يلتفت منكم أحد) أى ولا ينظر أحد إلى ماوراءه ليجدوا فى السير أولئلا يروا ما ينزل بقومهم من العذاب فيرقوا لهم ، وجاء فى سورة الحجر : « وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ » .

(إلا امرأتك) فقد كان ضلعمها مع القوم وكانت كافرة خائنة .

(إنه مصيبها ماأصابهم) أى إنه مصيبها ذلك العذاب الذى أصابهم ومقتضى عليها بذلك ، فهو واقع لايد منه .

ثم علل الإسراء ببقية من الليل فقال :

(إن موعدهم الصبح) أى موعد عذابهم الصبح ابتداء من طلوع الفجر إلى الشروق كما جاء فى سورة الحجر « فَأَخَذْنَاهُمُ الصُّبْحَةَ مُشْرِقِينَ » .

ثم أكد ماسبق فأجاب عن استعجال لوط لهلاكهم فقال :

(أليس الصبح بقريب) أى أليس موعد الصبح بموعده قريب لم يبق له إلا ليلة واحدة فانج فيها بأهلك .

وحكمة تخصيص هذا الوقت أنهم يكونون مجتمعين في مساكنهم فلا يُفَلَّتْ منهم أحد.  
( فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها ) أى فلما جاء أمرنا بالعباد وقضاؤنا فيهم  
بالهلكة قلبنا قراها كلها وخسفنا بها الأرض .

وقد جرت سنة الله أنه إذا أراد خسف أرض في جهة ما أحدث تحتها فراغا بففاعل  
الأنجزة التي في جوفها فيندك الجزء الأعلى وينهدم ويفور إلى أسفل إما عموديا إن كان  
الفراغ بقدر ما انخفض من الأرض وإما مائلا إلى جانب من الجوانب إن كان  
الفراغ تحتها أوسع ، وفي بعض هذه الحالات يكون عاليها سافلها ؛ ويرجع بعض علماء  
طبقات الأرض ( الجيولوجيا ) أن قرى قوم لوط خُفِ بها تحت الماء المعروف ببحيرة  
لوط أو بحر لوط ، وقد عثر الباحثون على بعض آثارها من عهد قريب .

وقد روى القسرون في خسفها من انحرافات مالم يثبت قتل ولا يقبله عقل ، فقالوا  
إن جبريل عليه السلام قلعا من تخوم الأرض بمحاذة وصعد بها إلى عنان السماء حتى  
سمع أهل السماء أصوات الكلاب والدجاج ونهيق الجير ، ثم قلبها قلبا مستويا فجعل  
عاليها سافلها ، مع أن الشاهدة في هذا العصر أثبتت أن الطائرات الطائرة التي تحلق  
في الجو تصل فقط إلى حيث يخف ضغط الهواء وتستحيل الحياة حينئذ ، ومن ثم يضعون  
فيها من أو كسجين الهواء ما يكفي استنشاقه وتنفسه للحياة في طبقات الجو العليا  
ثم يصعدون فيها ؛ وقد أشار الكتاب الكريم إلى ما يكون للتصعيد في جو السماء  
من التأثير في ضيق الصدر وعسر التنفس بقوله : « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْزِيَهُ  
يُشْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدِ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا  
يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ » .

( وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود . مسومة عند ربك ) أى وأمطرنا  
عليهم قبل القلب أو في أثناءه حجارة من سجيل : أى من طين متحجر كما جاء  
في سورة الذاريات : « لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ » ومثل هذا الطين يحدث

عادة يارسال الله تعالى ريحا شديدة تحمل بعض الأحجار من المستنقعات أو الأنهار فتلقاها حيث يشاء الله .

وهذا السجيل قد نضد وتراكب بمضه في أثر بعض بحيث يقع طائفة بعد طائفة ، وقد وُضِعَ على تلك الأحجار سُومَة : أى علامة خاصة في علم ربك بحيث لاتصيب غير أهلها .

وقد يكون المعنى : إنه سخرها عليهم وحكمها في إهلاكهم بحيث لا يمنعا شيء ، من قولهم : سوّمت فلانا في الأمر إذا حكّمته فيه وخليته وما يريد ، لاثنتي له يد في تصرفه .

ويرى بعض المفسرين أن التسويم كان حسياً بخطوط في ألوانها أو بأمثال الخواتيم عليها أو بأسماء أهلها ، وكل ذلك من أمور النيب التي لاتثبت إلا بسلطان ونص من خاتم الرسل ، وأنى هو ؟ .

(وما هي من الظالمين ببعيد) أى وما هذه القرى التي حل بها العذاب بمكان بعيد عنكم أيها المشركون من أهل مكة الظالمون لأنفسهم بتكذيبك والمارة فيما تنذرهم به ، بل هي قريبة منكم على طريقكم في رحلة الصيف إلى الشام كما قال في سورة الصافات : « وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ أَفْلَا تَمْقِلُونَ » أى وإنكم لتمرّون على آثارهم ومنازلهم في أسفاركم وقت النهار وبالليل ، أفلا تمتدّون بما حل بهم .

وفي هذا عبرة للظالمين في كل زمان وإن اختلفت العذاب باختلاف الأحوال وأنواع الظلم كثرة وقلة ومقدار أثره في الأمة من إفساد عام أو خاص .

### قصّة شعيب عليه السلام

وَالِى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَتَّقُوا الْمَكِيلَ وَالْمِيزَانَ ، إِنِّى أَرَاكُمْ تُخَوِّرُونَ لِّىَ أَخَافُ



عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ (٨٤) وَيَاقَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ، وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ، وَلَا تَمْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٨٥) بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ، وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُحْفِظٍ (٨٦)

### المعنى الجلى

تقدم ذكر قصة شعيب في سورة الأعراف ، وذكرت هنا مرة أخرى ، وقد جاء في كل موضع منها من العظاات والأحكام والحكم ما ليس في الآخرة مع الإحكام في السبك وحسن الرصف ، والسلامة من التعارض والاختلاف والتفاوت .

### الايضاح

( وإلى مدين أخام شعيباً ) أى وأرسلنا إلى مدين أخام شعيباً .  
 ( قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ) أى فلما أتاهم قال يا قوم اعبدوا الله وحده ولا تعبدوا معه غيره ، فما لكم من إله إلا هو .  
 وقد جرت سنة الأنبياء أن يبدءوا بالدعوة إلى التوحيد ، لأنه جذر شجرة الإيمان ، ثم يتبعونه فالأثم بالآثم فيما يرون لدى أقوامهم ، ومن ثم نرى بالنهى عن تقص الكيل والميزان ، لأن أهل مدين اعتادوا ذلك فقال :  
 ( ولا تنقصوا المكيال والميزان ) أى ولا تنقصوا الناس حقوقهم في مكيالكم وميزانكم كما هي عادتكم ، وقد جاء مثل هذا النهى في قوله :  
 « وَبَلِّغِ لِلنَّاسِ مِلَّةَ اللَّهِ الَّتِي كَانُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ . وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْ وَزَنُواهُمْ يَخْسِرُونَ » أى ينقصون .

( إلى أراكم بخير ) أى إلى أراكم بثروة وسعة في الرزق تنفيكم عن الدناءة في بخس حقوق الناس وأكل أموالهم بالباطل بما تنقصون لهم من المبيع في مكيل أو موزون

وكانوا تجارا مطففين إذا اکتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم ينقصون المكيال والليزان .

إلا أن في هذا كفرانا لنعمة الله عليكم ، إذ كان يجب عليكم شكرانها بالزيادة على سبيل الصدقة والإحسان .

( وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط ) أى وإني أخشى عليكم يوما يحيط بكم عذابه إذا أنتم أصررتم على شرككم بالله بعبادة غيره ، وكفرتم بنعمه بنقص المكيال والليزان .

وهذا العذاب إما في الدنيا بعذاب الاستئصال ، وإما في يوم القيامة .  
( ويقوم أوفوا المكيال والليزان بالقسط ) أى ويقوم أتموها بالعدل بلا زيادة ولا نقصان .

وقد أمرهم بالواجب بعد أن نهام عن ضده لتأكيده ولتنبيهه إلى كون عدم التعمد للنقص لا يكفي لتحرر الحق ، بل يجب معه تحرى الإيفاء بالعدل والسوية من غير زيادة ولا نقص ، وإن كان التيقن من ذلك لا يكون إلا بزيادة طفيفة ، وتعديها في الكيل والوزن للناس سخاء وفضيلة يمدح فاعلها عليها ، وفي الاكتيال أو الوزن عليهم طمع فهو رذيلة مذمومة .

( ولا تبخسوا الناس أشياءهم ) البخس : النقص في كل الأشياء ، يقال بخسه ماله وبخسه عله وفضله ، أى لا تظفروا الناس أشياءهم ، وذلك يشمل مال الأفراد ومال الجماعات من مكمل وموزون ومعدود ومحدود بمحدود حسية وحقوق مادية أو معنوية .

( ولا تمشوا في الأرض مفسدين ) الإفساد تعطيل يشمل مصالح الدنيا وأمور الدين وأخلاق النفس وصفاتها ، وكل ذلك فاش في عصرنا أى لا تفسدوا في الأرض وأنتم تعتمدون الإفساد ، وإنما اشترط في النهى تعدد الإفساد ، لأن بعض ما هو إفساد في الظاهر قد يراد به الإصلاح أو دفع أخف الضررين كما يقع في الحرب من قطع

الأشجار أو فتح سدود الأنهار أو إخراج بعض الغابات ، وكما فعل اتخضر عليه السلام للسفينة التي كانت لمساكين يملكون في البحر ، لأجل منع الملك الظالم الذي وراءهم من أخذها إذا أعجبتهم .

وهذا نهى عام يشمل غير ماسبق ، كقطع الطرق ، وتهديد الأمن ، وقطع الشجر ، وقتل الحيوان ، ونحو ذلك .

( بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين ) أى ما يبقى لكم بعد إيفاء الكيل والميزان من الربح الحلال خير لكم مما تأخذونه بالتطفيف ونحوه من الحرام ، إن كنتم مؤمنين به حق الإيمان ، فالإيمان يطهر النفس من رذيلة الطمع ويحلها بفضيلة السخاء والكرم . ( وما أنا عليكم بحفيظ ) أى وما أنا بالذي أستطيع أن أحفظكم من القباح ، وإنما أنا ناصح مبليغ ، وقد أعذرت إذ أنفرت ، ولم آل جهداً في ذلك .

قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَمْعِدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ ؟ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ (٨٧) قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِفَ لَكُمْ إِلَيَّ مَا أَنهَاكُمْ عَنْهُ ، إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ (٨٨) وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ، وَمَا قَوْمٌ لَوْ طُوتْ مِنْكُمْ بِمَعِينٍ (٨٩) وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ (٩٠)

## تفسير المفردات

الحليم : ذو الأنفة والترمى الذى لا يتعجل بأمر قبل الثقة من فائدته ، والرشيد : الذى لا يأمر إلا بما استبان له من الخير والرشد ، والمخالفة : أن يأخذ كل واحد طريقا غير طريق الآخر فى قوله أو فعله أو حاله ، يقال خالفنى فلان إلى كذا إذا قصده وأنت مولى عنه ، وخالفنى عنه إذا ولى عنه وأنت قاصده ، وأناب إلى الله : رجع إليه ، وجرم الذنب أو اللال : كسبه ، ورحيم : عظيم الرحمة للمستغفرين ، ودود : كثير اللطف والإحسان إليهم .

## المعنى الجمل

بعد أن ذكر أمر شعيب لقومه بعبادة الله وحده وعدم النقص فى الكيل والميزان ذكر هنا ردهم على كلا الأمرين ، فردوا على الأول بأنهم إنما ساروا على منهج آبائهم وأسلافهم فى التدين والإيمان ، وردوا على الثانى بأنهم أحرار فى أموالهم يتصرفون فيها بما يجلب لهم المصلحة فيها .

ثم أعاد النصح لهم بأنه لا يريد لهم إلا الإصلاح ، وأنه يخشى أن يصيبهم ما أصاب الأمم فيهم كقوم نوح أو قوم هود وما الأحداث التى اجتاحت قوم لوط بعيدة عنكم ، فليكن أن تتوبوا إلى ربكم ، عله أن يرحمكم ، فهو واسع الرحمة ، محب لمن تاب وأناب إليه .

## الإيضاح

( قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا ؟ ) أى أصلاتك التى هى من نتاج الوسوسة وفصل المجانين تأمرك بأن تترك ما سار عليه آباؤنا جيلا إثر جيل من عبادة الأوثان والأصنام ، وإنما جملوه مأمورا مع أن الصادر عنه إنما هو الأمر بعبادة الله وغيرها من الشرائع ، لأنه عليه السلام لم يكن يأمرهم من تلقاء نفسه بل يوحى من ربه ويبلغهم أنه مأمور بذلك ، وإسناد الأمر إلى الصلاة دون غيرها من العبادات لأنه كان

كثير الصلاة معروفاً بذلك حتى إنهم كانوا إذا رأوه يصلّى تعامزوا وتضاحكوا ، فكانت هي من بين الشعار ضُحْكَةً لهم .

(أو أن نعمل في أموالنا مائشاً ) أى أو أن نترك فعلنا مائشاً في أموالنا من التطفيف وغيره من التنمية والاستغلال والتصرف في الكسب بما نستطيع من الخدق والاحتيال والخبديعة ، فما ذلك إلا حجر على حريتنا ونحْكَم في إرادتنا وذكائنا .  
والخلاصة — إنهم ردوا عليه الناحيتين الدنيوية والدنيوية بما رأوا من شُبُه مَزِيَّة ، وججج آفة .

ثم أتبعوا ذلك بما يدل على السخرية والمهزء به فقالوا :

(إنك لأنت الحليم الرشيد) أى أنت ذو الجمالة والسفاهة في الرأي ، والقوابة في الفعل بهوس الصلاة ، لكنهم عكسوا القضية تهكماً واستهزاء كما يقال للبخيل : لوراك حاتم لا تقدي بك في سفائك .

(قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربى) أى قال يا قوم أخبروني عن شأني وشأنكم إن كنت على حجة واضحة من ربى ومالك أمرى فيما دعوتكم إليه وما أمرتكم به ونهيتكم عنه فكان حياً منه لا رأياً منى .

(ورزقنى منه رزقا حسنا) في كثرته وفي صفته وقد كان ذلك بالخلال بلا تطفيف مكيال ولا ميزان ولا بخش لحق أحد من الناس ، فا أقوله لكم صادر عن تجربة في الكسب الطيب ومافيه من خير وبركة ، لاعن آراء نظرية ممن ليست له خبرة —  
فاذا أقول غير الذى قلت عن وحى من ربى وعن تجربة في مالى هل يسعنى بعد هذا التقصير في التبليغ والكتان لأوامر الله .

(وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) أى وما أريد بنهي إياكم عما أنهاكم عنه من البخس والتطفيف أن أقصده بعد ما وليتم عنه ، فأستبد به دونكم مؤثراً لنفسى عليكم ، بل أنا مستمسك به قبلكم .

(إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت) أى ما أريد إلا الإصلاح بالنصيحة والموعظة

ما استطعت إلى ذلك سبيلاً لا آلو فيها جهداً ، وليس ذلك عن هوى ولا منفعة خاصة ، ولولا ذلك ما فعلته .

وفي ذلك إيماء إلى إثبات عقله ورشده وحكمته ، وإبطال تهكمهم ، واستهزائهم بتلقيهم إياه ( بالحليم الرشيد ) .

( وما توفيقى إلا بالله ) التوفيق الفوز والفلاح في كل عمل صالح وسعى حسن ، وحصول ذلك يتوقف على كسب العامل وطلبه من الطريق الموصّل إليه ، وتيسير الأسباب التي يسهل معها الحصول عليه ، وذلك إنما يكون من الله وحده ، أى وما توفيقى لإصابة الحق والصواب في كل ما أتى وما أذر إلا بهداية الله تعالى ومعوته . ( عليه توكلت وإليه أنيب ) أى عليه توكلت في أداء ما كلفنى من تبليغكم ما أرسلت به لأعلى حولى وقوتى ، وإليه أرجع في كل ما أهمنى في الدنيا ، وهو الذى يجازينى على أعمالي فى الآخرة .

وإن خلاصة — إنه لا يرجو منهم أجراً ولا يخشى منهم صبراً .

( ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح ) أى لا تحملنكم عداوتى وبنضى وفراق الدين الذى أنا عليه على الإصرار على ما أنتم عليه من الكفر بالله وعبادة الأوثان وبخس الناس فى الكيال والليزان ، فيصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح من الفرق أو قوم هود من المذاب أو قوم صالح من الرقة .

( وما قوم لوط منكم ببعيد ) زماناً ولا مكاناً أى إن لم تعتبروا بمن ذكرنا قبلُ تقدم عهد أو بعد مكان فاعتبروا بهؤلاء ، فإنهم بجزأى منكم ومستمع .

وقد يكون المعنى — ليسوا ببعيد منكم فى الكفر والمساوى فاحذروا أن يحل بكم مثل ما حل بهم من العذاب .

( واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه ) أى واطلبوا من ربكم المغفرة بما أنتم عليه من عبادة الأوثان وبخس الناس حقوقهم فى الكيال والليزان ، ثم ارجعوا إلى طاعته والالتواء إلى أمره ونهيه .

(إن ربى رحيم ودود) أى إن ربى رحيم بمن تاب وأناب إليه أن يعذبه بعد التوبة ، كثير الود والمحبة ، فيحب من يتوب ويرجع إليه .  
وفى الآية إرشاد إلى أن الندم على فعل الفساد والظلم بالتوبة واستغفار الرب تعالى من أسباب خير الدنيا وخير الآخرة .

قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا ،  
وَلَوْلَا رَهْمُكَ لَرَجَّ جَنَّاكَ وَمَا أَنتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ (٩١) قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي  
أَعَزُّ عَلَيْكُم مِّنَ اللَّهِ ؟ وَاتَّخِذُوا عَمَلَكُمْ ظَهْرِيًّا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ  
مُحِيطٌ (٩٢) وَيَا قَوْمِ اصْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ  
مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ، وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ زَقِيبٌ (٩٣)  
وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ  
ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٩٤) كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا  
بُعْدًا لِلَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُ عُمُودًا (٩٥)

### تفسير المفردات

النفقة : النهم الدقيق المؤثر فى النفس الباعث على العمل ، والرهط : الجماعة من  
الثلاثة إلى السبعة أو العشرة ، لرجنك : لقتلتك بالرعى بالحجارة ، بعزير : أى ذى عزة  
وسنمة ، واتخذوه ظهرياً ( بالكسر والتشديد ) أى جعله نسيئاً منسياً لا يذكر كأنه غير  
موجود ، ومحيط : أى محص مانعملون ، وعلى مكاتكم : على غاية تمكنكم من أمركم  
وأقصى استطاعتكم وإمكانكم ، يقال مكن مكانة : إذا تمكن أبلغ تمكن ، وارتقبوا :  
أى وانتظروا ، والصيحة : أى صيحة المذاب ، وجاثمين : أى باركين على ركبهم  
مكبيين على وجوههم ، وغنى بالسكان : أقام به ، وبعدا : أى هلكا لهم .

### المعنى الجلى

بعد أن جادلوه أولاً بالتي هي أحسن ، وحثيت عليهم العلل ، وضقت بهم الحيل ، ولم يجدوا للمحاورة ثمرة - تحولوا إلى الإهانة والتهديد ، وجعلوا كلامه من المهذيان والتخليط الذى لا يفهم معناه ، ولا تُدرك لغواه ، فقابلهم بالإنداز بقرب الوعيد ، ونزول العذاب الشديد .

### الايضاح

( قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول ) أى مانع حقيقة كثير مما تقول ونخبرنا به ، من بطلان عبادة آلهتنا ، وقبح حرية التصرف فى أموالنا ، ومجىء عذاب محيط بنا ، وإصابتنا بمثل الأحداث التى أصابت من قبلنا ، كأن أمرها بيدك ، يصيب بهار بك من يشاء لأجلك .

( وإنا لنراك فىنا ضعيفا ) لاقوة لك ولاقدرة على شئ من الضر والنفع ، ولاستطيع أن تمتنع منا إن أردنا أن نبطش بك .  
( ولولا رهطك لرجمناك ) أى ولولا عشيرتك الأقربون لقتلناك بالحجارة حتى تدفن فيها .

( وما أنت علينا بعزيز ) أى وما أنت بذى عزة ومنعة تحول بيننا وبين رجمك ، وإتمام رجمك على قلتهم ؛ لأنهم منا وعلى ديننا الذى نبذته وراء ظهورك وأهنته ، ودعوتنا إلى تركه لبطلانه فى زعمك .

فويجهم شعيب على سفاهتهم كما حكي سبحانه عنه .

( قال يا قوم أرهطى أعز عليكم من الله ) أى قال يا قوم : أرهطى أعز عليكم وأكرم من الله حتى كان امتناعكم عن رجبى بسبب انتسابى إليهم ، وأنهم رهطى ؛ لا بسبب انتسابى إلى الله تعالى الذى أدعوك إليه بأمره .

( واتخذتموه وراءكم ظهريا ) أى واستخفتم بربكم فجعلتموه خلف ظهوركم ،



لأنتمرون لأمره ، ولا تخافون عقابه ، ولا تظلمونه حق التظلم ، وكان القوم يؤمنون بالله ويشركون به سواء . وأكثر الناس اليوم لا يراقبون الله في أقوالهم ولا في أعمالهم . فيرجوه إذا أحسنوا ، ويخافوه إذا أساءوا ، ويتسابقوا إلى الإحسان ابتغاء مرضاته : ( إن ربي بما تعملون محيط ) أى إن ربي محيط علمه بملككم فلا يخفى عليه شيء منه وهو مجازيكم عليه ، وأما رهطى فلا يستطيعون لكم ضرا ولا نقما . ولا يخفى ما في ذلك من التهديد والوعيد .

ثم هددهم مرة أخرى فقال :

( ويا قوم اعلوا على مكانكم ) أى ويا قوم اعلوا ما استطعتم على منتهى تمكنتكم . في قوتكم وعصيتكم .

وخلاصة ذلك — اثبتوا على ما أتم عليه من الكفر والشاقة وسائر ما لا خير فيه ، وهذا كلام من واثق بقوته بربه ، وضمف قومه على كثرتهم ، وإدلالهم عليه ، وتهديدهم له بقوتهم .

( إني عامل ) على مكانتى على قدر ما يؤيدنى الله به من وسائل التأييد والتوفيق . ( سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب ) أى سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويذله ، أنا أم أتم ؟ ومن هو كاذب في قوله ، ومن هو صادق منى ومنكم — وهذا تصريح منه بالوعيد بعد التلميح بالأمر بالعمل المستطاع تحجيراً لهم . ( وارتقبوا إني معكم رقيب ) أى وانتظروا ما أقول لكم من حلول ما أعدكم به وظهور صدقه ، إني مرتقب منتظر .

ثم ذكر أنه كان صادقاً في وعيده لهم فخل بهم سوء العذاب فقال :

( ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا ) أى ولما جاء أمرنا بعبادهم الذى أنذروه نجينا رسولنا شعيباً والذين آمنوا به فصدقوه على ما جاءهم به من عند ربهم برحمة خاصة بهم .

( وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا فى ديارهم جاثمين ) أى وأخذت أولئك

الظالمين بسبب ظلمهم صيحة العذاب كالتي أخذت ثمود فأصبحوا جميعا باركين على ركبهم مكبين على وجوههم في ديارهم .  
(كأن لم يغنوا فيها ) أى كأنهم لم يقيموا فيها متصرفين فى أطرافها متقلبين فى أكنافها .

ثم دعا عليهم بالهلاك فقال :

(ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود) أى هلاكا لهم وبعدا من رحمة الله كما بعدت من قبلهم ثمود من رحمته بإتزال سخطه بهم .  
والخلاصة — إن الله أرسل على كل من ثمود ومدين صاعقة ذات صوت شديد فرجفت أرضها ، وزلزلت من شدتها ، وخرخوا ميتين ، وكانت صاعقتها أشد من الصاعقة التى أخذت بنى إسرائيل حين قالوا (أرنا الله جهرة) وقد أحياهم الله عقبها ، لأن هذه تربية لقوم نبى فى حضرته ، وتلك صاعقة كانت عذاب خزي لمشركين ظالمين معاندين أنبى الله نبى كل منهما ومؤمنيهما قبلها .

### قصة موسى وفرعون

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٩٦) إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ  
فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (٩٧) يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ (٩٨) وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً  
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ (٩٩)

### تفسير المفردات

الآيات : هى الآيات التسع للمدودة فى سورة الإسراء والفقصة فى سورة الأعراف  
وغيرها ، والسلطان اللبىن : هو ما آتاه الله من الحجة البالغة فى محاوراته مع فرعون

وملئه ، والملا : أشراف القوم وزعماؤهم ، وما أمر فرعون : أى ماشأته وتصرفه ، برشيد : أى بنى رشد وهدى ، وقدم يقدم ( كنصر ينصر ) : تقدم ، فأوردهم النار : أى أدخلهم إياها ، والورد بلوغ الماء فى مورد من نهر وغيره ، والمورود : الماء والمراد به هنا النار ، وأتبعوا : أى وألحقت به لعنة ، والرقد : ( بالسكر ) : العطاء والعون . فيقال رفده وأرفده : أعانه وأعطاه ، والمرفود : الملقى .

### المعنى الجلى

ذكر سبحانه فى هذه الآيات قصص موسى مع فرعون وملئه للإعلام بأن عاقبة فرعون وأشراف قومه اللعنة والملاك ككفار أولئك الأقوام الظالمين وإن كان عذاب النجزي وهو الفرق فى البحر لم يعم جميع قومه ، بل لحق من اتبع موسى وسار أثره للأسباب التى سلف ذكرها فى سورة الأعراف .

### الايضاح

( ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملئه ) أى ولقد أرسلنا موسى إلى فرعون وملئه مصحوبا بآيات بينات ذالة على توحيد الله ، وفيها السلطان المبين ، والحجة الواضحة على صدق نبوته ، وإنما خص الملا بالذكر وقد أرسل إلى قومه جميعا ، لأنهم أهل الحل والعقد والاستشارة فى دولته ، ويؤمّد إليهم بتنفيذ ما يقرره من الأمور ، فخيرهم يكون تبعا لهم فى كل ما يأتون ويذرون .

( فاتبعوا أمر فرعون ) فى كل ماقرره من الكفر بموسى ورد ما جادم به من عند الله ، وتشديد الظلم على بنى إسرائيل بقتل أبنائهم واستحياء نسائهم إلى نحو أولئك مما جاء فى السور الأخرى مفصلا .

( وما أمر فرعون برشيد ) أى وما شأنه وتصرفه بصلح حميد الماقبة ، بل هو محض غي وضلال ، وظلم وفساد ، لفروره بنفسه ، وكفرانه بربه ، وطنيانه فى حكمه .

ثم ذكر جزاءه مع قومه في الآخرة فقال :

(يُقدِّم قومه يوم القيامة فأوردهم النار) أى يتقدم قومه يوم القيامة ويكونون تبعاً له كما كانوا تابعين في الدنيا إلا من آمن ، فيوردهم جهنم معه : أى يدخلهم إياها وقد ورد أن آله يُعْرَضُونَ على النار منذ ماتوا صباحاً ومساءً من كل يوم كما قال تعالى : « وَحَاقَّ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْمَذَابِ . النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » .

(وبئس الورد للورود) أى وبئس الورد الذى يردونه النار ، لأن وارد الماء إنما يزد له تبريد كبده وإطفاء غلته من حر الظلم ، ووارد النار يحترق فيها احتراقاً .

قال ابن عباس رضى الله عنه في الآية : الورود الدخول وقد ذكر في أربعة مواضع : في هود « وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ » وفي مريم « وَلَئِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » وفي الأنبياء « حَسَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ » وفي مريم أيضاً « وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدْهَا » وكان يقول : والله ليردن جهنم كل برّ و فاجر « ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » .

(وأتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة) أى وألحقت بهم لعنة عظيمة ممن بعدهم من الأمم ، ويوم القيامة أيضاً يلصقهم أهل الموقف جميعاً فهي تابعة لهم حيثما ساروا ، ودائرة أينما داروا .

والآية بمعنى قوله : « وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » .

وقد سعى الله هذه اللعنات رفداً تهكمياً بهم فقال :

(بئس الرفد للرفود) أى بئس السطاء للمطى هذه اللعنة التى أتبعوها في الدنيا والآخرة .

وفى الآيات من العبرة أن فى البشر فرائعة كثيرين يُؤْمِنُونَ الناس ويستعبدونهم ،  
 فيطيعونهم وَيَذَرُونَ لهم ذل العبيد ، ولا تفيدهم هداية القرآن شيئا . ومنهم من يدعون  
 الإسلام ولا يفتقون قول الله لرسوله فى آية مبايعة النساء (وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ)  
 وقوله صلى الله عليه وسلم « لا طاعة لأحد فى معصية الله إنما الطاعة فى المعروف » .

### العبرة بقصص الأمم الظالمة وبما آل إليه أمرها

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ (١٠٠) وَمَا  
 ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ، فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيرٍ (١٠١)  
 وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ ، إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ  
 شَدِيدٌ (١٠٢)

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر قصص الأمم للماضية والقرون السالفة مع الرسل الذين أُرْسِلُوا إليهم ،  
 نبه إلى مافى ذكرها من عظة واعتبار بقوله : ( منها قائم وحصيد ) فالسامع لها والقارىء  
 يلين قلبه ، وتغضض نفسه ، فيحمله ذلك على النظر والاعتبار بها - إلى مافى إخباره  
 صلى الله عليه وسلم بها من غير مطالعة كتب ولا مدراسة مع معلم ، من عظيم الدلالة  
 على نبوته ، إذ أن هذا لا يكون إلا بوحي من الملى الأعلى أتاه به روح القدس .

### الايضاح

( ذلك من أنباء القرى نقصه عليك ) أى ذلك الذى قصصناه عليك بعض أخبار  
 الأمم الماضية ، وأهم أطوار اجتماعها فى اللدائن والقرى من قوم نوح ومن بعدهم ، قصته  
 (٦)

عليك في هذا القرآن، لتتلوه على الناس ويتلوه المؤمنون آناه الليل وأطراف النهار  
إنذارا وتبليغا عنا .

( منها قائم وحصيد ) أى من تلك القرى ما بقيت آثارها ماثلة كالزروع القائم  
في الأرض كقوم صالح ، ومنها ما عنت وذرت آثارها كالزروع المحسود الذى لم يبق منه  
بقية في الأرض كقرى قوم لوط .

( وما ظفناهم ولكن ظللوا أنفسهم ) أى وما كان إهلاكهم بغير جرم استحقوا  
به الهلاك ، ولكن ظللوا أنفسهم بشركهم وإفسادهم في الأرض وإصرارهم على ذلك  
حتى لم يبق فيهم استعداد لقبول الحق ، ولو بقوا زمانا مازدادوا إلا ظلما وفجورا وفسادا  
في الأرض كما قال نوح عليه السلام : « إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا  
إِلَّا فَاجِرًا كَثِيرًا » .

وقد بالغ رسلهم في وعظهم وإرشادهم فما زادهم ذلك إلا عتوا واستكبارا ، وأنذروهم  
بالتأذر فما زادهم ذلك إلا إصرارا وعنادا ، ثقة منهم بأن آلتهم تدفع عنهم كل خوف ،  
وتبمد عنهم كل محذور ، جهلا منهم بما كانوا يعملون ، ومن ثم قال :

( فما أغنت عنهم آلتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك )  
أى فما نفعتهم ولا دفعت بأس الله عنهم آلتهم التي كانوا يمدونها من دون الله ويطلبون  
منها أن تدفع عنهم الضر بنفسها أو يشفاعتها عنده - لما جاء عذاب ربك تصديقا  
لما أنذروهم به رسله .

( وما زادهم غير تنبيي : يقال تنبيه تنبييا : أهلكه ، وتب فلان وتبت يده : خسر  
أو هلك ، وتب فلان : دعاء عليه بالهلاك ، أى وما زادهم إلا هلاكا وتدميرا ، إذ أنهم  
باتكلمهم عليهم ازدادوا كفرا وإصرارا على الظلم والفساد ، فلنا منهم أنهم ينقصون لهم  
من الرسل كما حكى الله تعالى عن بعضهم قوله : « إِن نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ  
الْمَلَأَيْنَا بِسُوءٍ » .

(وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة) أى ومثل ذلك الأخذ بالعذاب وعلى نهجه وطريقه ، أخذ ربك أهل القرى وهي متلبسة بالظلم ، فذلك عقاب لا مغفرة منه ولا مهزّب .

وفى هذا إنذار وتحذير من سوء عاقبة الظلم لكل قرية ظالمة فى كل زمان ومكان (إن أخذه أليم شديد) أى إن أخذه وجميع قاس لا يُرجى منه الخلاص .  
 روى أحمد والبخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ أَقْبَلَ تَعَالَى لِمِثْلِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ ثُمَّ قُرَأَ : « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ » فليمتبر الظالمون بهذا ، ولا يفتروا بالدين الذى ينسبون إليه دون أن يعملوا ما يرفع عنهم غضب ربهم وقهته ، فربما كان ذلك إلاءة منه تعالى واستدراجا لهم .

### العظة بعذاب الآخرة

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ، ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ (١٠٣) وَمَا تَوْخِهُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ (١٠٤) يَوْمَ يَأْتُ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ (١٠٥) فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِى النَّارِ كُتُمٌ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ (١٠٦) خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ (١٠٧) وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَفِى الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٌ (١٠٨) فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَبْعُدُ هَؤُلَاءِ

مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ، وَإِنَّا لَمُفْوَهُمْ نَصِيْبِهِمْ غَيْرَ  
مَنْقُوصٍ (١٠٩)

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر العبرة في إهلاك الأمم الظالمة في الدنيا - ذكر هنا العبرة بجزاء الآخرة  
للاشقياء والسعداء ، فالأولون يصلون النار التي لهم فيها شهيق وزفير ، والآخرون  
يمتعون بالجنة التي فيها ما تشبه الأنفس وتلذ الأعين وهم فيها خالدون .

### الايضاح

( إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ) أى إن فيما قصه الله من إهلاك  
أولئك الأمم وبيان سنه في عاقبة الظالمين ، لحجة بيّنة وعبرة ظاهرة لمن يخاف عذاب  
الآخرة يعتبر بها فيتقى الظلم في الدنيا على سائر ضروبه ، إذ يعلم أن من عذب الظالمين  
في الدنيا قادر أن يعذبهم في الآخرة ، وأن ماحق بهم في دار الفناء ، أعمودج لما يكون  
لهم في دار البقاء .

والماديون في هذا المصروف عصور سابقة كما حكاه البيضاوى عن بعض أهل  
عصره يقولون : إن الطوفان والصاعقة وخسف الأرض كل أولئك قد حدثت بأسباب  
طبيعية لا بإرادة الله واختياره لتربية الأمم - ويكفى في الرد عليهم أن يقال : إن  
حدوث هذه الأشياء وغيرها بالأسباب الموافقة لسنن الله في نظام العالم هو المراد  
بالقضاء والقدر في القرآن الكريم ، والله تعالى أحدث هذه الأسباب في أوقات معينة  
بحكته لعقاب تلك الأمم بها ، ولم تكن من قبيل المصادقات .

والدليل على ذلك أن أولئك الرسل أنذروا أقوامهم بحدوثها قبل أن لم تكن ،  
ومنهم من ذكر وقتها على سبيل التبيين والتحديد ، وهكذا يفعل الله بالظالمين في كل



زمان وإن لم يكن فيهم من ينذرهم بوقوع ما يحل بهم اكفاه بإصدار القرآن كما قال :  
« وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » .

( ذلك يوم مجموع له الناس ) أى ذلك اليوم الذى يقع فيه عذاب الآخرة يوم  
يُجمع له الناس كلهم ليحاسبوا على ما عملوا ثم يوفوا جزاءهم بالعدل والقسط .  
( وذلك يوم مشهود ) أى ذلك يوم يشهد الخلاق جميعا من الإنس والجن  
والملائكة وغيرهم .

( وما تؤخره إلا لأجل معدود ) أى وما تؤخر ذلك اليوم إلا لانتها مدة معلومه  
في علمنا لا تزيد ولا تنقص ، وهى انتهاء مدة الدنيا ، وكل شئ معدود محدود فهو  
قريب ، ولم يطلع الله أحدا من خلقه على معرفة ذلك اليوم .

( يوم يأت لاتكلم نفس إلا بإذنه ) أى فى ذلك الحين الذى يحى فيه اليوم  
المين لاتكلم نفس من الأنفس الناطقة إلا بإذنه تعالى ، إذ لا يملك أحديه قولاً ولا فعلاً  
إلا بإذنه كما قال تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ أَعْوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ  
لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا » وقال : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطَقُونَ ، وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ  
فَيَعْتَذِرُونَ » وقال : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَسَكَمُونَ إِلَّا مَنْ  
أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا » .

( ففهم شقى وسعيد ) أى فمن يجمع فى ذلك اليوم ؛ شقى مستحق للذاب الآليم  
الذى أوعده به الكافرون ، وسعيد مستحق لما وعد به المتقون ، من التواب والتعويض الدائم .  
والأطفال والمجانين لا يدخلون فى هذا التقسيم لعدم التكليف — ويدخل فيه من  
استوت حسناتهم وسيئاتهم من المؤمنين ، ومن تغلب سيئاتهم ويعاقبون عليها إلى حين  
ثم يدخلون الجنة ، لأنهم من فريق السعداء باعتبار العاقبة . فالسعداء درجات ،  
والأشقياء درجات .

روى الترمذى وأبو يَمَلَى وغيرهما عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : لما نزلت «فَنَسَمَ شَقِي وَسَعِيدَ» قلت : يا رسول الله فلام نعمل ؟ على شيء قد فُرِغَ منه أو على شيء لم يُفَرِّغَ منه ؛ قال : « بل على شيء قد فُرِغَ منه وجرت به الأقدام يا عمر ، ولكن كلَّ ميسر لما خلق له » وروى عن علي كرم الله وجهه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في جنازة فأخذ عودا فجعل ينكت في الأرض فقال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » وقرأ : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى » والمراد أن الله يعلم الغيب وأنه يعلم المستقبل كله بجميع أجزائه وأطرافه ، ومنه عمل العاملين وما يترتب على كل عمل من الجزاء بحسب وعده ووعيده في كتابه للنزل وكتابه للقادر ، والنبي صلى الله عليه وسلم علما أن الجزاء بالعمل ، وأن كل إنسان ميسر له ومسهل عليه ما خلقه الله لأجله من سعادة الجنة ، أو شقاوة النار ، وأن ما هو به من الاستعداد والعزيمة يكون له تأثير في تربية النفس وتوجيهها إلى ما تمسك أن فيه سعادتها وخيرها .

ثم فصل جزاء الفريقين فقال :

( فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ) الزفير تنفس الصُّدَاءَ من الهم والكرب إذا امتد واشتد وُسْمِيعُ صوته ، والشهيق النشيج في البكاء إذا اشتد تردده في الصدر وارتفع به الصوت ، أى فأما الذين شَقُوا في الدنيا بما كانوا يعملون من أعمال الأشقياء لفساد عقيدتهم الموروثة وسوء القدوة في العمل حتى أحاطت بهم خطيئاتهم وانطفأ نور الفطرة من أنفسهم ، فلم يبق في النار التي هي مستقرهم ومشواهم زفيرٌ وشهيق من حرج صدورهم وضيق أنفسهم وشدة كربهم .

( خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ) أى ما كثرن فيها مكث خلود وبقاء مدة دوام السموات التي تظلمهم والأرض التي تقلهم ، والمراد التأييد ونفي الانقطاع على منهج قولهم : لأفله ما يدا كواكب ، وما أضاء الفجر ، وما تنشأت حمامة ، والنصوص متظاهرة على تأييد قرارهم فيها .

وسماء كل من أهل الجنة والنار ما هو فوقهم ، وأرضهم ما هم مستقرون عليه وهو تحتهم ، كما قال تعالى « يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ » وقال ابن عباس والشددي والحسن : لكل أرض وسما .

(إلا ما شاء ربك) أى إن هذا الخلود دائم إلا ما شاء ربك من تغيير فى هذا النظام فى طور آخر ، إذ أنه إنما وضع بمشيئته وسبق كذلك ، ويراد بمثل هذا فى سياق الأحكام القطعية الدلالة على تعيد تأييدها بمشيئته تعالى فقط ، للإفادة عدم عمومها كما فى قوله : « قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » أى لا أملك شيئاً من ذلك بقدرتى إلا ما شاء الله أن يملكه منه بتسخير أسبابه وتوقيفه ، ونحو ذلك قوله : « سَتَقَرُّ نَفْسُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » أى إنه تعالى ضمن لنبى حفظ القرآن الذى يقرئه بإياه وعصمه ألا ينسى منه شيئاً كما هو مقتضى الضعف البشرى إلا أن يكون بمشيئة الله فهو وحده القادر على ذلك .

(إن ربك فعال لما يريد) فإ شاء كان وما لم يشأ لم يكن ؛ ومشيئته تعالى إنما تتعلق بما سبق به عليه واقتضته حكمته ، وما كان كذلك لم يكن إخلالاً لشيء من وعده ولأمن وعيده كخلود أهل النار فيها .

(وأما الذين سمعوا فى الجنة خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ) المجذوذ : المقطوع ، من جذء إذا قطعه أو كسره ، وهو كقوله : « لَمْ أَجْزْ غَيْرُ مَمْنُونٍ » أى إن هذا الجزاء هبة منه وإحسان دائم غير مقطوع ، وقد كثر وعد الله تعالى للمؤمنين المحسنين بأنه يزيدهم من فضله ، وبأنه يضاعف لهم الحسنات بشرة أمثالها ، وبأنه يكثر من ذلك إلى سبعائه ضعف ، وبأنه يميزهم بالحنى ، وبأحسن مما عملوا - ولم يعد بزيادة جزاء الكافرين والجرمين على ما يستحقون ، بل أوعدهم بأنه يميزهم بما عملوا ، وبأن السيئة بمثلها وهم لا يظلمون ، وبأنه لا يظلم أحداً ، وهذا الجزاء وهو الخلود فى النار أثر طبيعى لتدسية النفس بالكفر والظلم والفساد .

وبعد أن شرح سبحانه أفاضيل عبدة الأوثان ، ثم أتبعه بأحوال الأشقياء والسمداء ، أُنذر أعداء النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون من قومه بما حل بالأمم المهلكة من المذاب فقال :

( فلا تك في حرية مما يعبد هؤلاء ) أى إذا كان أمر الأمم للمشركة الظالمة في الدنيا ثم في الآخرة كما قصصناه عليك ، فلا تكن في أدنى ريب مما يعبد قومك هؤلاء في عاقبته بمقتضى تلك السنن التي لا تبدل لها .

وفى ذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم ووعد لقومه كما لا يخفى .

ثم بين حالهم في عبادتهم وجزاءهم عليها فقال :

( ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل ، وإننا لموفونهم نصيبهم غير منقوص ) أى إنهم أشبهوا آباءهم في الجهل والتقليد فهم مقلدون لهم ، وإننا لمطوهم نصيبهم من جزاء أعمالهم في الدنيا وأفيا تاماً لا ينقص منه شيء كما وفينا آباءهم الأولين من قبل ؛ فأعمال الخير التي يعملونها في الدنيا كبر الوالدين وصلة الأرحام وإغاثة الملهوف يوفون جزاءهم عليها بسعة الرزق وكشف الضر جزاء تاماً وأفيا ولا يميزون عليها في الآخرة ، ومثل هذا الجزاء متاع عاجل لا يلبث أن يزول .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ  
مِّن رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ (١١٠) وَإِنْ كُلًّا لَّمَّا  
لَيُوقِنَنَّ رَّبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١١١)

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر مشركى مكة بأقوام غلب عليهم الكفر والجهود ولم يؤمن إلا القليل منهم ، فوفاهم جزاء أعمالهم في الدنيا وسيوفيههم جزاءهم في الآخرة - ذكرهم في هاتين

الآيتين بقوم موسى الذين آتاهم الكتاب فاختلفوا فيه ، وأن مثل الذين يختلفون من أمته في الكتاب مثل هؤلاء .

## الايضاح

( ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ) أى فاختلف في الكتاب وكونه من عند الله فآمن به قوم وكفر به آخرون ، فلا تبال باختلاف قومك فيما آتيناك من القرآن كقولهم « لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ » وزعمهم أن القرآن مفقود .

( ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم ) الكلمة هي كلمة القضاء بتأخير العذاب إلى أجل المسمى بحسب الحكمة الداعية إلى ذلك ، أى ولولا ما تقدم من حكم الله بتأخير إهلاك البغاة للثيبرين للاختلاف فيه بأهوائهم ، وإبقاء المتصمين بالوحدة والاتفاق على هدايته ، لأهلكهم ، كما أهلك الذين ردوا دعوة الرسل جحودا وعنادا .  
( وإنهم لفي شك منه مريب ) أى وإن المكذبين به منهم لفي شك موقع في الريب والاضطراب ، فلا يدرون أحق هو أم باطل .

وجاء في معنى الآية قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ، كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ، اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ . وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَقِيَّتِهِمْ ، وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّ بَيْنَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ » والذين أورثوا الآيات بعد من تقدم ذكرهم من الأنبياء هم اليهود والنصارى وقد عرض لهم من الشك والريب في كتبهم ما لم يكن في عهد

سلفهم ، إذ أن التوراة التي كتبها موسى عليه السلام قد قُذِرَتْ في إحراق البابليين لهيكل سليمان ، والنصارى كانوا أشد اختلافاً في كتبهم ومذاهبهم .  
 ( وإن كلالنا ليوفينهم ربك أعمالهم إنه بما يعملون خير ) أى وإن كل أولئك المختلفين الذين قصصنا عليك قصصهم ليوفينهم ربك جزاء أعمالهم إن خيراً فخير وإن شرافسره ، إذ لا يخفى عليه شيء منها .

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١١٢) وَلَا تَزِرْ كُنُوزَ إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ (١١٣)

### المعنى الجملى

بعد أن بين أمر المختلفين في التوحيد والنبوة ، وأطنب في وعدهم ووعدهم أمر رسوله صلى الله عليه وسلم ومن تاب معه بالاستقامة وهي كلمة جامعة لكل ما يتعلق بالعلم والعمل والأخلاق الفاضلة .

### الإيضاح

( فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا ) أى فالزم الصراط المستقيم الذى لا عوج فيه وثابت عليه ، وكذلك فليستقم من تاب من الشرك وآمن معك ، ولا تنحرفوا عما رسم لكم بتجاوزه حدوده ' علواً في الدين ، فإن الإفراط فيه كالتفريط كلاهما زنى عن الصراط المستقيم .

وفى هذا إيماء إلى وجوب اتباع النصوص في الأمور الدينية من عقائد وعبادات واجتناب الرأى وبطلان التقليد فيها .

وإيضاح هذا — إن تحكيم العقل البشرى في الخوض في ذات الله وصفاته وفيما دون ذلك من عالم النيب كاللائكة والعرش والجنة والنار — تجاوز لحدوده ، فإن أكبر العلماء والفلاسفة عقولا يميزوا إلى اليوم عن معرفة كنه أنفسهم وأنفس مادونهم من المخلوقات صغيرها وكبيرها حتى الحشرات منها كالنمل والنمل ، فأنى لهم أن يعرفوا كنه ذات الله وصفاته أو معرفة حقيقة ملائكته وغيرهم من جند الله ؟ .

ولما خرج متأخراً والأمة عن هدى سلفهم من الصحابة والتابعين لهم بإحسان زاغوا فكانوا : « مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ » فسقط بعضهم في خيال التشبيه ، و بعضهم في خيال التعطيل .

ولو كانوا قد نهجوا نهج السابقين لتجنبوا أسباب الخلاف والتفرق في الدين الذي أوعده الله أهله بالعذاب العظيم وبراؤ رسوله منهم .

والواجب التزام كتاب الله ومافسرت به سنة رسوله صلى الله عليه وسلم من العبادات العملية بدون تحكم بالرأى والقياس ، وللماملات على النحو الذي بينه الكتاب والنسنة على السنن القويم دون تأويل ولا تخريج لها على غير ما يفهم من ظاهرهما .

أما الاختلاف فيما عدا ذلك من أمور القضاء والسياسة وأمور الماش من زراعات وتجارات فهو أمر طبيعي لا يمكن النفي عنه ، فلو لا لما تقدمت شئون الحياة ، ولما حصل التنافس لدى أرباب الفن والصناعات ، ولما جدت كل يوم بدع جديد (موضه) ولكن الناس دائماً على القطرة الأولى ، وأنى لعقل الإنسان أن يسمتر على حال واحدة وقد أوتي الخلافة في الأرض وحسن استعمارها ، وبهذا وحده فضل الملائكة والله في خلقه شئون .

وقد بين سبعاته لنا المخرج إذا حدث بيننا الخلاف في الدين فقال : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ » الآية وقد فسر ذلك النبي صلى الله عليه

رسلم بقوله لماذا بن جبل حين ولاء القضاء في الجين » بم تقضى ؟ قال بكتاب الله . قال  
فإن لم تجد ؟ قال فبسنة رسوله . قال فإن لم تجد ؟ قال أجهد رأيي - فأقره على ذلك .  
وهذا هو الاستقامة في الدين التي بها يرقى المرء إلى أعلى عليين ، وقد حث الله  
رسوله عليها في هذه الآية وحث موسى وهارون عليها فقال : « قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا  
فَاسْتَقِيمَا » .

ومدح من اتصفوا بها ووعدهم بالخير والفلاح في الآخرة فقال : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا  
رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَأُوا تَنْزِيلَ عَلَيْنَهُمُ لِلْآيَةِ الْآيَةِ فَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْبِشِرُوا بِالْجُنُودِ  
الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ » .

وروى مسلم عن سفيان الثوري قال : « قلت يارسول الله قل لي في الإسلام قولاً  
لا أسأل عنه أحداً بعدك . قال : ( قل آمنت بالله ثم استقم ) » .

( إنه بما تعملون بصير ) أى إنه تعالى بصير بعملكم ومحيط به فيجزىكم به ، فاتقوه  
أن يطلع عليكم وأنتم عاملون بخلاف أمره .

ونظير هذه الآية قوله « فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ  
وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ  
لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ، لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ، اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » .

( ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ) والتمسكم النار من دون الله من أولياءه ثم  
لا تنصرون ) الركون إلى الشيء : الاعتقاد عليه ، وركن الشيء : جانبه الأقوى ،  
وما تنقوى به من ملك وجند وغيره ومنه قوله تعالى « فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ » والمراد من  
الظالمين هنا أعداء المؤمنين الذين يؤذونهم ويفتنونهم عن دينهم من المشركين ليردوهم  
عنه ، فهم بمعنى الذين كفروا في الآيات الكثيرة ، وتمسك النار ، أى تصيبكم ، أى  
لا تستندوا إلى الذين ظلموا من قومكم المشركين ولا من غيرهم فتجعلوهم ركناً لكم



تعمدون عليه فقرورهم على ظلمهم وتوالوهم في شئونكم الخيرية وأعمالكم الدينية ، فإن الظالمين بعضهم أولياء بعض .

وخلاصة ذلك — لانستعينوا بالظلمة فتكونوا كأنكم رضىين عن أعمالهم ، فإن فعلم ذلك أصابتكم النار التي هي جزاء الظالمين بسبب ركونكم إليهم والاعزاز بهم والاعتماد عليهم ، والركونُ إلى الظلم وأهله ظلم « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » .

وليس ايسر لكم في هذه الحال التي تركنون فيها إليهم غير الله ولياً ينقذكم ويخلصكم من عذابه ، ثم لاتنصرون : أى لا ينصركم الله لأن الذين يركنون إلى الظالمين يكونون منهم وهو لا ينصر الظالمين كما قال « وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ » بل تكون عاقبتكم الحرمان مما وعد الله رسله ومن ينصره من المؤمنين .

واختلاصة — إن الركون إلى الظالمين المنهى عنه هو الاعتماد على أعداء المؤمنين الذين يفتنونهم ويصدونهم عن دينهم ، ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه فسر الظلم هنا بالشرك ، والذين ظلموا بالمشركين ، وقيل إنها عامة في الظلمة من غير فرق بين كافر ومسلم ، ولو فرضنا أن سبب النزول هم المشركون ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

ومن ابتلى بمخالطة الظلمة فليرز أقوالهم وأفعالهم بميزان الشرع ، فإن زاغوا عن ذلك فعلى أنفسهم قد جتوا ، وطاعتهم واجبة على كل من دخل تحت أمرهم ونهيهم وى كل ما يأمرهم به مالم يكن في معصية الله ، فمن أمره أن يدخل في شيء من الأعمال التي وكلها إليهم كالنصاب الدينية ونحوها فليدخل فيه إذا وثق من نفسه القدرة على القيام به ، إلى أنه يجب الأخذ على أيدى الظالمين عامة وعلى أئمة الجور والأمراء خاصة؛ ويجب تنبيه المنكر أولاً باليد فإن لم يستطع ذلك فباللسان ، وإلا فبالقلب ، وذلك أضعف الإيمان ، روى الإمام أحمد وأصحاب السنن عن أبى بكر أنه قام فحمد الله

وأثنى عليه ثم قال: أيها الناس إنكم تقرءون هذه الآية- بأيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم حتى أتى على آخر الآية ، ألا وإن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك الله أن يمعهم بعقابه ، ألا وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن الناس إذا رأوا المنكر ينهم فلم ينكروه يوشك أن يمعهم الله بعقابه » .

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ  
السَّيِّئَاتِ ، ذَلِكَ ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَرِهَ (١١٤) وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ  
الْمُحْسِنِينَ (١١٥)

### تفسير المفردات

طرف الشيء : الطائفة منه والنهاية ، فطرفا النهار : الفلج والمشي . وروى عن الحسن وقتادة والضحاك أنهما صلاة الصبح والعصر ، والزلف واحدتها زلفة وهي الطائفة من أول الليل قريبا من النهار ، وقال الحسن : هما زلفتان صلاة المغرب وصلاة المساء ، وذكرى : عبرة وعظة ، ولذا كرى : أى المتبرين المتعطين .

### المعنى الجملى

بعد أن أمر رسوله بالاستقامة وعدم تجاوز مآرجه الدين ، وعدم الزكون إلى أولى الظلم - أمره هنا بأفضل العبادات وأجل الفضائل التى يستعان بها على ماساف .

### الايضاح

( وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ) أى أداها على الوجه القويم وأدائها فى طرفي النهار من كل يوم ، وفى زلف من الليل ، ونظير هذه الآية قوله فى سورة

طه « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَكَ تَرْغَى » والتسبيح عام يشمل الصلاة وغيرها .

والآية المريجة في أوقات الصلوات الخمس قوله تعالى « فَسَبِّحْهُنَّ اللَّهُ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » ، وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ تُظْهِرُونَ » فالسما مابين الظهر والمغرب وهو صلاة العصر ، وصلاة المغرب المشاء الأولى ، وصلاة التمة المشاء الآخرة التي يزول عندها الشفق وهو آخر أثر لنور النهار .

وخصت الصلاة بالذكر لأنها أس العبادات المفدية للإيمان والمدينة على سائر الأعمال .  
ثم بين فائدة الأمر السابق وحكمته فقال :

( إن الحسنات يذهبن السيئات ) أى إن الأعمال الحسنة تكفر السيئات وتذهب المؤاخذه عنها ، لما فيها من تركية النفس وإصلاحها ، فتمحو منها تأثير الأعمال السيئة في النفس وإفسادها لها ، والمراد بالحسنات مايمم الأعمال الصالحة جميعا حتى ما كان منها تركا لسيئة كما قال تعالى « إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا » وجاء في الحديث الشريف « وأتبع السيئة الحسنة تمحها » والمراد بالسيئات الصفات لأن الكبائر لا يكفرها إلا التوبة بدليل ما رواه مسلم « الصلوات الخمس كفارة لما بينهما ما اجْتَلَبَتِ الكبائر » .

( ذلك ذكرى للذاكرين ) أى إن فيما ذكر من الوصايا السابقة من الاستقامة والنهي عن الطغيان والركون إلى الذين ظفروا وإقامة الصلاة في تلك الأوقات ، لعبرة للمتعتلين الذين يراقبون الله ولا ينسونه ، وخصصهم بالذكر لأنهم هم الذين ينتفعون بها .  
( واصبر فإن الله لا يضيع أجر الحسنيين ) أى ووطن نفسك على احتمال المشقة في سبيل ما أمرت به ، وما نهيت عنه في هذه الوصايا وفي غيرها ، فإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا بل يوفيه ثواب عمله من غير محسر له .  
وفي الآية إيماء إلى أن الصبر من باب الإحسان .

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ  
 فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ  
 وَكَانُوا مُجْرِمِينَ (١١٦) وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا  
 مُصْلِحُونَ (١١٧) وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا بَرَأُونَ  
 مُخْتَلِفِينَ (١١٨) إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ، وَآتَى كَلِمَةً رَبُّكَ  
 لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (١١٩)

### تفسير المفردات

لولا : كلمة تفيد التحضيض والحث على الفعل ، والقرون واحدهم قرن : وهو الجبل  
 من الناس ، قيل هو ثمانون سنة ، وقيل سبعون ، وشاع تقديره بمائة سنة ، والبقية :  
 ما يبقى من الشيء بعد ذهاب أكثره ، واستعمل كثيرا في الأنفع والأصالح ، لأن العادة  
 قد جرت بأن الناس ينفقون أرباباً ما عندهم ويستيقنون الأجود ، ويقال أترفته النعمة  
 أى أبطرت وأفسدته ، وكلمة ربك : أى قضاؤه وأمره .

### المعنى الجملی

بعد أن ذكر عقوبة الأمم المكذبة لرسولها في الدنيا والآخرة وإنذار قومه صلى الله  
 عليه وسلم بهم ، و بين ما يجب عليه وعلى من آمن به وتاب معه من الاستقامة والصلاح  
 واجتناب أهل الظلم والفساد .

ذكر هنا بيان السنن العامة في إهلاك الأمم الذين قص الله قصصهم وأمثالهم ممن  
 عصوا رسل ربهم بعد أن أنذروهم عقابه ، ووعدوهم إذا أطاعوهم ثوابه .

## الايضاح

(فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض) أى فلولا وجد من أولئك الأقوام الذين أهلكتهم بظلمهم وفسادهم في الأرض جماعة أولو عقل ورأى وصلاح ينهونهم عن الفساد في الأرض باتباع الهوى والشهوات التي تفسد عليهم أنفسهم ومصالحهم ، فيحولون بينهم وبين الفساد ، ومن سنة الله ألا يهلك قوما إلا إذا عم الفساد والظلم أكثرهم .

(بلا قليلا عن أنجيئنا منهم) أى ولكن كان هناك قليل من الذين أنجيئناهم مع رسالهم منبوذين لا يقبل منهمهم وأمرهم مهتدين مع رسالهم بالإيمان والأذى .

(واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين) أى واتبع الظالمون وهم الأكثرون مازفتناهم من أسباب الترف والنعم فبطروا واستكبروا وصدوا عن سبيل الله ، وكالوا دوى حراثم بما ولده الترف والنعم ، فكان هو المستخر لمقولهم ، وبذا رجحوا ما أنشأوا على اتباع الرسل .

وخلاصة ذلك — إن العقول السليمة كافية لفهم مافى دعوة الرسل من الخير والصلاح لو لم تمتنع استمال هدايتها الافتتان بالترف والنعم بدلا من القصد والاعتدال فيه وشكر النعم عليه ، وقد هدت التجارب إلى أن الترف هو الباعث على الفسوق والعصيان والظلم والإجرام ، ويظهر ذلك بدينا في الرؤساء والسادة ، ومنهم ينتقل إلى الهدم والعامة فيكون ذلك سببا في الهلاك بالاستئصال ، أو في فقد العزة والاستقلال ، وتلك هي سنة الله في خلقه كما قال : « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاَهَا تَدْمِيرًا » .

ثم بين سبحانه ما يعول بين الأمم وإهلاكها فقال :

(وما كان ربك ليهلك القرى بظلم أهلها مصلحون) الظلم هو الشرك أى إنه تعالى ليس من سنته أن يهلك القرى بشرك أهلها ماداموا مصلحين في أعمالهم الاجتماعية والعمرانية والمدنية ، فلا يخسرون الناس حقوقهم كما فعل قوم شعيب ، ولا يبطشون بالناس

بطش الجبارين كقوم هود، ولا يذرون لتكبر جبار كقوم فرعون ولا يرتكبون الفواحش ويقطعون السبيل ويأتون في ناديم للتكر كقوم لوط ، بل لابد أن يعضوا إلى الشرك الإفساد في الأعمال والأحكام ، ويقعوا الظلم المدمر للهمران ، ومن ثم قالوا : الأمم تبقى مع الكفر ولا تبقى مع الظلم والجور ، ويؤيد هذا ما أخرجه الطبراني والديلمي وابن مردويه عن جرير بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يُسأل عن تفسير هذه الآية فقال : « وأهلها يُنصف بعضهم بعضاً » .

( ولو شاء ربك لجلل الناس أمة واحدة ) أى ولو شاء ربك أيها الرسول الكريم ، الشديد الحرص على إيمان قومك ، الحزين من أجل إعراض أكثرهم عن إجابة دعوتك واتباع هديك - لجلل الناس على دين واحد بمقتضى الفريضة والقطرة لا اختيار لهم فيها يفعلون ، فكانوا في حياتهم الاجتماعية أشبه بالنمل والنحل ، وفي حياتهم الروحية أشبه بالملائكة منطويين على طاعة الله واعتقاد الحق وعدم الميل إلى الزينج والجور ، لكنه تعالى خلقهم كسبيين لاملهين ، وعاملين بالاختيار لاجبورين ولما مضطرين وجعلهم متفاوتين في الاستعداد وكسب العلم ، وكانوا في أطوارهم الأولى لا اختلاف بينهم ، ثم لما كثرت وتنوعت حاجاتهم وكثرت مطالبهم ظهر فيهم الاستعداد للاختلاف كما قال تعالى : « وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا » .

( ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ) أى ولا يزالون مختلفين في شئونهم الدنيوية والدينية بحسب استعدادهم القطرى ، لإامن رحم الله منهم فإنهم يتفقون على حكم كتابه فيهم وهو الذى عليه مدار جمع كلة الأمة ووحدتها .

( ولذلك خلقهم ) أى ولمشيئته تعالى فيهم الاختلاف والتفرق في علومهم ومعارفهم وآرائهم ، وما يتبع ذلك من الإرادة والاختيار في الأعمال - خلقهم ، وبهذا كانوا خلفاء في الأرض ، ومن ذلك اختلافهم في الدين والإيمان والطاعة والصيان ، وبذا كانوا مظهراً لأسرار خلقه الروحية والجسدية أو المادية والمعنوية ، وقال ابن عباس

خلقهم فريقين فريقا يرحم فلا يخنل ، وفريقا لا يرحم فيخلف ، فذلك قوله :  
« فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ » .

والخلاصة — إن الناس فريقان : فريق اتفقوا في الدين فجعلوا كتاب الله حكما بينهم فيما اختلفوا فيه فاجتمعت كلمتهم وكانوا أمة واحدة فرحمهم الله ووقاهم شر الاختلاف في الدنيا وعذاب الآخرة ، وفريق اختلفوا في الدين كما اختلفوا في منافع الدنيا فكان بأسهم بينهم شديدا فذاقوا عقاب الاختلاف في الدنيا وأعقبه جزاؤهم في الآخرة ، فحرّموا من رحمة الله بظلمهم لأنفسهم ، لا بظلم منه تعالى لهم .

( وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ) أى قد سبق في قصائده وقدره وحكمته النافذة أن ممن خلقه من يستحق الجنة ، ومنهم من يستحق النار ، وأن الجنة والنار لا بد أن يملأ من على الجن والإنس الذين لا يهتدون بما أرسل به رسله وبما أنزل عليهم من كتبه لهداية للكافرين والحكم بين المختلفين .

وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَبَّيْتُ بِهِ فَوَادَكَ وَجَاءَكَ  
فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (١٢٠) وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِبِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ (١٢١) وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ (١٢٢)  
وَاللَّغَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ  
عَلَيْهِ ، وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٢٣)

### تفسير المفردات

القص : تتبع أثر الشيء للإحاطة به كما قال تعالى : « وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيْهِ قُبِعِرْتُ بِهِنَّ جُنُبٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » والنبا : الخبر الهام ، ونثيت : أى هوى ونجمل فوادك راسخا كالجليل ، على مكاتبك : أى على تمكك واستطاعتكم .

### المعنى الجملى

بعد أن قص عز وجل قصص أشهر الأنبياء مع أممهم الماضين - بين هنا ما لذلك من فائدة لرسوله وللمؤمنين وهي تثبيت الفؤاد والعظة والاعتبار ، ثم أمر رسوله بالعبادة والتوكل عليه وعدم المبالاة بضاعة المشركين والسكيد له .

### الإيضاح

( وكلاً نقص عليك من أنباء الرسل ) أى وكل نبأ من أنباء الرسل للتقدمين من قبلك مع أممهم ، وما جرى لهم من المحاجات والخصومات ، وما احتمله الأنبياء من التكذيب والأذى ، وكيف نصر الله حزبه وحذل أعداءه الكافرين ، نهضة عليك على وجهه لقائدين :

( ١ ) ( ماثبت به فؤادك ) أى ما به يقوى فؤادك ويكون : ؛بنا كالجبل لتقوم بأعباء الرسالة ونشر الدعوة ، لما لك من الأسوة بإخوانك المرسلين .

( ٢ ) ( وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين ) أى وإن في هذه الأنباء بيان الحق الذى دعا إليه الرسل وهو اعتقاد أنه تعالى واحد مع إخلاص العبادة له وحده والتوبة إليه وترك الفواحش ماظهر منها وما بطن ، وفيها موعظة وذكرى للذين يتمظفون بما حلّ بأولئك الأسم من عقاب ، وبيان أن ذلك إنما نالهم بسبب الظلم والفساد .

( وقول للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم ) أى وقول للكافرين الذين لا يؤمنون فلا يمتظفون : اعملوا على ما في مكانتكم وعلى قدر ما تستطيعون من مقاومة الدعوة وإيذاء الداعى والاستجيبين له .

وفي هذا تهديد ووعد لهم بما يلقونه من العذاب جزاء ما كسبت أيديهم .  
( إنا عاملون ) على مكانتنا وعلى قدر ما نستطيع من الثبات على الدعوة وتنفيذ أمر الله وطاعته .



(وانتظروا إنا منتظرون) أى وانتظروا بنا ماتتمنونه من انشاء أمرنا إماموت أو غيره مما تحدثون به أنفسكم كما حكى الله عنهم فى قوله : « أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ اللَّفْظِ » إنا منتظرون أن ينزل بكم مثل ما نزل بأمثالكم من عقابه تعالى بعباد من عنده أو بأيدى المؤمنين ، وأن يكفل لنا النصر والغلبة وتكون كلمة الله هى العليا وكلمة الذين كفروا السفلى ، والله عز ورحيم ، وقد أنجز وعده ونصر رسوله وأيده ، ونظير الآية قوله تعالى : « فَسَوْفَ نَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ » .

(ولله غيب السموات والأرض) أى إنه سبحانه يعلم كل ما هو غائب عن علمك أيها الرسول وعن علمهم ، مما هو فى السموات والأرض ، وهو المالك المتصرف فيه ، وهو العالم بكل ما يقع فيها والعالم بوقته الذى يقع فيه .

(والإله يرجع الأمر كله) فأمره لا محالة راجع إليه ، وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن .

(فاعبده وتوكل عليه) أى وإذا كان أمر كل شئ يرجع إليه فاعبده بإخلاص الدين له وحده ، وادع إلى طاعته واتباع أمره بالحكمة والموعظة الحسنة ، وتوكل عليه فيما لا يدخل فى مكننتك واستطاعتك مما ليس لك سبيل إلى الحصول عليه ، إذ لا يدخل تحت كبرك ولا تناله يدك . والتوكل لا يحدى نفعا بغير العبادة والأخذ بالأسباب المستطاعة ، وبدون ذلك يكون من التمنى الكاذب ، والعبادة لا تكفل إلا بالتوكل إذ به يكمل التوحيد والإخلاص له تعالى

روى أحمد والترمذى وابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « السكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتنهى على الله الأمانى » . وخلاصة ذلك — امتثل ما أمرت به وادوم على التبليغ والدعوة وتوكل عليه فى سائر أمورك ولاتبالى بالذين لا يؤمنون ولا يضيق صدرك بهم .

( وما ربك بظافل عما تعلمون ) أى وما ربك بظافل عما تعلم أنت أيها النبي ومن اتبعك من المؤمنين من عبادته والتوكل عليه والصبر على أذى المشركين فيؤفيكم جزاءكم في الدنيا والآخرة ، وما يعمل للمشركون من الكيد لكم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا وسيجزئهم على أعمالهم يوم تجزى كل نفس بما كسبت ، وقد صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وأظهر دينه على الدين كله .

ربنا لا نزع قلوبنا بسد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ، وصل ربنا على خير خلقك محمد وعلى آله وصحبه إلى يوم الدين ، والحمد لله رب العالمين .

### بيان إجمال المقاصد الدينية التي حوتها هذه السورة

قد اشتملت هذه السورة على ما اشتملت عليه سابقتها من أصول الدين ومبادئه العامة التي لا يكون للمؤمن مؤمناً حقاً إلا إذا سلك سبيلها ونهج نهجها ، ومن ذلك :

(١) التوحيد وهو ضربان :

(أ) توحيد الألوهية - وهو أول ما دعا إليه محمد صلى الله عليه وسلم ودعا إليه كل رسول قبله ، وهو عبادته تعالى وحده وعدم عبادة أحد معه كما قال : « أَلَا تَعْبُدُونِي » فعبادة غيره من الأصنام كحجر وشجر وكوكب أو بشروى أو نبي أو شيطان أو ملك إذا توجه العبد إليها توجهاً تمهيداً ابتغاء النفع أو كشف الضر في غير الأسباب التي سخرها الله لجميع الناس - كل ذلك كفر لافرق بينه وبين عبادة الأصنام أو الأوثان إذ جميع ما عدا الله فهو عبد وملك له لا يتوجه بالعبادة إليه .

(ب) توحيد الربوبية - أى اعتقاد أن الله وحده هو الخالق للدر لهذا الكون والتصرف فيه على مقتضى حكمته ونظام سنته وتسخيره الأسباب لمن شاء بما شاء ، وكان أكثر المشركين من العرب ومن قبلهم يؤمنون بأن الرب الخالق للدر واحد ، ولكن يقولون يتمدد الآلهة التي يتقرب بها إليه توسلاً وطلباً للشفاة عنده .

(٢) إثبات رسالته صلى الله عليه وسلم بالقرآن يتحدثهم بالإتيان بشعر سور مثله

مفريات ودعوة من استطاعوا من دون الله لظواهرهم وإعانتهم على الإنيان بها إن كانوا صادقين، وقوله بعد ذلك : « فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِإِذْنِ اللَّهِ » وما جاء في قوله : « تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا » .

(٣) جاءت آيات البعث والجزاء في القرآن لدعوة المشركين إلى الإيمان والاستدلال بها على قدرة الخالق ، ولتذكير المؤمنين به للترغيب والترهيب والموعظة والجزاء كما جاء في قوله : « إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » وقوله : « وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ » .

(٤) إهلاك الأمم بالظلم كما جاء في قوله نظام رسله : « ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ » وقوله : « وَمَا ظَنَنَّاهُمْ لَكِنِ ظَنُّوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ » .

(٥) سنته تعالى في ضلال الناس وغوايتهم - بأن يكونا بارتكاب أسبابهما من الأعمال الاختيارية والإصرار عليها إلى أن تتمكن من صاحبها وتحيط به خطيئته حتى يفقد الاستعداد للهدى والرشاد .

(٦) من طباع البشر العجل والاستعجال لما يطلب من النفع والخير وما يتذر به من الشر كما قال : « وَلَوْ يَسْئَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ » .

(٧) سنته تعالى في تكوين الخلق وأنه كان أطوارا في أزمنة مختلفة بنظام محكم ولم يكن شيء منه فجائيا بلا تقدير ولا ترتيب كما قال تعالى : « وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » فكلية الخلق معناها التقدير المحكم الذي تكون فيه الأشياء على مقادير متناسبة ثم أريد بها الإيجاد التقديرى ؛ فالسماوات السبع

الرؤية للناظرين والأجرام السماوية قائمة بسنن دقيقة النظام ، وما فيها من البسائط والركبات الغازية والسائلة والجامدة كذلك ، والكون في مجمله قائم بسنة عامة في ربط بعضه ببعض وحفظ نظامه ، بأن يبنى بعضه على بعض وهو ما يسميه العلماء الجاذبية العامة والجاذبية الخاصة .

(٨) إِنْ الطَّغْيَانِ وَالرُّكُونِ إِلَى الظَّالِمِينَ مِنْ أَمَهَاتِ الرِّذَالِ كَمَا قَالَ : « وَلَا تَطْفُوا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ » .

(٩) الاختلاف في طبائع البشر ، فيه فوائد ومنافع عظيمة وعلمية لا تظهر مزاياه بدونها ، وفيه مضار وشرور أكبرها التفرق والتعادي به ، وقد شرع الله لهم الدين لتكميل فطرتهم والحكم بينهم فيما اختلفوا فيه بكتابه الذي لا مجال فيه للاختلاف ، فاستحق الذين يحكمونه فيما يتنازعون فيه رحمته وثوابه ، والذين يختلفون فيه سخطه وعقابه .

(١٠) اتباع الإِراف وما فيه من الفساد والإِجرام - ذلك أن مثار الظلم والإِجرام للوجب لهلاك الأمم هو اتباع أكثرها لما أُنْزِفُوا فيه من أسباب النعيم والشهوات واللذات ، وللتفرون هم مفسدو الأمم ومهلكوها .

وقد علم هذا المهتدون الأولون بالقرآن من الخلفاء الراشدين والسلف الصالحين فكانوا مثلاً صالحاً في الاعتدال في الميمنة أو تظليل جانب الخشونة والشدة على الإِراف والنعمة فتفتحوا الأمصار وأقاموا دولة عز على التاريخ أن يقم مثلها باتباع هدى القرآن وبيان السنن له وبذلك خرجوا من ظلمات الجهالة إلى نور العلم والعرفان ، ثم أضاعوا من خلف من بعدهم من متبعي الإِراف ، وكيف ضلوا بعد أن استفادوا الفنون والعلوم والملك والسلطان ، ولله الأمر من قبل ومن بعد .

(١١) إقامة الصلاة في أوقاتها من الليل والنهار ، لأن الحسنات يذهبن السيئات ، وأعظم الحسنات الروحية الصلاة لما فيها من تطهير النفس وتركيز الروح .

(١٢) النهى عن الفساد في الأرض ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وما  
 سياج الدين والأخلاق والآداب .  
 (١٣) سنة تعالى في اختبار البشر لإحسان أعمالهم كما قال : « لَيَبْلُوَنَّكُمْ أَتْيَكُمْ  
 أَحْسَنُ عَمَلًا » .

(١٤) أول أتباع الرسل والمصلحين هم الفقراء كما حكى عن قوم نوح « وَمَا نَزَاكَ  
 أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ » .  
 (١٥) التنازع بين رجال المال ورجال الإصلاح في حرية الكسب المطلقة أو تقييد  
 الكسب بالحلال ومراعاة الفضيلة .

(١٦) من سنه تعالى جبل العاقبة للمتقين وذلك هو الأساس الأعظم في فوز  
 الجماعات الدينية والسياسية والأمم والشعوب في مقاصدها وغلبها لخصومها ومناوئها .  
 (١٧) بيان أن الاختلاف في الدين ضروري للمباد كما قال : « وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ  
 تَخْتَلِفِينَ إِلَّا مِنْ رَحِمِ رَبِّكَ » .

(١٨) بيان أن نعي أولى الأحلام عن الفساد يحفظ الأمة من الهلاك كما قال :  
 « فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ »

### تقدمة لتفسير سورة يوسف

رأينا أن تقدم لك أيها القارئ صورة موجزة تبين لك حال هذا النبي الكريم والميرة من ذكر قصته في القرآن العظيم ، لتكون ذكرى للذاكرين ، وسلوة للقارئين والسامعين .

#### يوسف الصديق : مثل كامل في عفته

يوسف عليه السلام آية خالدة على وجه الدهر ، تتلى في صحائف الكون بكرة وعشيا ، تفسر طيب نجاره وطهارة إزاره ، وعفته في شبابه ، وقوته في دينه ، وإيثاره لآخرته على دنياه ، وأفضل هداية تمثل للنساء والرجال المثل العليا في العفة والصيانة التي لا تم لأحد من البشر إلا بصدق الإيمان بالله ومراقبته له في السر والعلن .

وسورته منقبة عظمى له ، وآية بينة في إثبات عصمته ، وأفضل مثل على يقتدى به النساء فالرجال ، فبتلاوتها يشعر القارئ بما للشهوة الخبيثة على النفس من سلطان ويسمع بأذنه تغلب الفضيلة في المؤمن على كل رذيلة ، بقوة الإرادة ووازع الشرف والعصمة ؛ ففيها أحسن الأسوة للمؤمنين من الرجال والنساء ، فيها قصة شاب كان من أجل الناس صورة ، وأكلهم بنية ، يخلو بامرأة ذات منصب وسلطان وهي سيدة له وهو عبدها ، يحملها الافتتان بحاله على أن تدل نفسها له ، وتخون بسلاها فتراوده عن نفسه (وقد جرت العادة حتى في الطبقات الدنيا منزلة وتربية أن يكون النساء مطلوبات لاطالبات) فيسبغها من حكمة ، ويربها من كماله وعفته ما هو أفضل درس في الإيمان بالله والاعتصام بحبله المتين ، وفي حفظه أمانة سيده الذي أحسن مثواه فيقول : « إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ » فتشر حينئذ بالذل والمهانة ، والتعريض في الشرف والصيانة ، وتحقير مقام السيادة والكرامة .

إلا أن فيها أعظم دليل على صبره وحلمه وأمانته وعدله ، وحكمته وعلمه ، وعفوه وإحسانه ، فكفي شاهدا على صبره أن إخوته حسدوه فألقوه في غيابة الحب وأخرجته

السيارة وبأخوه بيع العبيد ، وكادت له امرأة العزيز فَرَجَ في السجن فصر على أذى الإخوة وكيد امرأة العزيز ومكر النسوة ، إذ علم مافي الفاحشة من مفسد ، ومافي العدل والإحسان من منافع ومصالح ، فأثر الأعلى على الأدنى فاختار عقوبة الدنيا بالسجن على ارتكاب الإثم ، وكانت العاقبة أن نجَّاه الله ورفض قدره ، وأذل العزيز وامراته ، وأقوت للمرأة والنسوة ببراءته ، ومكَّن له في الأرض وكانت عاقبته النصر ، والملك والحكم ، والناقبة للفقير ، قال سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا خَلْقٌ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ، وَلَا جَزَاءُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ 》 .

وأما عدله وأمانته وعلمه وحكمته فقد ظهرت جلياً حين تولى الحكم في مصر أيام السبع سنين المعجاف التي أكلت الحرث والنسل وكادت توقع البلاد في المجاعات ، ثم الملاك الحق في إولا حكمته وعدله بين الناس والسيرينهم بالسوية وعلى الصراط المستقيم بلا جنف ولا ميل مع الهوى .

### مافي قصص يوسف من عبرة

إن في هذه القصة لعبرة آيما عبرة لعلية القوم وساداتهم ، رجالهم ونسأهم ، رجالهم وأعوانهم ، من نساء ورجال ، فإن امرأة العزيز لم تكن من قبل غوية ولا كانت في سيرتها غير عادية ، لكنها ابتليت بحب هذا الشاب القان الذي وضه عزيز مصر في قصره ، وخلق بينه وبين أهله ، فأذلت نفسها له ، بمراودته عن نفسه فاستصم وأبى وأترمضة ربه ، فشاع في مصر دورها وقصورها ذلها ، وإبازة عليها كما قال سبحانه ﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ 》 .

وقد ذكرها بالوصف (امرأة العزيز) دون الاسم الصريح استعظاما لهذا الأمر منها ، ولأسيا وزوجا عزيز مصر أو رئيس حكومتها ، وقد طلبت الفاحشة من مملوكها

وفتها الذى هو فى بيتها ونحت كنفها ، وذلك أقبح لوقوعها منها، وهى السيدة وهو المملوك وهو التابع وهى المتبوعة ، وقد جرت العادة بأن نفوس النسوة تنزف عن مثل هذه الدناءة ولا ترضى لنفسها بهذه الفللة التى تشعر بالمساواة بالسيادة ، وبالضعة بالاعظمة والله فى خلقه شئون .

وقد تضمن وصف النسوة لها بهذا الوصف أنها لم تقتصد فى حبها ولا فى طلبها .  
أما الأولى فتقولن فيها : « قَدْ شَقَقَهَا حُبًّا » أى قد وصل حبه إلى شفاف قلبها ( الغشاء المحيط به ) وغاض فى سويدائه كما قال شاعرهم :

الله يعم أن حُبِّكَ مَنَى      فى سواد الفؤاد وسط الشفاف  
وأما الثانى فتقولن : « تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ » .

فلما سمعت بهذا المنكر القولى قابلتهن عليه بمكر فلى فقد جعتهن وأخرجته عليهن ، فلم يشعرن إلا وأحسن خلق الله قد طلع عليهن بنته ، فراعهن ذلك الحسن الفتان ، وفى أيديهن مدى يقطعن بها مما يأكلنه قطعن أيديهن وهن لا يشعرن بما فعلن مأخوذات بذلك الحسن كما جاء فى قوله سبحانه : « فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ . قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لُتْنِي فِيهِمْ وَلَقَدْ رَودَّتُهُ عَنْ نَفْسِي فَاسْتَعْصَمَ ، وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لَيُصْجَبَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ » .

فلما هدته بالسجن والإذلال بعد أن هتك سِرِّها وكشفت النسوة فى أمرها وتواطأن معها على كيدها - آثر عليه السلام الاعتقال فى السجن على ما يدعونه إليه من النهش وانلنا : « قَالَ رَبُّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصُبُ بِالْيَمِينِ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ . فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .



وإنه ليستين من هذا القصص أن امرأة العزيز كانت مالسكة لقياد زوجها الوزير الكبير، تصرفه كيف شاءت وشاء لها الهوى، إذ كان فاقدا للغيرة كأمثاله من كبراء الدنيا صفار الأنفس عبيد الشهوات.

قال فى الكشف عند ذكر مارأوا من الشواهد الدالة على براءته: وما كان ذلك إلا باستئصال المرأة لزوجها، وفتاها منه فى الندوة والغارب، وكان مطوعة لها، وجهلا ذولا زمامه فى بداها، حتى أنساه ذلك ماعين من الآيات وعمل برأيها فى سجنه لإلحاق الصغار به كما أوعده، وذلك لما أيسر من طاعته، وطعمت فى أن يذلل السجين ويسخره لها.

وإنا لنستخلص من هذه القصة الأمور التالية:

- (١) أن النقم قد تكون ذريعة لكثير من النعم، ففى بدء القصة أحداث كلها أتراح، أعقبتها تنجح كلها أفراح.
- (٢) أن الإخوة لأب قد توجد بينهم صفائن وأحقاد ربما تصل إلى تمى الموت أو الهلاك أو الجوائح التى تكون مصدر التكببات والمصائب.
- (٣) أن العفة والأمانة والاستقامة تكون مصدر الخير والبركة لمن تحلى بها، والشواهد فيها واضحة، والعبرة منها ماثلة، لمن اعتبر وتدبر ونظر بعين الناقد البصير.
- (٤) إن أسها ودعامتها هو خلوة الرجل بالمرأة؛ ففى التى أثارت طبيعتها وأفضت بها إلى إشباع أنوثتها، والرجوع إلى هواها وغريزتها، ومن أجل هذا حرم الدين خلوة الرجل بالمرأة وسفرها بغير محرم، وفى الحديث « ما اجتمع رجل وامرأة إلا والشيطان ثالثهما ».

وإنا نرى فى العصر الحاضر أن الداء الدوى، والفساد انطلق، الذى وصل إلى الغاية (وكلنا نفس آثاره، ونشاهد بلواه) ما بلغ إلى ما نرى إلا باختلاط الرجال بالنساء فى اللراقص والملاهى، والاشتراك معهم فى المفاسد والمعاصى كعاقرة الخور، واسب التمارى أندية الخمرى والمار، ونباحة النساء مع الرجال فى الحمامات المشتركة.

وبعد فهل لهذه البلوى من يفرّج كربها ، وهل لهذا الليل من يزيل ظلامه ، وهل لهذه الجراح من آس وهل لهذه القوضى من علاج ، وهذه الطامة من يقوم بحمل عبثها عن الأمة ويكون فيه من الشجاعة ما يجعله يرفع الصوت عالياً بالزوع عن تلك الغواية ، ويرد أمر المجتمع والحرص على آدابه إلى ماقرره الدين وسار عليه ساف المسلمين المتقين ، فيصلح أمره وتزهو الفضيلة وتنشأ نابتةٌ جديدةٌ تقوم على حراسة الدين في بلاد المسلمين ، والله الأمر من قبل ومن بعد .

هدانا الله إلى سبيل الفلاح ، وسدد خطانا إلى طريق النجاح ، إنه نعم المولى ونعم النصير .

## سورة يوسف عليه السلام

هي مكية ، وآياتها إحدى عشرة ومائة ، وللناسبة بينها وبين سورة هود أنها متعمة لما فيها من قصص الرسل والاستدلال بذلك على كون القرآن وحياً من عند الله دالاً على رسالة محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ، والفرق بين القصص فيها وفيها قبلها ، أن السابق كان قصص الرسل مع أتوأمهم في تبليغ الدعوة والحاجة فيها وعاقبة من آمن منهم ومن كذبهم لإنذار مشركي مكة ومن تبعهم من العرب .

وأما هذه السورة فهي قصة نبي ربي في غير قومه قبل النبوة وهو صغير السن حتى بلغ أشده واكتهل فتيه وأرسل ودعا إلى دينه ثم تولى إدارة الملك لقطر عظيم فأحسن الإدارة والسياسة فيه وكان خير قدوة للناس في رسالته وفي جميع ما دخل فيه من أطوار الحياة وتصريف أمورها على أحسن ما يصل إليه العقل البشري ، ومن أعظم ذلك شأنه مع أبيه وإخوته آل بيت النبوة ، وكان من حكمة الله أن يمجسها في سورة واحدة ، ومن ثم كانت أطول قصة في القرآن الكريم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (١) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا  
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا  
إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ (٣) .

## المعنى المجلى

جاءت فاتحة هذه السورة كفاتحة سورة يونس ، خلا أن القرآن وصف هنا بالبين وهناك بالحكيم ؛ ذلك أن موضوع الأولي قصص نبي تقلبت عليه صروف الزمان بين نحوس وسعود كان في جميعها خير أسوة ، وموضوع الثانية أصول الدين من توحيد الله

وإثبات الوحي والرسالة والبعث والجزاء ، وهذه يناسبها الوصف بالحكمة .  
وروى عن سعد بن أبي وقاص في سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
غير يتلو القرآن زمانا على أصحابه فقالوا يارسول الله لو قصصت علينا فيكون في ذلك  
ترويح لنفوسنا وإحاطة بما يتضمنه من عبر وعظات .

## الايضاح

(الر) تقدم الكلام في هذا بما فيه الكفاية .  
( تلك آيات الكتاب المبين ) أى آيات هذه السورة هى آيات الكتاب المبين  
الظاهر بنفسه ، والمُظهِر لما شاء الله من حقائق الدين وأحكام التشريع وخفايا الملك  
وللملكوت وأسرار النشأتين والمرشد إلى مصالح الدنيا وسبيل الوصول إلى سعادة الآخرة  
( إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون ) أى إنا أنزلنا هذا الكتاب على النبي  
العربي ، ليبين لكم بلفظكم العربية ما لم تكونوا تعلمونه من أحكام الدين وأنباء الرسل  
والحكمة وشئون الاجتماع وأصول العمران وأدب السياسة ، لتعقلوا معانيه وتفهموا  
ما ترشد إليه من مطالب الروح ومدارك العقل وتركبة النفس وإصلاح حال الجماعات  
والأفراد بما فيه سعادتهم في دنياهم وآخرتهم .

( نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت  
من قبله لمن الغافلين ) أى نحن نقص عليك ومحدثك أحسن ما يُقَصُّ ويتحدث عنه  
موضوعا وقائدة ، لما يتضمنه من المعبر والحكم ، بإيجازنا إليك هذه السورة من القرآن  
الكريم ، إذ هى الغاية في بلاغتها وتأثيرها في النفس وحسن موضوعها ، وقد كنت  
من قبل ذلك في زمة الغافلين عنه من قومك الأميين الذين لا يحيطون بالهم التحديث  
بأخبار الأنبياء وأقوامهم وبيان ما كانوا عليه من دين وشرع كيعقوب وأولاده وهم  
في بداوتهم ولما كان فيه للصريون الذين جاء يوسف إليهم من حضارة وترف ،

ولاماً حدث له في بعض بيوتات الطبقة الراقية ، ولاحاله في سياسة الملك وإدارة شئون الدولة وحسن تنظيمها .

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا  
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ (٤) قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ  
عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٥)  
وَكَذَلِكَ يَجْنِبُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ، وَيُثَبِّتُ نِعْمَتَهُ  
عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ ، كَمَا أَتَمَّ عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ  
إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦)

### تفسير المفردات

لأبيه : هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ، روى أحد والبخارى أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : « الكریم بن الكریم بن الكریم بن الكریم يوسف بن يعقوب بن إسحاق  
بن إبراهيم » . أحد عشر كوكبا : هم إخوته وكانوا أحد عشر نفرا ، والشمس والقمر :  
أبوه وأمه ، والوجود : من سجد البعير ، إذا خفض رأسه لراكبه حين ركوبه ، وكان  
من عادة الناس في تحية التعظيم بفلسطين ومصر وغيرها الانحناء مبالغة في الخضوع  
والتنظيم ، وقد استعمله القرآن في اتياد كل المخلوقات لإرادة الله وتسخيرها ، ولا يكون  
الوجود عبادة إلا بالقصد والنية للتقرب إلى من يعتقد أن له عليه سلطانا غيبيا فوق  
سلطان الأسباب المهودة ، وقص الرؤيا : الإخبار بها على وجه الدقة والإحاطة ، وكاد  
أه إذا دبر السكيد لأجله لمضرتة أو لمنفعتة كما قال « كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ » .  
والاجتماع من جيت الشيء : إذا حصنته لنفسك والتأويل : الإخبار بما يشول إليه الشيء  
في الوجود ، وسميت الرؤيا أحاديث باعتبار حكايتها والتحديث بها ، والآل أصلها  
(٨)

أهل ، وهو خاص بمن لهم شرف وخطر في الناس كآل النبي صلى الله عليه وسلم وآل الملك .

### المعنى الجملى

هذه الآيات الثلاث في قصِّ يوسف رؤياه على أبيه وهو صغير ، وفيما أحباه به أبوه من منعه عن قصه لإخوته خيفة الحسد والكيد له ، وفي تعبير تلك الرؤيا له ، وما فيها من البشارة وحسن العاقبة وأنه سيكون له شأن عند الله وعند الناس ، وقد شُفِّ أبوه بحبه وتلقَّ به أمله وكان ذلك بدءاً لما جدَّ له من أحداث ضروريَّوس ، ثم عاقبة حميدة كانت ذكرى للذاكرين وعبرة للمتقين ، ولم يذكر ذلك إلا في أواخر السورة ، وقد احتذى هذا الأسلوب كثير ممن وضعوا كتب القصص (الروايات) فتراهم يبدعون بذكر نبأ هامٍ يشغل بال القارئ ويحيره في فهم علله وأسبابه ومايزالون يتدرجون به من حال إلى حال ومن شرح معنى وكشف خفىً رويدها رويدها بأناة وحذق حتى يشرحوا ذلك النبأ في نهاية القصص

### الايضاح

( إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين ) أى قال يوسف لأبيه يعقوب إنى رأيت فى منامى أحد عشر كوكبا والشمس والقمر لى سجداً ، وقد علم أبوه أن هذه رؤيا إلهام ، لا أضغاث أحلام ، تشيرها فى النوم المواجس والأفكار ، وأن يوسف سيكون له شأن عظيم وسلطان يسود به أهله حتى أباه وأمه وإخوته ، وخاف أن يسمع إخوته ماسمعه ويفهموا مافهمه ، فيحسدوه ويكيدوا لإهلاكه ، ومن ثم نهاه أن يقص عليهم رؤياه كما دل على ذلك قوله :

( قال يا بنى لاتقص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيذا ) أى لاتخبر

إخوتك بما رأيت في منامك خيفة أن يحسدوك فيحتالوا للإيقاع بك بتدبير يحكمونه بالتفكير والرؤية .

ثم بين السبب النفسي لهذا الكيد بقوله :

( إن الشيطان للإنسان عدو مبين ) أى إن الشيطان عدو لآدم وبنيه ، قد أظهر لهم عداوته فاحذر أن يفرى إخوتك بك بحسبهم لك إن أنت قصصت عليهم رؤياك ، إذ من دأبه أن يترغ بين الناس حين تعرض لهم داعية من هوى النفس ولا سيما الحسد الرزى في فطرة البشر ، وقد أرشد إلى هذا يوسف بقوله « مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي » .

( وكذلك يجتبيك ربك ) أى وكما أراك ربك السكواكب والشمس والقمر سجداً لك ، يجتبيك لنفسه يصطفيك على آلك وغيرهم بفيض الهوى يملك به بأنواع من المكرمات بلا سعى منك فتكون من المخلصين من عباده .

( وبملك من تأويل الأحاديث ) أى وبملك من علمه اللدنى تأويل الرؤيا . تعبيرها أى تفسيرها بالصبرة والإخبار بما تنول إليه في الوجود كما حكى الله قول يوسف لأبيه « هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا » .

وتعلم الله تعالى يوسف التأويل : إعطاؤه الهاما وكشفا لما يراد ، أو فراسة خاصة فيها ، أو علما أعم من ذلك كما يدل عليه قوله لصاحبي السجن « لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَّأَانِي مَا يَتَأْوِيلُهُ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي » .

( ويتم نعمته ) على آل يعقوب ( أى ويتم نعمته عليك باجتماعه إليك واصطفائك بالنبوة والرسل ) ، وعلى أهلك وإخوتك وذريتهم بإخراجهم من البدو وتبوءهم مقاماً كريماً في مصر ثم في تسلسل النبوة في أسباطهم حيناً من الدهر .

( كما أتمها على أبويك من قبل إبراهيم وإسحاق ) أى كما أتم النعمة من قبل هذا المهد على جدك وجد أهلك ، وقدم إبراهيم لأنه الأشرف منهما والعرب وغيرها تفعل ذلك وقد كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم يابن عبيد المطلب

وقد قال يعقوب ذلك لما كان يعلمه من وعد الله لإبراهيم باصطفاء آله وجعل النبوة والكتاب في ذريته ، وما علمه من رؤيا يوسف وأنه الحلقة الأولى في السلسلة النبوية التي ستكون من بعده من أبنائه .

( إن ربك عليم حكيم ) أى إن ربك عليم بمن يصطفيه ومن هو أهل للفضل والنعمة فيسخر له الأسباب التي تبلغ به الغاية إلى ما يريد له ، حكيم في تدبيره فيفعل ما يشاء جرياً على سنن علمه وحكمته .

وخلاصة ما تقدم — إن يعقوب عليه السلام فهم من هذه الرؤيا فهما بجلياً كل ما بشر به ابنه يوسف الرأى لها ، وأما كيد إخوته له إذا قصها عليهم فقد استنبطه من طبع البشر وعداوة الشيطان له ، ثم فقى على ذلك ببشارته بما تدل عليه الرؤيا من اجتهاد ربه ومن تأويل الأحاديث وهو الذى سيكون وسيلة بينه وبين الناس في رفعة قدره وعلو مقامه وإتمام نعمته عليه بالنبوة والرسالة كما كان ذلك لأبويه من قبله .

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلْمُتَلَبِّينَ (٧) إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ  
وَإِخْوُهُ أَحَبُّ إِلَىٰ آبَانَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ، إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨)  
اقتُلُوا يُوسُفَ أَوْ امْكُرُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن  
بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ (٩) قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوَّةَ فِي غِيَابِهِ  
الْجُبَّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ (١٠)

### المعنى الجملى

صدر سبحانه هذا القصص بمقدمتين : أولاها في وصف القرآن وكونه تنزيلاً من عند الله دالاً على رسالة من أنزل عليه وكون النبي صلى الله عليه وسلم كان من قبله



غافلا عما جاء فيه لا يدري منه شيئا . ثانيتهما رؤيا يوسف وما فهمه منها أبوه فهما جليلا  
وبني عليه تحذيره وإنذاره وما يستهدف له من كيد إخوته ثم تبشيره بحسن الساقية ،  
ثم بنى على الأولى قوله بمد تمام القصة « ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ » وبني على الثانية  
قوله لأبيه بمد دخولهم عليه وسجودهم له « يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ  
جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا » .

### الايضاح

( لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين ) أى لقد كان في قصة يوسف وإخوته  
لأبيه غير أيماء عبر دالة على قدرة الله وعظيم حكمته وتوفيق أقداره ولطفه بمن اصطفى من  
عباده ، وترييته لهم ، للسائلين عنها الراغبين في معرفة الحقائق والاعتبار بها ، فإنهم  
هم الذين يعقلون الآيات ويستفيدون منها .

تأمل : تر أن إخوة يوسف لو لم يحسدوه لما ألغوه في غيابة الحب ، ولو لم يلقوه فيها  
لما وصل إلى عزيز مصر ، ولو لم يقتد العزيز بصادق فراسته أمانته وصدقته لما آمنه على  
بيته ورزقه وأهله ، ولو لم تراوده امرأة العزيز عن نفسه ويستعصم منها لما ظهرت نزاهته  
ولو لم تنفل في كيدها وكيد صويحاتها لما أُلقي في السجن ، ولو لم يُسجن ما عرفه ساقى  
ملك مصر وعرف صدقه في تعبير الرؤيا وإرشاد ملك مصر إليه فأمن به وجعله على  
خزائن الأرض ، ولو لم يتبوا هذا المنصب ما أمكنه أن ينقذ أبويه وإخوته وأهله أجمعين  
من الجوع والخمسة ويأتى بهم إلى مصر فيشاركوه فيما ناله من عز وندح ورخاء عيش  
ونعيم عظيم ، وما من مبدأ من هذه المبادئ إلا كان ظاهره شرا مستطيرا ، ثم انتهى  
إلى طائفة كانت خيرا وفوزا ميبنا .

فتلك ضروب من آيات الله في القصة لمن يريد أن يسأل عن أحداثها الحسية  
الظاهرة وعلومها الباطنة ككل يعقوب بتأويل رؤيا يوسف وعلمه بكذبهم في دعوى  
أكل الذئب له ، ومن شمه لريح يوسف منذ فصلت العير من أرض مصر ذاهبة إلى

أرض كنعان . ومن رؤية برهان ربه ، ومن كيد الله له ليأخذ أخاه بشرع الملك ، ومن علمه بأن إلقاء قميصه على أبيه يعيده بصيرا بعد عمى ببق كثيرا من السنين .  
 ( إذ قالوا لـيوسف وأخوه أحبّ إلى أبينا منا ونحن عصبة ) أى إن فى شأنهم  
 لعبرة حين قالوا : لـيوسف وأخوه شقيقه بنيامين أحب إلى أبينا منا فهو يفضلهما علينا  
 بمزيد محبة على صفرهما وقليل نفعهما ، ونحن رجال أشداء أقوياء نقوم بكل ما يحتاج  
 إليه من أسباب الرزق والكفاية .

( إن أبانا لفي ضلال مبين ) أى إن أبانا لقد أخطأ فى إشاره يوسف وأخاه من  
 أمه علينا بالحجة ، وهو قد ضل طريق العدل والمساواة ضلالا يتنمى لا يخفى على أحد ،  
 فكيف يفضل غلامين ضعيفين لا يقومان له بمخدمة نافعة على العصابة أولى القوة  
 والسكسب والحماية عن الدمار .

وفى الآية من العبرة وجوب عناية الوالدين بمداواة الأولاد وتربيتهم على الحجة  
 واتقاء وقوع التعاسد والتباغض بينهم واجتناب تفضيل بعضهم على بعض بما يعده  
 المفضل إهانة له ومحابة لأخيه بالهوى .

( اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا ) أى قال إخوة يوسف بعضهم لبعض : اقتلوا  
 يوسف حتى لا يكون لأبيه أمل فى لقائه ، أو انبذوه فى أرض بعيدة عن العمران بحيث  
 لا يهتدى إلى العودة إلى أبيه إن هو سلم من الهلاك .

( يخل لكم وجه أبيكم وتكونوا من بعده قوما صالحين ) أى يخل لكم وجه أبيكم  
 من شفه لـيوسف فيكن كل توجه إليكم وكل إقباله عليكم ، بعد أن تخلو الديار من  
 يشغله عنكم أو يشارككم فى عطفه ووجهه وتكونوا من بعده قوما صالحين تائبين إلى  
 الله مصلحين لأعمالكم بما يكفر إثمها مع عدم التصدى لثمتها ، وبذا يرضى عنكم أبوكم  
 ويرضى عنكم ربكم .

( قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه فى غيابة الجب يلتقطه بعض السيارة إن  
 كنتم فاعلين ) الجب : البئر غير المبنية بالحجارة ، وغيابته : ما يتيب عن رؤية البصر

من قعره ، والسيارة جماعة المسافرين الذين يسرون في الأرض من مكان إلى آخر للتجارة أو غيرها .

أى قال قائل منهم وهور وبين : لاقتلوا يوسف وألقوه في قعر البئر حيث يغيب خبره فيلقطه بعض المسافرين ويأخذوه إلى حيث ساروا في الأقطار البعيدة ، وبذا يتم لكم ما تريدون ، وهو إيساده عن أبيه إن كنتم فاعلين ما هو المقصد لكم بالذات ، إذ لا شك أن قتله لا يعينكم لذاته ، فسلام تُسَخِّطُونَ خالقكم باقتراف جريمة القتل والفرص يتم بدونها ؛ وجاء في سفر التكوين من التوراة أن رو بين مكربهم إذ كان يريد إخراجه من الحب وإرجاعه إلى أبيه فأنهم وضعوه في بئر لا ماء فيها ، فرت بها سيارة من تجار العرب مسافرة إلى مصر ، فاقترح عليهم يهوذا إخراجه ويبيع له ، إذ لا فائدة لهم من قتله وهو من لحمهم ودمهم ففعلوا .

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ (١١)  
أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (١٢) قَالَ إِنِّي  
أَيَحْزَنُنِي أَنْ تَذَهَبُوا بِهِ ، وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ  
غَافِلُونَ (١٣) قَالُوا لَيْتَ أَكُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا خَاسِرُونَ (١٤)

### تفسير المفردات

الناصرح : المشفق الحب البعير ، والرتع : الاتساع في الللاذ ، والمراد باللعب لعب السابقة والاتصال بالسهم ونحوها مما يُتَدَرَّبُ به لمقاتلة الأعداء وتعليم فنون الحرب ، والحزن : ألم النفس من فقد محبوب أو وقوع مكروه ، والخوف : ألم النفس من توقع مكروه قبل وقوعه ، والعصبة : الجماعة التي تُنصَّبُ بها الأمور، وتُكفَى بِأَرَأُهَا المخطوب وخاسرون : ضعفاء عاجزون ، أو هالكون لا غناء عندهم ولا ضم .

### المعنى الجلى

هذا بيان جىء به لبيان ما كادوا به أباهم بعد أن اتهموا ييوسف ليرسله معهم ، وفيه إيماء إلى أنه كان يخافهم عليه ، ولولا ذلك ما قال لهم تلك المقالة التى أظهروا فيها أنهم فى غاية المحبة والشفقة له .

### الإيضاح

( قالوا يا أبانا مالك لأنأمننا على يوسف وإناله لناصحون ) أى قالوا له : لم تخافنا عليه ونحن نحبه ونريد الخير به ونخلص النصح له ؟ وكانوا قد شعروا منه بهذا بعد ما كان من رؤيا يوسف ، وربما علموا بهذا منه .

( أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وإناله لحافظون ) أى أرسله معنا غداة غد حين نخرج كما دنا إلى المرحى فى الصحراء يشاركنا فى الرياضة والأنس والسرور وأكل الفواكه والبقول وغيرها مما يطيب ، وقد كان أكثر لعب أهل البادية السباق والمصراع والرمى بالصصى والسهم إن وجدت ، وإناله لحافظوه من كل أذى يصيبه .

( قال إني ليحزننى أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون ) أى قال بمجيالهم : إني ليحزننى ويقض على مضجعى أن تذهبوا به معكم إلى الصحراء خيفة أن يأكله الذئب وأنتم لا تشعرون به ، لاشتغالكم عن مراقبته وحفظه بلمسكم ، واسله لو لم يذكر هذا لهم لما خطر ببالهم أن يقع ، ولكن شدة الحذر والاحتياط هو الذى جعله يقول ذلك .

( قالوا لئن أأكله الذئب ونحن عصبة إنا إذا لخاسرون ) أى قالوا له والله لئن أخطفه منا الذئب فى الصحراء ونحن جماعة شديدة البأس تكفى بنا المخطوب وتُدفع مهمات الأمور — إنا إذا لمالكون ولا غناء عندنا ولا نفع ولا ينبنى أن يُمتدَّ بنا ويركَّن إلينا .

فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ ، وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ  
لَتَنْبَيْتَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٥) وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً  
يَتَكُونُ (١٦) قَالُوا يَا أَبَانَا نَاذِهُنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا  
فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ (١٧) وَجَاءُوا عَلَى  
قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ، قَالَ بَلَى سَوَّلْتُ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ  
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ (١٨)

### تفسير المفردات

أجمعوا : أى عزموا عزمًا لا يرد فيه ، وأوحينا إليه : أى ألمناه كما فى قوله :  
« وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى » والعشاء : من الغروب إلى العتمة : أى حين يخالط سواد  
الليل بقية بياض النهار ، والاستباق : تكلف السبق فى المدؤ أو فى الرمي ، والمتاع :  
فضل الثياب ومامون الطعام والشراب ، ومؤمن : أى مصدق ، وسولت : زينت  
وسهللت ، والصبر الجميل : مالا شكوى فيه إلى الخلق ، على ما تصفون : أى من هذه  
المصيبة وعظيم الرزء .

### المعنى الجملى

جاءت هذه الآيات الأربع لبيان ما اعترضوا عليه ونفذوه بالفعل وما اعتذروا به  
لأبيهم من كذب ، وما قال بهم به من تكذيب وصبر واستعانة بالله عز وجل .

### الايضاح

( فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه فى غيبة الجب وأوحينا إليه لتنبئهم بأمرهم هذا  
وهم لا يشعرون ) أى فلما ذهب به إخوته من عند أبيه بعد مراجعتهم له وقد عزموا عزمًا

إجماعيا لا تردد فيه على إلقائه في غيابة الحب ، نفذوا ذلك وحينئذ أوحينا إليه وحيا إلهاميا تطليبا لقلبه وتثيتا لنفسه : لا تحزن بما أنت فيه ، فإن لك من ذلك فرجا ، ومخرجا حسنا ، وستنصر الله عليهم ، ويرفع درجتك ، وستخبرهم بما صنعوا وهم لا يشعرون بأنك يوسف .

وفي هذا إيماء إلى أنه سيخلص من هذه الحنة ويصيرون تحت سلطانه وقهره .  
( وجاءوا أيام عشاء سيكون . قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستيق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ) أى جاءوه وقت العشاء حين خالط سواد الليل بياض النهار - حال كونهم ييكون ليقنعوه بما يريدون قائلين له : إنا ذهبنا من موضع اجتماعنا نتسابق ونترامى بالنبال ، وتركنا يوسف عند ثيابنا وأزوادنا ليحفظها ، إذ لا يستطيع مجاراتنا في استباقنا الذى يرهق القوى فأكله الذئب ، إذ بعدنا عنه ولم نسمع استفائته ولا صراخه ، ونحن نعلم أنك لاتصدقنا ولو كنا عندك صادقين ، فكيف وأنت تهمننا في ذلك ؟ ولك الفخر في هذا الغرابة ما وقع ، وعجيب ما اتفق لنا في ذلك الأمر .

( وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل بوالله المستعان على ما تصفون ) أى إنهم جاءوا بقميصه مَلَطَطًا ظاهره بدم غير دم يوسف ، وهم يدعون أنه دمه ، ليشهد بصدقهم ، فكان دليلا على كذبهم ، ومن ثم قال : ( على قميصه ) ليستبين للقارىء والسامع أنه موضوع وضعا متكلفا ، إذ لو كان من افتراس الذئب لتمزق القميص ، وتمثل الدم في كل قطعة منه ، ومن أجل هذا كله لم يصدقهم وقال : هيهات ، ليس الأمر كما تدعون ، بل سهلت لكم أنفسكم الأمانة بالسوء أمرا نكرا وزينته في قلوبكم فطوعته لكم حتى اقترفتموه ، وسأصبر صبيرا جميلا على هذا الأمر الذى اتفقتم عليه حتى يفرجه الله بعونه ولطفه ، وإني أستمع به على أن يكفيني شر ما تصفون من الكذب .

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ ، قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا  
 غَلَامٌ وَأَسْرُوهُ بَضَاعَةٌ وَآلَهُ عَالِمٌ بِمَا يَمْكُونُ (١٩) وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ  
 دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ (٢٠)

### تفسير المفردات

السيارة : الرقعة تسير بها ، والوارد : الذي يرد الماء ، ليستقى للقوم ، وأسروه : أى  
 أخفوه من الناس ، والبضاعة : القطعة من المال يفرز للتجارة به ، وشري الشيء : باعه  
 واشتراه : ابتاعه ، والبخس : الناقص والمعيب كما قال « وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ »  
 والمراد هنا الحرام أو الظلم لأنه يبيع حر .

### المعنى الجملى

بعد أن بين سبحانه أن إخوة يوسف أجمعوا امرهم على إلقائه فى غيابة الجب  
 وفقدوا ذلك ، ذكر هنا طريق خلاصه من تلك المحنة بمجيء قافلة من التجار ذاهبة  
 إلى مصر ، فأخرجوه من البئر وباعوه فى مصر بثمن بخس

### الإيضاح

( وجاءت سيارة فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه قال يا بشرى هذا غلام وأسروه بضاعة  
 وآله عليم بما يعملون ) أى وجاءت ذلك المكان قافلة تسير من مدين إلى مصر فأرسلوا  
 واردهم الذى يجلب لهم الماء للاستسقاء فأرسل دلوه ودلاء فى ذلك الجب فتعلق  
 به يوسف ، ولما خرج ورآه قال مبشراً بجماعته السيارة : يا بشرى هذا غلام أى آن وقت  
 البشرى فاحضرى ، كما يقال يأسفاً ويأحسرتا إذا وقع ما هو سبب لذلك فاستبشرت به  
 السيارة وأخفوه من الناس ، لئلا يدعيه أحد من أهل ذلك المكان لأجل أن يكون  
 بضاعة لهم من جملة تجارتهم ، وآله عليم بما يعمل هؤلاء السيارة وما يعمل إخوة يوسف ،

فلكل منهم مقصد خاص في يوسف ، فالسيارة يدعون بالباطل أنه عبد لهم فيتجرون به ، وإخوة يوسف يريدون إخفائه عن أبيه ويدعون أن الذئب قد أكله ، وذلك كيد بالباطل ، ليخفى فيه وفيهم حكمه السابق في علمه ، وليرى إخوة يوسف ويوسف وأبوه قدرته تعالى على تنفيذ ما أراد .

وفي هذا تذكري من الله لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وتسلية له على كان يلقي من أقربائه وأنسابه المشركين من الأذى فكانه يقول له : اصبر على ما نالك في الله ، فإنني قادر على تغيير ذلك ، كما قدرت على تغيير ما لقي يوسف من إخوته ، وسيصير أمرك إلى العلو عليهم كما صار أمر يوسف مع إخوته إذ صار سيدهم .

( وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين ) أى وباعه السيارة في مصر بثمن قليل ناقص عن ثمن مثله من الدراهم القليلة التي تمد عداً ولا توازن وزناً ، وكانوا لا يزنون إلا ما بالغ الأوقية ( أربعين درهماً ) فأفوقها ويسدون مادونها ، ومن ثم يعبرون عن القليل بالمحدود ، وفي سفر التكوين من التوراة أن إخوته قرروا بيعه للاسماعيليين أى للعرب ، وقد أخرجه من الجب جماعة من أهل مدين وباعوه لهم ، وكان الذين باعوه من الراغبين عنه الذين يبتغون الخلاص منه ، لئلا يظهر من بطلانهم به لأنهم ، والذين لم يكن مقصوداً لهم حين بيعه ومن ثم قنعوا بالبئس منه .

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ، وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ، وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٢١) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٢٢)



## تفسير المفردات

للثوى : مكان الثواء والإقامة ، مكنا ليوسف : أى جعلنا له مكانة رفيعة في أرض مصر ، من تأويل الأحاديث : أى بعض تعبير الرؤيا التي عُمدَها رؤيا الملك وصاحبى السجن ، وغالب على أمره . أى لا يُمنع عما يشاء ولا ينازع فيما يريد ، وأشده : هو رشده وكال قوته باستكمال نموه الجسماني والقلبي حكما أى حكما صحيحا يزن به الأمور بميزان صادق ، وعلما بمقائق الأشياء .

## المعنى الجملى

هاتان الآيتان مبدأ قصص يوسف في بيت العزيز الذى اشتراه ، وفيهما بيان تمكين الله له وتعليمه تأويل الأحاديث وإيثاقه حكما وعلما وشهادة من الله له بأنه من زمرة المحسنين .

## الايضاح

( وقال الذى اشتراه من مصر لامراته أكرمى مثواه ) لم يبين الكتاب الكريم اسم الذى اشتراه في مصر ولا مفضيه ولا اسم امرأته ، لأن ذلك لا يهم في العبرة من القصة ولا يزيد في المظة ، ولكن لقبه النسوة فيما يأتى ( بالعزيز ) وهو القبط الذى لقب به يوسف بعد أن تولى إدارة الملك في مصر ، والظاهر أنه لقب أكبر وزراء الملك ، وفي سفر التكوين أنه كان رئيس الشرط وحامية الملك ، وناظر السجن ، وأن اسمه فوطيفار وقد تفرس هذا الوزير فيه أصدق الفراسة ، إذ وصى امرأته بإكرام مثواه أى بحسن معاملته في كل شئونه حتى يكون كواحد منهم ولا يكون كالعبيد والخدم .

وخلاصة ما قال - أحسنى تمهده ، وانظرى فيما يقتضيه إكرام الضيف على أبلغ وجه وأتمه .

وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : أفرس الناس ثلاثة : عزيز مصر حين قال لامرأته ( أكرمي مثواه ) وللرأة التي قالت لأبيها ( يا أبت استأجره ) الآية وأبو بكر حين استخلف عمر بن الخطاب رضى الله عنهما .

ثم بين علة إكرامه برجائه فيه وعظيم أمله في جليل مساعدته فقال :  
( عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا ) أى عله أن ينفعنا في أمورنا الخاصة إذا تدرّب فيها وعرف مواردها ومصادرها أو شئون الدولة العامة لما يلوح عليه من مخايل الذكاء والنجاة ، أو تقبّاه وقيم مقام الولد فيكون قرّة عين لنا ووارثا لما لنا ومجدنا ، إذا تم رشده ونصّح عقله . وفى الآية إيماء إلى شيئين .  
( ١ ) إن العزيز كان عقيما .

( ٢ ) إنه كان صادق الفراسة ثاب الفكر ، فقد استدل من كمال خلقه وخلقه على أن حسن عشرته وكرم وفادته وشرف تربيته مما يُكَلِّل استعداده الفطرى ، فالتجارب دلت على أنه لا يفسد الأخلاق شيء أكثر مما تفسدها البيئة الفاسدة وسوء القدوة ( وكذلك مكنا ليوسف في الأرض ) أى وعلى ذلك النحو من التدبير جعلنا ليوسف مكانة عالية في أرض مصر كان مبدؤها عطف العزيز عليه ورجاءه فيه ، فوقع له في بيته ثم في السجن من الأحداث ما كان سببا في انصاله بسبقى الملك ثم بالملك نفسه . ( ولنعلمه من تأويل الأحاديث ) أى ولنعلمه بعض تمييز الرؤيا ، ومعرفة حقائق الأمور ، مما يتقضى إلى غاية التمكن لدى الملك ، حتى يقول له : « أَحْمِلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ » ويقول له الملك « إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ » ( والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) أى والله غالب على كل أمر يريد ، فلا يغلب على شيء منه ، بل يقع كما أراد « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » فاحدث من إخوة يوسف له وما فعله مسترقوه وبائعوه وما وصّى به الذى اشتراه امرأته من إكرام مثواه ، وما وقع له مع هذه المرأة من الأحداث ومن دخوله السجن - قد كان من الأسباب التى أراد الله تعالى له بها التمكن

في الأرض ، ولكن أكثر الناس يأخذون الأمور بظواهرها كما زعم إخوة يوسف أنه لو أبعد يوسف عنهم خلاهم وجه أيهم وكانوا من بعده قوما صالحين ، وقوله : أكثر الناس ، إيماء إلى أن الأقل يعلمون ذلك كيعقوب عليه السلام ، فإنه يعلم أن الله غالب على أمره ، فهذه ذى أقواله السابقة واللاحقة صريحة في ذلك ، ولكن علمه إجمالى لا تفصيلي ، لذا لا يحيط بما تحبته الأقدار .

وبعد أن بين سبحانه أن إخوة يوسف أساءوا إليه وصبر على تلك الشدائد حتى مكن الله له في أرض مصر ، بين هنا أنه آتاه الحكم والعلم حين استكمال سن الشباب وبلغ الأشد ، وأن ذلك جزاء منه سبحانه على إحسانه في سيرته فقال عز اسمه :

( ولما بلغ أشده آتيناها حكما وعلمًا ) أى ولما بلغ سن رشده وكمال قوته باستكمال نموه البدنى والعقلى ، وهبناه حكما صحيحا فيما يعرض له من مهام الأمور ، ومشكلات الحوادث ، مقرونا بالحق والصواب ، وعلمنا لدنيا وفكر يا بما ينبى أن تسير عليه الأمور . وقدر الأطباء هذه السن بخمسة وعشرين سنة ، وقد أثبت علماء الاجتماع أن الاستعداد الإنسانى يظهر رويدا رويدا حتى إذا ما بلغ المرء خمسا وثلاثين سنة وقف عند هذا الحد ولم يظهر فيه شيء جديد غير ما ظهر من بدنه سن التمييز إلى هذه السن ولهذا قال ابن عباس إنها ثلاث وثلاثون سنة .

( وكذلك نجزي المحسنين ) أى ومثل ذلك الجزاء العظيم يجازى به المتعلمين بصفة الإحسان الذين لم يدنسوا أنفسهم بسيئات الأعمال ، فنؤتيهم نصيبا من الحكم بالحق والعدل ، وعلمنا يظهره القول الفصل ، إذ يكون لذلك الإحسان تأثير في صفاء عقولهم ، وجودة أفهامهم ، وقهيم لحقائق الأشياء غير ما يستفيدون بالكسب من غيرهم ، ولا يتبها مثل ذلك للمسيئين في أعمالهم للتعين لأهوائهم وطاعة شهواتهم .

وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي يَتِّيْهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ  
هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ، إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ ، إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ  
الظَّالِمُونَ (٢٣) وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ ،  
كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ (٢٤)  
وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ ،  
قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٥)

### تفسير المفردات

راودته على الأمر مرادة : طلبت منه فعله مع اللعنة ، فالمراد يتلطف في طلبه  
تلطف للمخادع ويحرص عليه ، وقال الراغب : للراودة أن تنازع غيرك في الإرادة فتريد  
منه غير ما يريد كما قال إخوة يوسف ( سزاود عنه أباه ) أى نحتال عليه ونخدعه عن  
إرادته ليرسل بنيامين معنا ، وهيت لك بفتح الهاء وكسرهما مع فتح التاء وضما أى  
أى هم أقبل وبادر ، وقد روى أنها لفة عرب حوران ، واختيرت لأنها أخص ما يؤدى  
المراد مع النزاهة الكاملة ، ومعاذ الله : أى أعوذ وأتمحص بالله من أن أكون من  
الجاهلين الفاسقين ، وهمت به : أى همت لتبش به لمصائبه أمرها ، وهم بها ليقهرها  
في الدفع عما أرادته ويرد عنها بمثله ، وبرهان ربه : إما النبوة التى تلى الحكم والعلم  
الذين آتاه الله إياها بمد بلوغ الأشد ، وإما مراقبة الله تعالى ورؤية ربه متجليا له ناظرا  
إليه كما جاء في الحديث في تفسير الإحسان « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه  
فإنه يراك » والمخلصون : هم الذين اجتنبهم الله واختارهم لطاعته ، واستبقا الباب :  
أى تسابقا إلى الباب وقصد كل منهما سبق الآخر إليه ، فهو ليخرج وهى لتمتعه من  
الخروج ، وقدت قميصه من دبر : أى قطعت طولا من خلف ، وألفيا : أى وجدا .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه وصية العزيز لأمراته بإكرام متواه، وعلل ذلك بحسن الرجاء فيه ثم بين عنايته سبحانه به وتمهيد سبل كماله بتمكينه في الأرض - ذكر هنا مرادة امرأته له ونظرها إليه بنير العين التي نظر بها زوجها إليه وأرادت منه غير ما أراده هو وما أراد الله من فوقها وأعدت المدة لذلك فنقلت الأبواب؛ فهرب منها إلى باب الخدع فقدت قميصه من خلف ووجدوا زوجها بالبواب الخارجى فبادرت إلى اتهامه بالسوء إلى أن استبان براءته .

### الإيضاح

(ورأوته التي هو في بيتها عن نفسه) أى وخادعت امرأة العزيز يوسف عن نفسه ورواخته، ليريد منها ما تريد هى منه مخالفا لإرادته وإرادة ربه، والله غالب على أمره، قال في الكشف: كأن للمعنى خادعته عن نفسه، أى فعلت ما يفعل الخادع لصاحبه عن شيء لا يريد إخراجه من يده وهو يحتال أن يأخذه منه، وهى عبارة عن التحمل في مواقفه إياها اهـ .

(وغلقت الأبواب) أى وأحكمت إغلاق باب الخدع الذى كانا فيه وباب البهو الذى يكون أمام الترف فى بيوت العظاماء وباب الدار الخارجى وربما كان هناك غيرها . (وقالت هيت لك) أى وقالت هلم أقبل، وزيدت كلمة (لك) لبيان الخطاب كما يقولون: سقيا لك ورعيا لك، وهذا الأسلوب هو الغاية فى الاحتشام فى التعبير، وقد يكون هناك مازادته من إغراء وتهنيج مما تقتضيه الحال . وما قل من الإسرائيليات عنها وعنه من الوقاحة فكذب، فمثل هذا لا يعلم إلا من الله أو من الرواية الصحيحة منها أو عنه، ولا يستطيع أحد أن يدعى ذلك .

(قال معاذ الله) أى أعوذ بالله عز وجل والتجىء إليه مما تريد منى فهو يميننى أن أكون من الجاهلين كما سيأتى من قوله «وَالْأَعْيُنُ عَلَى كَيْدِهِمْ أَصْبَتْ إِلَيْهِمْ» وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ .

(إنه ربى أحسن مثواى) أى إنه سيدى المالك لرقبتي ، قد أحسن معاملى فى إقامتى عندك وأوصاك يا كرام مثواى ، فلا أجزيه بالإحسان إساءة وأخونه فى أهله ، ثم علل ما صنع بقوله :

(إنه لا يفلح الظالمون) أى إنه تعالى لا يفلح الظالمين لأنفسهم والظالمين للناس بخيانة وتعدّ على الأعراض لا فى الدنيا ببلوغ الإمامة والرياسة ولا فى الآخرة بالوصول إلى رضوان الله تعالى ودخول جنات النعيم .

وفى هذا إيحاء إلى الاعتزاز به ، والأمانة لسيدته ، والتعريض بخيانة امرأته ، واحتقارها بما أصرم نار الغيظ فى صدرها .

(ولقد همت به) أى ولقد همت بأن تبطش به ، إذ عصى أمرها وخالف مرادها وهى سيدته وهو عبدها ، وقد استذلت له بدعوته إلى نفسها بعد أن احتالت عليه بمرادته عن نفسه ، وكلما أثلّت عليه ازداد عتوا واستكبارا ، معززا عليها بالديانة والأمانة ، والترفع عن الخيانة ، وحفظ شرف سيده وهوسيدها ، ولا علاج لهذا إلا تذليله بالانتقام ، وهذا ما شرعت فى تنفيذه أو كادت بأن همت بالتثكيل به .

(وهمّ بها) لدفع صياها عنه وقهرها بالبعد عما أرادت .

(لولا أن رأى برهان ربه) أى ولكنه رأى من ربه فى سريرة نفسه ما جعله يمتنع من مصاولتها والجوء إلى الفرار منها .

والخلاصة — إن الفارق بين هما وهما ، أنها أرادت الانتقام منه شفاء لغيظها إذ فشلت فى تزيده ، وأهينت بعتوه واستكباره وإبائه لما أرادت ، وأراد هو الاستعداد للدفاع عن نفسه ، وهمّ بها حين رأى أمارة وثوبها عليه ، فكان موقفهما موقف المواجهة والاستعداد للضاربة ، ولكنه رأى من برهان ربه وعصمته ما لم ترمثه إذ ألهمه أن الفرار من هذا الموقف هو الخير الذى به تتم حكته فى أعده له ، فاستبقا باب الدار وكان من أمرهما ما يأتى بيانه فيما بعد ، هذا خلاصة رأى نقله ابن جرير وأيده الفخر الرازى وأبو بكر الباقلانى .

ويرى غيرهم من المفسرين أن المعنى أنها همت بفعل الفاحشة ولم يكن لها معارض ولا مانع ، وممّ هو يمثل ذلك ، ولولا أن رأى برهان ربه لاقتربا .  
وقد فندّه بعض العلماء لوجوه :

(١) إن الهم لا يكون إلا بفعلٍ للهامّ ، والوقاع ليس من أفعال المرأة حتى تهتم به ، وإنما نصيبها منه قبوله ممن يطلبه منها بتمكينه منه .

(٢) إن يوسف لم يطلب منها هذا الفعل حتى يسى قبولها لطلبه ورضاها بتمكينه مما لها ، فالآيات قبل هذه وبعدها تبرئه من ذلك بل من وسائله ومقدماته .

(٣) إنه لو وقع ذلك لوجب أن يقال ( ولقد هم بها وهمت به ) لأن الهم الأول هو المقدم بالطبع وهو الهم الحقيقي والهم الثاني متوقف عليه .

(٤) إنه قد علم من هذه القصة أن هذه المرأة كانت عازمة على ما طلبته طلبا جازما ومصرّة عليه ، فلا يصح أن يقال إنها همت به ، إذ الهم مقاربة الفعل المتردد فيه ، بل الأنسب في معنى الهمّ هو ما فسرناه به أولا ، وذلك لإرادة تأديبه بالضرب .  
وقد رووا هنا أخبارا من الإسرائيليات عن تهتك المرأة وتبذلها مما لا يقع مثله من أوقع الفساق الذين تجردوا من جلايب الحياء فضلا عن ابتلي بالمعصية أول مرة من سلبى الفطرة الذين لم تغلبهم ثورة الشهوة الجائعة على حيائهم الفطرى وحيائهم من نظر ربهم إليهم .

( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء ) أى جرت أفعالنا وأقدارنا كذلك لنصرف عنه دواعي ما أرادت به من السوء وماراودته عليه قبله من الفحشاء - بعصمة منا تحول دون تأثير دواعيها الطبيعية في نفسه ، حتى لا يخرج من جماعة المحسنين إلى جماعة الظالمين الذين ذمهم وشهد هو في رده عليها بأنهم لا يفلحون ، وقال : لنصرف عنه السوء والفحشاء ، ولم يقل لنصرفه عن السوء والفحشاء ، لأنه لم يعزم عليها بل لم يتوجه إليها فيصرف عنها .

( إنه من عبادنا المخلصين ) أى إنه من جماعة المخلصين وهم آباؤه الذين أخلصهم ربهم وصفّاهم من الشوائب وقال فيهم « وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ . إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ . وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ .

( واستبقا الباب ) أى تسابقا إلى الباب ففر يوسف من أمامها هاربا إليه طالبا النجاة منها مرجحا الفرار على الدفاع الذى لاتعرف عاقبته ، وتبته هى تبى إرجاعه حتى لايفلت من يدها ، وهى لاتدرى إذا هو خرج إلى أين يذهب ، ولماذا يقول ولامايفعل ؟ لكنها أدركته .

( وقدت قيصه من دبر ) أى جذبته من رذاته وشدت قيصه فاقده .

( وألفيا سيدها لدى الباب ) أى وجدا زوجها عندالباب ، وقد كان النساء فى مصر يلتقن الزوج بالسيد ، ولم يقل سيدها لأن استرقاق يوسف غير شرعى ، وهذا كلام ربه العليم بأمره ، لا كلام من استرقه .

( قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن يسجن أو عذاب أليم ) أى وحيفئذ خرجت مما هى فيه بمكرها وكيدها ، وقالت لزوجها متصلة من جرمها وقاذفة يوسف : ماجزاء من أراد بأهلك شيئا يسوءك صغيرا كان أو كبيرا إلا سجن يعاقب به ، أو عذاب مؤلم موجب يؤدبه ويلزمه الطاعة .

قال الرازى : وفى هذا القول خروب من الحيل .

( ١ ) إيهام زوجها أن يوسف قد اعتدى عليها بما يسودها ويسوءه .

( ٢ ) إنها لم تصرح بجرمه حتى لايشدد غضبه ويقسو فى عقابه . كأن يبيمه أو يقصيه عن الدار ، وذلك غير ما تريد .

( ٣ ) إنها هددت يوسف وأنذرتة بما يعلم منه أن أمره بيدها ليخضع لها ويعطيعها .

( ٤ ) إنها قالت . إلا أن يسجن والمراد منه أن يسجن يوما أو أقل على سبيل التخويف فحسب ، أما الحبس الدائم فكان يقال فيه : ( يجب أن يحبل من المسجونين ) ألا ترى أن فرعون حين هدد موسى قال ( لَئِنْ أَخَذْتُ لِمَاءَ غَيْرِي لِأَجْمَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ) .



وجهة القول في هذا — أن يوسف عليه السلام كان قوى الإرادة لا يمكن غيره أن يحتال عليه ويصرفه عن رأيه ويجعله خاضعا له ، ومن ثم لم تستطع امرأة العزيز أن تحول إرادته إلى ما تريد بمرادتها ، ولا عجب في ذلك فهو في ورائته الفطرية والمكتسبة ومقام النبوة عن آبائه الأكرمين ، وما اختصه به ربه من تربيته والعناية به ، وما شهد له به من العرفان والإحسان والاصطفاء ، وما صرف عنه من دواعي السوء والفحشاء ... في مكان مكين وحز حصين من أن تتطلع نفسه إلى اجتراح السيئات ، وارتكاب المنكرات ، فكل ما صوروه به من الصور البشعة الدالة على الميل إلى الفجور إنما هو من فعل زنادقة اليهود ، ليكسبوا على المسلمين دينهم ، ويشوهوا به تفسير كلام ربهم ولا يبرئوك إسناد تلك الروايات إلى بعض الصحابة والتابعين فهي موضوعة عليهم ، ولا ينبغي أن يعتقد بها ، لأن نصوص الدين تنبئها ، إلى أنه من علم الغيب في قصة لم يعلم الله رسوله غير ما قصه عليه في هذه السورة ، وكفى بهذا دالة على وضوحها .

### تحقيق زوجها وحكم قريبها وظهور براءة يوسف

قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِيَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٢٦) وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٧) فَلَمَّا رَأَى قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ (٢٨) يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ (٢٩) .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر في الآيات السابقة مخادعتها ليوسف عن نفسه وتعليقها الأبواب وهر به منها إلى الباب وجذبها لقميصه ورؤية سيدها لذلك الحادث واتهامها ليوسف

بإرادة السوء منها - ذكر هنا تبرة يوسف لنفسه وحكم قريبها في القضية بعد بحث وتشاور بين زوجها وأهلها ، ثم علم الزوج ببراءة يوسف وثبوت خطيئتها .

### الإيضاح

( قال هي راودتني عن نفسي ) أى هي طلبتني فامتعتُ وفرت كما ترى ، وقد قال هذه اللقاة وهتك سترها خوفاً على النفس والعرض ، ولاشك أن هذه حال محتاج إلى بحث وتشاور وأخذ ورداً لم يبينه لنا الكتاب الكريم وإن كان لابد أن يحصل حتماً كما هو مقتضى العادة والمقل ، لأن المقصد من القصة بيان نزاهة يوسف وفضائله لتكون عبرة لغيره .

وكانت الأمارات دالة على صدق يوسف لوجه :

(١) إن يوسف كان مولى لها ، وفي مجرى العادة أن المولى لا يجوز أن يتسلط على سيده ويتشدد إلى مثل هذا .

(٢) إنهم رأوا يوسف يمدو عدواً شديداً ليخرج ، ومن يطلب امرأة لا يخرج على هذا النحو .

(٣) إنهم رأوا الزينة قد بدت على وجه المرأة ، ولم يكن لها من أثر على وجه يوسف .

(٤) إنهم لم يشاهدوا من أخلاق يوسف في تلك الحقة الطويلة ما يؤيد مثل هذه التهمة أو يقوى الظن عليه بأنه هو الطالب لالهارب .

وقد أظهر الله لبرائه ما يقوى تلك الدلائل الكثيرة التي تظاهرت على أن بدء الفتنة كانت منها لامتة وأنها هي المذنب لاهو وذلك ما أشار إليه بقوله :

( وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبّل فصدقت وهو من الكاذبين . وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين ) أى وحكم ابن عم لها مستدلاً بما ذكر ، وكان عاقلاً حصيف الرأي فقال : قد سمنا جلبة وضواء ورأينا

شق القميص إلا أنا لا ندري أيكما كان قدام صاحبه ، فإن كان شق القميص من قدام فصدقت في دعواها أنه أراد بها سوءا ، إذ الذي يقيه العقل أنه لما وثب عليها أخذت بتلايينه فجاذبها فأخذ قميصه وهما يتنازعا و يتصارعا ، وهو من السكاذبين في دعواه أنها راودته فامتنع وفرّ هاربا فبغته وجذبه تريد إرجاعه ، وإن كان قميصه قدّم من الخلف فكذبت في دعواها أنه هجم عليها يريد ضربها ، وهو من الصادقين في قوله : أنه فرّ هاربا منها .

روى أن هذا الشاهد كان صبيا في المهد وأيدوه بما نقل عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « تكلم أربعة وهم صفار : ابن ماشطة فرعون ، وشاهد يوسف ، وصاحب جريج ، وعيسى ابن مريم » وما روى عن أبي هريرة قال « عيسى بن مريم وصاحب يوسف وصاحب جريج تكلموا في المهد » وهذا موقف لا يصلح الاحتجاج به ، والأول قد ضعفه رجال الحديث ، إلا أنه لو نطق الطفل بهذا لكان قوله كافيا في تنفيذ زعمها دون حاجة إلى الاستدلال بتزيق القميص ، لأنه من الدلائل الظنية ، وكلامه في المهد من الدلائل اليقينية ، وأيضا لو كان كذلك لما كان هناك داع إلى قوله : من أهلها الذي ينفي التحامل عليها ويمنع إرادة الضربها ، وأيضا فإن لفظ ( الشاهد ) لا يقع عرفا إلا على من تقدمت معرفته لما يشهد وإحاطته به .

( فلما رأى قميصه قدّم من دبر قال إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم ) أى فلما نظر إلى القميص ورأى الشق من الخلف أيقن بصدق قوله واعتقد كذبها ، وقال إن هذا محاولة للتوصل من جرّمها باتهامها له بضروب الكيد المعروفة عن النساء ، فهو سنة عامة فيهن ، فهن يجهلن في التبرى من خطاياهن ما وجدن إلى ذلك سبيلا ، وكيد النساء عظيم لا يقبل للرجال به ، ولا يظنون لحيلهن حتى يدفعوها قدر المستطاع ، ولا شك أن هذه شهادة من قريب لما لا يثبت بالتحامل عليها ولا بظلمها وتجرّيمها برميها بما هي منه بريئة .

( يوسف أعرض عن هذا واستغفرى لذنبك إنك كنت من الخاطئين ) أى يا يوسف

أعرض عن ذكر هذا السكيد الذي حصل ولا تتحدث به ، كي لا ينتشر أمره بين الناس ولا تخف من تهديدها وكيدها لك ، وأنتِ أيتها المرأة توبى إلى ربك ، واستغفري لذنبك ، إنك كنت من زمرة الجرمين الذين يتمدون ارتكاب الخطايا ويمتحنون السيئات وهم مصرّون عليها .

### حديث النسوة في المدينة ومكر امرأة العزيز بهن

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًا إِنَّا نَنَازِلُ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٣٠) فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ ، فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (٣١) قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ ، وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ لَيُصْجَبَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ (٣٢) قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٣) فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٤) ثُمَّ بَدَأْهُمُ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيَسْجُنُنَّهُ حَتَّى حِينٍ (٣٥)

### تفسير المفردات

فتاها : عبدها ورقيقها ، والشغاف : الغلاف المحيط بالقلب ويقال شَغَفْتُ فلانا إذا أصبت شغاف قلبه ، كما يقال : كبדתه إذا أصبت كبده ، والضلال : الخليدة عن طريق

الرشد وسنن العقل ، بمكرهن : أى يقولن ، وسى ذلك مكرراً لأنهن كن يردن إغضابها كي تعرّض عليهن يوسف لتبدي عذرها فيفرن بمشاهدته ، وأعتدت : أعدت وهيأت ، وللتكأ : ما يجلس عليه من كراسى وأرائك ، وأكبرته : أعظمته ودهشن من جماله الرائع ، وقطن أيديهن : أى جرحنها ، حاش لله أى تنزيهاً لله أن يكون هذا المخلوق العجيب من جنس البشر ، واستصم : استمسك بعروة عصمته التى ورثها عن نشوا عليها ، الصاغرين : أى الأذلة المقهورين ، وأصب إليهن : أيل إلى موافقتهن على أهوائهن ، والجاهلين : أى السفهاء الذين يرتكبون القبائح ، فاستجاب له : أى أجاب دعاءه ، وبدا : ظهر ، والآيات هى الشواهد الدالة على براءته عليه السلام ، والحين : وقت من الزمن غير محدود .

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه تحقيق زوجها فى الحادث وحكم أحد أقاربها بما رأى ، وقد استبان منه براءة يوسف ، ذكر هنا أن الأمر قد استفاض فى بيوت نساء الوزراء والسكراء فأحببن أن يكرن بها ، لترين هذا الشاب الذى فتنها جماله ، وأذلتها غفاه وكاله ، حتى راودته عن نفسه وهو فتاه ، ودعته إلى نفسها فردها وأياها خشية لله وحفظاً لأمانة السيد الحسن إليه أن يخونه فى أعز شئ لديه - عليه بعد هذا يصبو إليهن ويحذبه جاهلن ويكون له فيهن رأى غير مارآه فيها ، فإنه قد ألف جاهلها قبل أن يبلغ الأشد ، وكان ينظر إليها نظرة العبد إلى سيده ، أو الولد إلى والده .

### الايضاح

( وقال نسوة فى المدينة ) لم يشر الكتاب الكريم إلى عدد من وإلى صفاتهن ، لأن العبرة ليست فى حاجة إلى ذلك ، والذى يقتضيه العرف ويجرى المادّة أنه عمل

جماعة قليلة من بيوتات كبار الدولة يعهد منهم في العرف أن يأمنن ويتقنن. على الاشتراك في مثل هذا المكر، إذ نساء البيوت الدنيا أو الوسطى لا تتجبه أنظارهن إلى الإنكار على امرأة العزيز كبير وزراء الدولة، ولا إلى مشاركتها في سلب عشيقتها ولا إلى التمتع بحباله الساحر، وحادث مثل هذا جدير بأن ينتقل من بيت إلى بيت بواسطة الخدم، ويكون الشغل الشاغل للنساء في مجالسهن الخاصة وسمرن في البيوت، وخلصته :

( امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه ) وهذا كلام يقال للإنكار والتعجب من حصوله لوجوه عدة :

- (١) إنها امرأة العزيز الأكبر في الدولة، ولها المنزلة السامية بين نساء العظماء .
  - (٢) إن الذي تراوده عن نفسه هو فتاها ورقيقها .
  - (٣) إنها قد بلغ بها الأمر أن جادت بمفتها فكانت هي المراودة والطالبة للمراودة المطلوبة .
  - (٤) إنها وقد شاع ذكرها في المدينة لم ينثن عزها عما تريد ، بل لا تزال مُجدة في نيل مرغوبها، والحصول على مطلوبها، كما يفيد ذلك قولهن ( تراود ) وهو فعل يدل على الاستمرار في الطلب .
- ثم أكدوا هذا الإنكار بقولهم :
- ( قد شغفها حبا ) أي قد شق حبه شفاف قلبها أي غلغله المحيط به وغاص في سويدائه، فلك عليها أمرها، فلا تبالي بما يكون من عاقبة تهتكها، ولا بما يصير إليه حالها .

ثم زادوا ذلك تأكيداً بقولهم :

( إنا لنراها في ضلال مبين ) أي إنا لنعلم أنها غائصة في مهاوى الضلالة البينة البعيدة عن طريق الهدى والرشاد، ولم يكن قولهن هذا إنكاراً للنكر، ولا كرها للرديلة، ولا نصراً للفضيلة، بل قلته مكرراً وحيلة، ليصل الحديث إليها، فيحملها ذلك

على دعوتهن ، والرؤية بأبصارهن ما يكون فيه معذرة لها فيما فعلت . وذلك منهن مكر لارأى ، وقد وصلن إلى ما أردن كما قال تعالى :

( فلما سمعت بمكرهن ) أى فلما سمعت مقاتلتهن التى يردن بها إغضاها حتى ترهبن يوسف إبداء لمعذرتها فينلن ما يبين من رؤيته ، وقد كان من المتوقع أن تسمع ذلك ، لما اعتيد بين الخدم من التواصل والزاور ، وهن ماقلنه إلا لتسمعه ، فإن لم يتم لمن ما أردن احتلن فى إيصاله ، وقد كان ما أردن كما قال :

( أرسلت إليهن وأعدت لمن متكأ وآتت كل واحدة منهن سكينة ) أى مكرت بهن كما مكرن بها ، ودعتهن إلى الطعام فى دارها ، وهيات لمن ما يتكئن عليه من كراسى وأرائك كما هو المعروف فى بيوت المظلاء ، وكان ذلك فى حجرة المائدة ، وأعطت كل واحدة منهن سكينة ، لقطع بها ماتاً كل من لحم وطاقية .

( وقالت اخرج عليهن ) أى وأمرته بالخروج عليهن ، وفى هذا إيماء إلى أنه كان فى حجرة فى داخل حجرة المائدة التى كن فيها محجوباً عنهن ، وقد تمتدت إتماماً للحيلة والمكر بهن أن يقجاهن وهن مشغولات بما يقطعنه ويأكلنه علما منها بما يكون لهذه المفاجأة من الدهشة ، وقد تم لها ما أرادت كما يشير إلى ذلك قوله :

( فلما رأينه أكبرنه وقطعن أيديهن ) أى فخرج عليهن فلما رأينه أعظمته ودّهشن لذلك الجمال البارع وذهرلن قطعن أيديهن بدلا من تقطيع ما يأكن ذهولا عما يعملن أى فجرحنها بما فى أيديهن من السكاكين ، لفرط دهشتن وخروج حركات الجوارح عن منهاج الاختيار ، حتى لم يشعرن بما عملن ، ولا ألين لما نالهن من أذى ، واستعمال القطع بمعنى الجرح كثير فى كلامهم فيقولون كنت أقطع اللحم فقطعت يدى ، يريدون فأخطأنا فجرحت يدى حتى كدت أقطعهما .

( وقلن حاش لله ما هذا بشرا إن هذا إلا ملك كريم ) أى وقلن هذا على نهج التمجيد والتنزيه لله تعالى أن يكون هذا الشخص الذى لم يعهد مثاله فى جهله ولا فى عفته من النوع الإنسانى ، إن هو إلا ملك تمثل فى تلك الصورة البديعة التى تخلب الألباب وتدهش الأبصار .

روى عن زيد بن أسلم من مفسرى السلف : أعطهن أترُجُبا ( ثمر من نوع الليمون الحامض كبير مستطيل يؤكل بعد إزالة قشرته ) وعسلا فكن يحزنن بالسكين ويأكلنه بالسل ، فلما قيل له : اخرج عليهن خرج ، فلما رأينه أعظمته وهيمن به حتى جعلن يحزنن أيديهن بالسكين وفيها الترنج ولا يعقلن ولا يحسنن إلا أنهن يحزنن الأترنج ، قد ذهبت عقولن بما رأين وقلن حاش لله ما هذا بشرا ، أى ما هكذا يكون البشر ، ما هذا إلا ملك كريم .

( قالت فذلكن الذى لمتننى فيه ) أى حينئذ قالت لهن : إذا كان الأمر مارأيتن بأعينكن ، وما أكبرتن فى أنفسكن ، وما فاضلتن بأيديكن ، وما قلتن بالسنتكن ، فذلكن هو الذى لمتننى فيه ، وأسرفتن فى لوى وتعنفى ، وقائن فيا قاتن ، فإيوسف بالعبد العبرانى ، أو للملوك الكنعانى ، ولا بالخادم الصلوك الذى شغل مولاه حبا وغراما ، وراودته عن نفسه ضلالا منها وهياما ، بل هو ملكٌ تجلّى فى صورة إنسان ، فإذا أتت قاتلات فى أمرى ، وهو المالك لسمى وبصرى ، وإنى لأراه بشرا سويا ، إنسيا لاجنيا ، وجسدا لاملكا روحانيا ، فأتصبّاه بكل ما أملك من كلام عذب ، فلا بصيرى لى ، ولا يظهر نحوى عطفا ، ولا يرفع لى طرفا

( واقد راودته عن نفسه فاستعصم ) أى ولقد راودته عن نفسه فامتنع عما أرادته منه ، واستمسك بروة المصمة التى ورثها عن نشتوا عليها ، ولا عجب فإن نظره إلى الله لم يدع فى قلبه البشرى مكانا خاليا لنظرات هذه العاشقة التى شغفها حبا .

( ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين ) أى ولئن لم يفعل ما أمره به مستقبلا كما لم يفعله ماضيا : ليسجنن وليكونن من الأدلة القهورين ، فإن زوجى لا يخالف لى رغبة ، ولا يصينى فى أسر ؛ وسيماقبه بما أريد ، ويلقيه فى غياهبات السجون ، ويجعله كنيزه من العبيد بمد إكرام مثواه وجعله كوله .

وفى ذلك إيماء إلى أنها ستشدد العقوبة عليه أكثر مما توعدت به أولا ، فهناك أنذرته بسجن قد يكون على أخف صورة وأقلها ، وعذاب بأهون أنواعه وألطفها كحبس



في حجرة البار ، أو لطمه على خديه تزيل منها الاحرار ، وهنا أذنته بسجن مؤكد  
وذلل وصغار تأباه الأفسى الكريمة كنفس يوسف عليه السلام فأشق الأعمال أهون  
على كرام الناس من الهوان والصغار .

وفي هذا التهديد من ثقتها بسلطانها على زوجها مع علمه بأمراها واستعظامه  
لكيدها ، ما كان من حقه أن يحمل يوسف يخاف من تنفيذ إرادتها ويثبت لديه  
عدم غيظه عليها كما هو الحال لدى كثير من العطاء للترفين العاجزين عن إحسان  
أزواجهن والمحرومين من نعمة الأولاد منهن .

وربما تكون مبالغتها في تهديده بمحض من هؤلاء النسوة لما في قلبها منه من  
غُل وجوى بظهور كذبها وصدقه ، وتصميمه على عصيان أمرها ، ولتظهر ليوسف أنها  
ليست في أمرها على خيفة من أحد فتضيق عليه الحيل ، ولينصحه في موافقتها ويرشده  
إلى الخلاص من عذابها .

يا لله ! إن هذا الموقف يهد الجبال الراسيات ، وتدير لاقيل لأشد العزائم على احتمالها ،  
فأمرأة ما كرهت هتك سترها ، وكأشفت نسوة بلدها بما تسروا من أمرها ، ونسوة  
تواطن معها على الكيد له كما كادت له من قبل بمراودته عن نفسه ، ولا سبيل إلى دفع  
هذه الضراء ، وإبعاد تلك اللاأواء ، إلا بمعونة من ربه ، وحفظه من نزغات الشيطان  
وكلاءة الرحمن ، ومن ثم جرى على لسانه ما أكنه جنانته :

( قال رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه ) أى قال ربى أنت العليم بالسر  
والنجوى ، والتقدير على كشف تلك البلوى : إن السجن الذى هُدئت به والسكت  
في بيئة الجرمين على شظف العيش ورقة الحال - أحب إلى نفسى مما يدعوني إليه أولئك  
النسوة من الاستمتاع بهن في ترف القصور ، والاشتغال بجهن عن حبك وبقربهن  
عن قربك .

وفي قوله مما يدعونني إليه إيماء إلى أنهم خوفه مخالفتها ، وزين له مطاوعتها قلن  
له : أطع مولاناك وأتيناها ما تهوى ، لتكفى شرها ، وتأمين عقوبتها .

(وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن) أى وإن لم تبعد عني شركاء كيدهن وتُؤتني على ما أنا عليه من المعصية ، أمل إلى موافقتهم على أهوائهم وأقع في شباك صيدهن وأرتع في حاة غوايتهن ، وقد لجأ يوسف إلى ألطاف ربه ، وسلك سبيل المرسلين من قبله ، في فزعهم إلى مولايم لينيلهم الخيرات ، ويبعد عنهم الشرور والموبقات ، وإظهارهم أن لا طاقة لهم إلا بعموته سبحانه مبالغة في استدعاء لطفه وعظيم كرمه ومته .

(وأكن من الجاهلين) أى من السفهاء الذين تستخفهم الأهواء والشهوات ، فيجتنبون إلى ارتكاب الموبقات واجترار السيئات ، فمن يعيش بين هؤلاء النسوة الماكرات للترقات لا مهزَّب له من الجهل إلا أن تمصمه بما هو فوق الأسباب والسفن المادية .

وفي هذا إيماء إلى أنه ماصبا إليهن ، ولا أحب أن يعيش معهن ، بل سأل ربه أن يديم له ما عوده من كشف سوء عنه في قوله « كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ » .

(فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن) أى فأجاب له ربه دعاءه الذى تضمنه قوله : وإلا تصرف عني كيدهن الخ فصرف عنه كيدهن وعصمه من الجهل والسفه بانباغ أهوائهم .

(إنه هو السميع العليم) أى إنه هو السميع لدعاء من تضرع إليه وأخلص الدعاء له ، العليم بصدق إيمانهم وبما يصلح أحوالهم .

وفي هذا إرشاد إلى أن ربه حرسه بنائته في جميع أطواره وشئونهِ ، ورباه أ كل تربية وما خلاه ونفسه في أهون أموره .

(ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسبحنه حتى حين) أى ثم ظهر للعزیز وأمرأته ومن يهسه أمرهما كالشاهد الذى شهد عليها من أهلها - من الرأى ما لم يكن

ظاهراً لهم من قبل - بعد أن رأوا من الآيات ما اختبروه بأنفسهم وشهدوه بأعينهم ، مما يدل على أن يوسف لم يكن إنساناً كالذين عرفوا في أخلاقه وعفته واحتراره للشهوات واللذات التي يتمتع بها سكان القصور ، وفي إيمانه بأن ربه لن يتركه بل يكلؤه بعين عنايته ، ويمرسه بوافر رعايته ، وقد استبان لهم ذلك من وجوه :

(١) إن افتنان سيدته في مراودته وجذبها خلسات نظره لم تؤثر في ميل قلبه إليها ، بل ظل معزِضاً عنها متجاهلاً لها حتى إذا ما صارحته بما تريد استعاذ به به ووبخ آباءه ، وعيها بالخيانة لزوجها .

(٢) إنها لما غضبت وهمت بالبطش به هم بمقاومتها والبطش بها ، ولم يمنعه إلا ما رأى في دخيلة نفسه من برهان ربه الذي يدل على أن ربه صارف عنه السوء والفحشاء .

(٣) إنها حين اتهمته بالتعدى عليها شهد شاهد من أهلها أنها كاذبة في اتهامها إياه وهو صادق فيما ادعاه من مراودتها إياه عن نفسه بدلالة القميص على ذلك .

كل هذا أثبت لهم أن بقاءه في هذه الدارين رتبها وصديقاتها مثار فتنة لا تدرك غايتها ، وأن الحكمة هو تنفيذ رأيها الأول بسجنه لإخفاء ذكره وكف أسنة الناس عنها في أمره ، وأقسموا ليسجنه حتى حين دون نقيذ بزمن معين ليروا ماذا يكون فيه من تأثير السجن وحديث الناس عنه .

وفي تنفيذ هذا العزم دلالة على ما كان لهذه المرأة المأكرة من سلطان على زوجها تفوقه كيف شادت ، حتى فقد النيرة عليها ، فهو يجري وراء هواها ، ويستجلب رضاها ، حتى أنساه ذلك ما رأى من الآيات وعمل برأيها في سجنه لإلحاق الموان والصغار به حين أبست من طاعته وطمعت في أن يذلل السجن لأمرها ويقف به عند مشيئتها .

وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ  
 الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ، نَبِّئْنَا  
 بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْشِينَ (٣٦) قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا  
 نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ، ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ، إِنِّي  
 تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ (٣٧) وَاتَّبَعْتُ  
 مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ، مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ  
 شَيْءٍ ، ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
 لَا يَشْكُرُونَ (٣٨)

### المعنى الجملى

بعد أن ذكر سبحانه مكر النسوة بامرأة العزيز لثريين يوسف ، ثم مكر امرأة  
 العزيز بهن حتى قطعن أيديهن وقلن في يوسف ماقلن من وصف جماله ، ثم إظهار  
 امرأة العزيز للعذرة لنفسها فيما فعلت ، وعزمها على سجنه إن لم يكن مطوعا لها ،  
 ثم حياة الله له من كيدها بعد دعائه إياه ، ثم تديير مؤامرة بين العزيز وامراته وأهلها  
 على إدخاله السجن مع كل مارأوا من الآيات حتى ينسى الناس هذا الحديث وتسكن  
 تلك الثائرة في المدينة .

ذكر هنا تنفيذهم لما عزموا عليه من إدخالهم إياه السجن ، وما كان من لطف الله به إذ  
 أنه من علم تعبیر الرؤيا ما يستطيع به أن يعبر لكل حالم عما يراه ، ويخبر كل أحد  
 عما يسأله عنه مما لم يكن حاضرا لديه وماسيا إلى له من طعام وشراب ونحو ذلك ،  
 ثم ذكر قول يوسف إن هذا كله نعمة من نعم الإيمان بالله عليه وعلى آباءه إبراهيم  
 وإسحق ويعقوب .

## الايضاح

(ودخل معه السجن فتيان) أى فسجنوه ودخل معه فتيان مملوكان من غلمان ملك مصر أحدهما خبازه والآخر ساقيه - خليانة نسبت إليهما كانت ستودى بحياته ، وبعد أن استقر يوسف المقام فى السجن - سأله من فيه عن عمله فقال إني أعبر الرؤى ، فقال أحد الفتيين لصاحبه تعال فلنخبر به وكان من شأنهما معه ما قصه الله علينا بقوله (قال أحدهما إني أراى أعصر خمرأ ) أى قال صاحب شرابه : إني رأيت فى المنام أى أعصر خمرأ أى عنبا ليكون خمرأ ، إذ الخمر لا يُعَصَّر ، وقيل إن عرب غسان وعَمَّان يسمون العنب خمرأ . روى أنه قال رأيت حُبْلَةً من كرم حسنة لها ثلاثة أغصان فيها عناقيد فكنت أعصرها وأسقى للكل .

(وقال الآخر إني أراى أحل فوق رأسى خبزاً تأكل الطير منه ) أى وقال الآخر وهو الخباز ، وقد روى أنه قال : رأيت أنى أخرج من مطبخ الملك وعلى رأسى ثلاث سلال فيها خبز والطير تأكل من أعلاه .  
(نبشأ بتأويله ) أى قال كل واحد منهما : نبشئ بتأويل ما رأيت أى بتفسيره الذى يشول إليه فى الخارج إذا كان حقاً لا أضغاث أحلام .

ثم بينا له فتحهما به فقالا :

(إنا نراك من المحسنين ) أى الذين يحسنون تأويل الرؤيا ، وما قالوا هذا إلا بعد أن رأيا من سعة علمه وحسن سيرته مع أهل السجن ما جعله كعبة قصادم وقيلة استفتائهم .

وقد يكون للمعنى : إنا نراك من الذين يحسنون بمقتضى غريزتهم ، ويريدون الخير للناس وإن لم يكن لهم فيه منفعة خاصة لهم .

وقد وجد يوسف عليه السلام من ثقة السائلين بعلمه وفضله واهتمامهما بما يسمعان من تأويله لرؤياهما ما جعله يحذسهما بما هو اللهم عنده وهو دعوتهما وجميع من فى السجن

إلى توحيد الله، ولكنه جعل في صدر كلامه ما يطمئنهم على الثقة بصدقته، وذلك بإظهار مامن الله به عليه من تعليمه ماشاء من أمور الغيب، وأقرب ذلك إلى اقتناعهم ما يختص بمعيشتهم، ومن ثم جعله بدء الحديث معهم كما حكى سبحانه عنه .  
( قال لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا نبأتكما بتأويله قبل أن يأتيكما ) أى قال لها لا يأتيكما طعام إلا أخبرتكما به وهو عند أهله وبما يريدون من إرساله وما يفتحنى إليه بعد وصوله إليكما روى أن رجال الدولة كانوا يرسلون إلى الجرمين طعاما مسموما يقتلونهم به، وأن يوسف أراد هذا من كلامه .

وفى ذلك إيماء إلى أنه أوفى علم الغيب، وهذا يجرى مجرى قول عيسى عليه السلام : « وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ » .  
ومن هذا يعلم أن وحى الرسالة جاءه وهو فى السجن، وبذلك تحقق قوله : « رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ » كما أن وحى الإلهام جاءه حين إلقائه فى غيابة الحب كما تقدم ذكره، وكأنه سبحانه جعل فى كل محنة منعمة، وفى كل مآظمه أنه بلاء نعمة .

( ذلكما مما علمنى ربى ) أى ذلكما الذى أنبأتكما به بعض ما علمنى ربى بوحى منه إلى لا يكفاه ولا عرافة ولا ما يشبه ذلك من تعليم بشرى يلتبس به الحق بالباطل ويشتبه فيه الصواب بالخطأ .

( إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله ) القوم هنا الكنعانيون وغيرهم من سكان أرض الميعاد، والمصريون الذين هو بينهم فقد كانوا يعبدون آلهة منها الشمس ويسمونها ( رع ) ومنها عجلهم ( أيس ) ومنها فراعنهم، وكان التوحيد خاصا بمحكماهم وعلمائهم، ومعنى تركها أنه ترك دخولها واتباع أهلها من عبدة الأوثان على كثرة أهلها، وفى ذلك لفت لأنظارها لأن يتركها تلك الملة التى هم عليها .

والمعنى — إني برئت من ملة من لا يصدق بالله ولا يقر بوحديته وأنه خالق السموات والأرض وما بينهما .

(وم بالآخرة هم كافرون) أى وهم يكفرون بالآخرة والحساب والجزاء على الوجه الذى دعا إليه الأنبياء ، إذ أنهم كانوا يصورون حياة الآخرة على صور مبتدعة ، منها أن فراغتهم يمددون إلى الحياة الآخرة بأجسادهم المحنطة ويرجع إليهم الحكم والسلطان كما كانوا فى الدنيا ، ومن ثم كانوا يضعون معهم فى مقابرهم جواهرهم وحليهم ، ويبنون الأهرام لحفظ جثثهم ومأمعهم ، ولهم معتقدات أخرى فى تلك الحياة لاتشاكل ما جاء عنها على ألسنة الرسل عليهم السلام .

(واتبعت ملة آبائى إبراهيم وإسحق ويعقوب) أى واتبعت ملة آبائى الذين دعوا إلى التوحيد الخالص وهم إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وفى ذكر ذلك ترغيب لصاحبيه فى الإيمان والتوحيد وتغيير لما عاها فيه من الشرك والضلال .

ثم بين أساس الملة التى ورثها عن أولئك الآباء الكرام فكانت يقيناه بقوله : (ما كان لنا أن نشرك بالله من شئ) أى لا يبنى لنا معشر الأنبياء أن نشرك بالله شيئاً فتتخذة رباً مدبراً معه ولا إلهاً معبوداً من الملائكة أو البشر كالفراعة ، فضلاً عما دونهما من البقر كالسجل أبيض أو من الشمس والقمر ، أو ما يتخذ من التماثيل والصور لهذه الآلهة .

(ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس) أى عدم الإشراك من فضل الله علينا ، إذ هداانا إلى معرفته وتوحيده فى ربوبيته وألوهيته ، بوحيه وآياته فى الأنفس والآفاق ، وعلى الناس بإرسالنا إليهم ، ونشر فيهم الدعوة ، وتعيم عليهم الحجة ، فهداهم سبيل الرشاد ، ونبين لهم محجة الصواب ، ونهدهم عن طرق النواية والضلال .

(ولكن أكثر الناس لا يشكرون) نعم الله عليهم ، فيشكرون به أرباباً وآلهة من خلقه ، يذلون أنفسهم بعبادتهم ، وهم مخلوقون لله فتعلمهم أو أدنى منهم .

يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَأَرَبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرَ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ (٣٩)  
 مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْهُمْ أَرْثَمٌ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
 بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ، إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ ، أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، ذَلِكَ  
 الَّذِي أَلْقَمَ الْقَيْمَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٤٠)

### المعنى الجلي

بعد أن أبطل يوسف عليه السلام ماها عليه من الشرك فيما سلف ، وذكر أنه قد  
 اتبع ملة آباءه إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وبين أن هذا فضل من الله ومنة عليهم  
 وعلى الناس ، وكثير من الناس لا يشكرون الخالق لهذه النعم فيعبده وحده دون أن  
 يشركوا به أحدا - دعاهما هنا إلى التوحيد الخالص وأيده بالبرهان الذي لا يجد العقل  
 محيصا من التسليم به والإقرار بصحته فقال :

### الإيضاح

(يا صاحبي السجن) أى يا صاحبي في السجن ، وناداهما بعنوان الصلبة في هذه  
 الدار التي هي دار الأشجان وموضع الموم والأحزان ، وفيها تصفوللودة وتخلص النصيحة  
 ليُصَفِّيَا إلى مقاله ، ويقبلا على استماع ما يُنْقَلِي إليهما به ، فالأذان حينئذ مرفعة ،  
 والقلوب قد انصرفت عن الدنيا ولذاتها ، وتفرغت لعالم آخر غير ما يشغل الناس من  
 زُرْبِج هذه الحياة وزخرفها .

(أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) هذا استفهام لتقرير ما يذكر بعده  
 وتوكيده ، والمراد بالتفرق التفرق في الذوات والصفات المعنوية التي ينعتونهم بها ، والصفات  
 الحسية التي يصورها لهم بها الكهنة والرؤساء من رسوم منقوشة ، وتماثيل منصوبة ،  
 في المعابد والمياكل ، والقهار : الغالب على أمره الذي لا يقبله أحد .



والمنعى — أرباب كثيرون هذا شأنهم في التفرق والاقسام ، وما يقتضيه ذلك من التنازع والاختلاف في الأعمال والتدبير الذى يفسد النظام — خير لكما ولغيركما فيما تطلبون من كشف الضر وجلب النفع وكل ما يحتاجون فيه إلى المعونة من عالم الغيب ، أم الله الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لا ينازع ولا يعارض فى تصرفه وتدبيره ، وله القدرة التامة والإرادة العامة ، وهو المسخر لجميع القوى والنواميس الظاهرة التى تقوم بها نظم العوالم السماوية والأرضية من نور وهواء وماء ، والناطقة عنا كالملائكة والشياطين مما كان الجمل بتحقيقها هو سبب عبادتها والقول برؤيتها ؟ ولا شك أن الجواب عن هذا مما لا يختلف فيه عاقل ، فلا خير فى تفرق المعبودات التى لا تستطيع ضمرا فى الأرض والسماوات .

ثم بين لما أن ما يعبدونه ويسمونه آلهة إنما هي جعل منهم ، وتسمية من تلقاها أنفسهم ، تلقاها خلف عن سلف . ليس لها مستند من العقل ولا الوحي السماوى فقال : ( ماتعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها أتم وأباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ) أى ماتعبدون من دون الواحد القهار إلا أسماء لمسميات وضعتوها أتم وأباؤكم من قبلكم وتعلموها صفات الربوبية وأعمالها ، وماهى بأرباب تخلق وترزق ، وتضر وتنفع ، ما أنزل الله حجة وبرهانا على أحد من رسله بتسميتها أربابا ، حتى يقال إنكم تتبعونها تعبداله وحده وطاعة لرسله .

والخلاصة — إنها تسمية لا دليل عليها من نقل سماوى فتكون أصلا من أصول الإيمان ، ولادليل عليها من عقل فتكون نتاج الحجة والبرهان .  
( إن الحكم إلا لله ) أى ما الحكم الحق فى الربوبية والعبادة إلا لله وحده يوحى لمن اصطفاه من رسله ولا يمكن بشرا أن يحكم فيه بهواه ورأيه ، ولا بقله واستدلاله ، ولا اجتهاده واستحسانه ، وهذه قاعدة اتفقت عليها كل الأديان ، دون اختلاف فى الأمكنة والأزمان .

ثم بين ما حكم به الله فقال :

( أمر ألا تعبدوا إلا إياه ) أى أمر ألا تعبدوا غيره ولا تدعوا سواه ، فله وحده

اركعوا واسجدوا ، وإليه وحده توجهوا خفءا غير مشركين به شيئا من ملك من الملائكة ولا ملك من الملوك الحاكمين ، ولا شمس ولا قمر ولا نجم ولا شجر ، ولا حيوان كالمجل أيبس لدى المصريين .

فالمؤمن الصادق الإيمان لا يبدل ولا يخزى لأحد غير الله مما خلق ، بدعاء ولا استغاثة ولا طلب فرج من ضيق ، لإيمانه بأنه هو الرب المدبر لكل شيء ، وأن كل ما سواه فهو خاضع لسلطانه ، ولا يملك لنفسه ولا لغيره غير ما أعطاه من القوى ، وإليه وحده اللجأ في كل ما يعجز عنه الإنسان أو يحمله من الأسباب ، وإليه المصير في الجزاء على الأعمال يوم يقوم الحساب .

( ذلك الدين القيم ) أى إن تخصيصه بالعبادة هو الدين الحق الذى لا عوج فيه ، والذى دعا إليه جميع الرسل ، ودلت عليه براهين العقل والنقل .

( ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) أن ذلك هو الدين الحق الذى لا عوجاج فيه ، لا ما ساروا عليه تبعاً لأبائهم الوثنيين من الاعتقاد بأرباب متفرقين .

وقد خفيت هذه الحقيقة على كثير ممن يدعون اتباع القرآن ، فتراهم يتوجهون إلى غير الله من الأولياء والصلحاء إذا مسهم الضر ، ويدعونهم خاشعين متذللين ، ويسمونهم شفعاء ووسائل عند الله ، وما هذا إلا مثل فعل من قبلهم من المشركين ، فليس لهم من صفات الربوبية أدنى حظ ، ولا من صفات الألوهية أقل نصيب .

وبعد أن بين لها الحق في مسألة التوحيد وعبادة الله وحده شرع في إنبائها عما استنبأه عنه فقال :

يَا صَاحِبِي السَّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ  
فَيُضَلِّبُ فِتْنًا كُلَّ الطَّيْرِ مِنْ رَأْسِهِ ، فُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ (٤١)

وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَاءُ الشَّيْطَانُ  
ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ (٢٤)

تأويل يوسف عليه السلام رؤيا صاحبي السجن ووصيته للناجي منهما

### الايضاح

(يا صاحبي السجن أما أحذكا) وهو الساقى الذى رأى أنه يعصير خرا، ولم يعينه  
قفة بدلالة الحال ، ورعاية لحسن الصحة .

(فيسقى ربه خرا) أى فيسقى سيده ومالك رقبته . وقد روى أن يوسف قال له  
في تعبير رؤياه : ما أحسن ما رأيت ، أما الكرمة فهي الملك وحسنها حسن حالك  
عنده ، وأما الأغصان الثلاثة فتلاثة أيام تمضى في السجن ثم تخرج وتعود إلى عملك .  
(وأما الآخر) وهو الذى رأى أنه يحمل خبزا تأكل الطير منه .

(فيصلب فتأكل الطير من رأسه) أى الطير الكواسر كالخدأة والزخعة ونحوها  
روى أنه عليه السلام قال له : ما رأيت من السلال الثلاث ، فتلاثة أيام تمر ثم تخرج  
فتصلب .

(قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) الاستفتاء فى اللغة : السؤال عن المشكل المجهول  
والفتوى جوابه : أى إن الأمر الذى يهمكما ويشكل عليكما وتستفتيانى فيه قد بُت فيه  
وانتهى حكمه .

وهذه الفتوى من يوسف عليه السلام زائدة على تعبير رؤياهما داخلة فى باب  
المكاشفة والإنباء عن الغيب ، قلما لها لينقا بقوله ، ويعلم أنه إنما قلما بوحي من ربه ،  
وأن الملك قد حكم فى أمرهما بما قاله .

(وقال للذى ظن أنه ناج منهما) وهو الذى أول له رؤياه بأنه يسقى ربه خرا ،  
وتأويلها يدل على نجاته دلالة ظنية لا قطعية ، وقد يكون هذا بناء على وحي فيكون

الظن بمعنى اليقين وهو كثير فى القرآن الكريم كما قال : « الَّذِينَ يَلْمُزُونَ أَوْلِيَهُمْ مَا لَهُمْ لَكَ بِشَيْءٍ » .  
 رَبِّهِمْ » وقال : « إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ » .

( اذكرنى عند ربك ) أى اذكرنى لدى سيدك الملك بما رأيت منى وما سمعت  
 وعلمت من أمرى ، علّه ينصفنى ممن ظلمنى ويخرجنى من ضائقة السجن ، وما هو جدير  
 أن يذكره به دعوته إياهم إلى التوحيد وتأويله للرؤيا ، وإنبأهم بكل ما بأنبيهم من طعام  
 وشراب وغيرها قبل إتيانه وفتياه التى ألقى بها .

( فأنساه الشيطان ذكر ربه ) أى فأنسى الشيطان ذلك الساقى الناجى تذكر إخبار  
 ربه أى أن يذكر يوسف للملك .

( فلبث فى السجن بضع سنين ) منسيا مظلوما ، والبضع من ثلاث إلى تسع ،  
 وأكثر ما يطلق على السبع وعليه الأكثرون فى مدة سجن يوسف .

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَنِعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَنِعٌ عِجَافٌ  
 وَسَنِعٌ سُنْبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن  
 كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَهْبُرُونَ (٤٣) قَالُوا أَضُنَاتُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ  
 الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ (٤٤) وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ  
 بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ (٤٥) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَنِعِ بَقَرَاتِ  
 سِمَانٍ يَأْكُلْنَ سَنِعٌ عِجَافٌ وَسَنِعِ سُنْبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي  
 أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ (٤٦) قَالَ تَزَرَّعُونَ سَنِعَ سِنِينَ دَابَا ،  
 فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرَوْهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ (٤٧) ثُمَّ يَا أَيُّ مَنِ  
 بَعْدَ ذَلِكَ سَنِعٌ شِدَادٌ يَا كَلَنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا

تُخَصِّنُونَ (٤٨) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ  
يُفَصِّرُونَ (٤٩)

### تفسير المفردات

السمان : واحدها سمين وسمينة ، والمجاف : واحدها مجفاء أى هزيلة ضعيفة ،  
والسنايل : واحدها سنبلة وهى مايكون فيها الحب ، واليابس من السنبيل : ما آن حصاده ،  
وعَبَّرَتْ الرُّؤْيَا وَعَبَّرْتَهَا ( بالتخفيف والتشديد ) فسرتها ببيان المعنى الحقيقى المراد من  
المعنى المثالى كمن يعبر النهر بالانتقال من ضفة إلى أخرى ، والأضغاث : واحدها ضِفْث  
وهو الحُرْمة من النبات ، والأحلام واحده حلم ( بضمتين وبالتسكين للتخفيف ) :  
ما يرى فى النوم ، وهو قد يكون واضح المعنى كالأفكار التى تكون فى اليقظة ، وقد  
يكون مهوَّشاً مضطرباً فهو يُشَبَّه بالتضاغيث كأنه مؤلف من حَزَم مختلفة من العيدان  
والخشايش التى لاتناسب بينها ، وادكر : تذكر ( أصله اذتكر ) ، والدأب : استمرار  
الشيء على حال واحدة يقولون هو دأب بفعل كذا إذا استمر فى فعله ، فذروه : أى  
أتركوه وادخروه . والشداد الصعاب التى تشتد على الناس . وتخصنون أى  
تُخْرِزُونَ وتدخرون للبذر ، وأغاثه ونجاه ، وغوث الرجل : قال : واغوثاه ،  
واستغاث ربه : استنصره وسأله النوث ، ويعصرون : أى مامن شأنه أن يعصر  
كأزيت من الزيتون والشيرج من السمسم ، والأشربة من القصب والتخيل والعنب .

### المعنى الجملى

رؤيا ملك مصر وتأويل يوسف عليه السلام لها

ذكر المؤرخون أن ملك مصر فى عهد يوسف كان من ملوك العرب الذين يسمون  
بالرعاة ( الهكسوس ) وأنه قد رأى رؤيا عجز الكهنة والعلماء ورجال الدولة عن تأويلها ،

وقالوا أضغاث أحلام ، وكان من هذا أن لجثوا إلى يوسف في تأويل الرؤيا ، وبه تم اتصاله بالملك وتعيينه وزيراً له .

### الايضاح

( وقال الملك إني أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات ) أى إني رأيت فيما يرى النائم رؤيا جلية كأنى أراها الآن ، سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات عجاف فأبطلت العجاف السمان ، ورأيت سبع سنبلات خضر قد انقعد حنكها ، وسبعها أخر يابسات قد استحصدت وأدركت ، فالتوت اليا بسات على الخضر حتى غلبن عليها فجمع السكينة والعلاء وقال : ( بأبيها الملا أفتوني في رؤياي إن كنتم للرؤيا تعبرون ) أى عبروها لى وبتنوا حكمها وامتثلوا إليه ، إن كنتم تعبرون الرؤى وتبينون المعنى الحقيقي المراد من المعنى المثالى ، فيكون حاكم حال من يعبر النهر من ضفة إلى أخرى .

( قالوا أضغاث أحلام وما نحن بتأويل الأحلام بعلمين ) أى قالوا هذه رؤيا من نوع أضغاث الأحلام : أى الأحلام المختلطة من خواطر وأخيلة يتصورها الدماغ فى النوم فلا تنوى إلى معنى معين مقصود ، وما نحن بأولى علم بتأويل مثل هذه الأحلام المضطربة ، بل نحن نعلم غيرها من الأحلام المفهومة المقولة .

وقد يكون مرادهم نفى العلم بجنس الأحلام لأنها مما لا يعلم أو مما لا يكون له معنى تدل عليه تلك الصور المتخيلة فى النوم كما هو رأى الماديين الآن .

وقد كان حديث الملك فى رؤياه مع كهنته وعلمائه ورجال دولته مذكراً للذى نجا من الفتنين ييوسف وحسن تعبيره للرؤى بعد أن مضى على ذلك ردح من الزمان كما يشير إلى هذا ما بعده :

( وقال الذى نجا منهما وادكر بعد أمة أنا أنبئكم بتأويله فآرسلون ) أى إن عجز الملا كان فرصة سانحة للذى نجا من الفتنين أن يخبر الملك بأن فى الحبس رجلاً صالحاً

علما كثير الطاعة - خيرا بتأويل الرؤى ، فإن أنت أدنت لى مضيت إليه وجئتك بالجواب ( وكان ذلك الفتى تذكر بعد مدة من الزمن وصية يوسف له بأن يذكره عند سيده الملك فأنساه الشيطان ذلك ) فأرسلوه إليه فجاءه فاستفتاه فيما عجزوا عنه وقال :

( يوسف أيها الصديق أفتنا في سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات لملى أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون ) أى يا يوسف البالغ غاية السكال بصدقك في أقوالك وأفعالك وتأويل الأحاديث وتعبير الأحلام ، أفتنا في ذلك المنام التى رآه الملك ، وإنى لأرجو أن يحقق الله أملك بانخروج من السجن وانفعاك الملك وملته بفضلك وعلتك ،

( قال تزرعون سبع سنين دأبا فما حصدتم فذروه في سنبله إلا قليلا مما تأكلون ) أى قال يوسف للملك وملته مينا لهم ما يجب عليهم أن يعملوه لتلافى ما نل عليه الرؤيا من الخطر على البلاد وأهلها قبل وقوع تأويلها ، من زراعة القمح سبع سنين متوالية بلا انقطاع ثم بادخار ما يحصد منه في كل زرة في سنبله على طريق تحفظه من السوس بتسرب الرطوبة إليه حتى يكون القمح لغذاء الناس والتبن للدواب حين الحاجة إليه ، إلا قليلا من ذلك تأكلونه في كل سنة مع الاقتصاد والاكتفاء بما يسد الحاجة ويكفى دفع المخصصة ، وهذه السنون السبع هى تأويل البقرات السبع السمان . أما السنبلات الخضرة فلى حقيقتها في كون كل سنبله تأويلا لزرع سنة .

( ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمت لهن إلا قليلا مما يحصنون ) أى ثم تأتى بعد ذلك سبع سنين كلهن جدد وقحط ، يأكل أهلها كل ما ادخرتم في تلك السنين لأجلهم ، إلا قليلا مما تخزنون وتدخرون للبذر ، ونسبة الأكل إلى السنين هو ما جرت به عادتهم فيقولون أكلت هذه السنة كل شئ ولم تبق لنا خفا ولا حافرا ولا سبدا ولا لبدا : أى لا شعرا ولا صوفا .

فهذا تأويل البقرات السبع العجاف وأكلهن للسبع السمان ، والسنبلات اليابسات.

(ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يفاث الناس وفيه يمعرون) أى ثم يعقبهم بعد تلك الشدائد عام فيه يفاث الناس : أى يغنيهم الله من تلك الشدة أتم إغاثة ويعينهم بجميع أنواع المعونة ، فتتلى البلاد وتكثر المحصولات بجميع أنواعها ويمعرون مامن شأنه أن يعصر من العنب والقصب والزيتون والسمن ونحوها من الفواكه .

وخلاصة ذلك - إن العام يكون عام خصب وإقبال ، ويكون للناس فيه ما يفيون من النعمة والإتراف ، والإنباء بهذا العام زائد على تأويل الرؤيا ولم يعرفه يوسف على التخصيص والتفصيل إلا بوحى من الله عز وجل .

وَقَالَ الْمَلِكُ اانْتَوَيْ بِهٖ ، فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ لِلَّاتِي قَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ ، اِنَّ رَبِّيْ يَكْفِيْهِمْ عَلِيْمٌ (٥٠) قَالَ مَا خَطْبُكُمْ اِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهٖ ؟ قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ ، قَالَتِ امْرَاةُ الْمُرِيْرِ : الْاَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ اَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهٖ وَاِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ (٥١) ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّىْ لَمْ اُخْنَهُ بِالْغَيْبِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخٰلَتِيْنَ (٥٢)

طلب الملك ليوسف وتريثه في الإجابة

حتى يحقق حادثة النسوة

بعد أن رجع الرسول إلى الملك واملته وأبلغهم ما قاله يوسف عليه السلام ، فهموا منه سعة علمه وحسن تدييره لدى ذلك الخطب الجلال الذى سيحل بالبلاد ، فطلب الملك رؤيته ليتحقق بنفسه صدق ما فهمه من كلامه ، إذ ليس الخطير كأخطر وليس السماع كالشاعرة ، وذلك هو الرأى والحزم .



## الإيضاح

(وقال الملك انتوني به) كي أستمع كلامه وأعرف درجة عقله وأعلم تفضيل رأيه .  
(فلما جاءه الرسول) وبلغه أمر الملك وطلب إليه إنفاذه .

(قال ارجع إلى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) البال : هو الأمر الذي يبحث عنه ويهتم به : أي ارجع إلى سيدك قبل شخوصي إليه ومثولي بين يديه ، وسله عن حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن ليعرف حقيقة أمره ، إذ لا أود أن آتية وأنامتهم بقضية عوقبت من أجلها بالسجن وقد طال مكثي فيه دون تعرف الحقيقة ولا البحث في صميم التهمة .

(إن ربي يكيدهن عليم) أي إنه تعالى هو العالم بمخفيات الأمور ، وهو الذي صرف عني كيدهن فلم يمسسني منه سوء .

وقد دل هذا التزيث والتهميل من يوسف عليه السلام عن إجابة طلب الملك له حتى تحقق براءته على جملة أمور :

(١) جميل صبره وحسن أناته ، ولا عجب فثله ممن لقي الشدائد جدير به أن يكون صبوراً حليماً ، ولا سيما ممن ورث النبوة كابراً عن كابر ، وقد ورد في الصحيحين مرفوعاً « ولوليت في السجن مالم يثب يوسف الداعي » ، وفي رواية أحمد « لو كنت أنا لأمرعت الإجابة وما ابتغيت العذر » .

(٢) عزة نفسه وصون كرامته ، إذ لم يرض أن تكون التهمة بالباطل عاقبة به ، فطلب إظهار براءته وعفته عن أن يُرَنَّبَرِيَّة أو تحوم حول اسمه شائبة السوء .

(٣) إنه عَفَّ عن اتهام النسوة بالسوء والتصريح بالظن عليهن حتى يتحقق الملك بنفسه حين ما يسألهن عن السبب في تقطيع الأيدي ويدل ذلك من حين الإجابة .

(٤) إنه لم يذكر سيده معهن وهى السبب في تلك الفتنة الشعواء وفاء لزوجها ورحمة بها ، وإنما اتهمها أولاً دفاعاً عن نفسه حين وقف موقف التهمة لدى سيدها وبعد أن طعنت فيه .

(قال ماخطبك إذ راودتن يوسف عن نفسه) اخطب الشأن العظيم الذى يقع فيه التضاخط إما لفرائه وإما لإتكاره ، ومنه قوله تعالى حكاية عن إبراهيم : « قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » وقوم موسى : « فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ » أى إن الرسول بعد أن أبلغ الملك قول يوسف : إنه لا يخرج من السجن استجابة لدعوته حتى يحقق قصة النسوة - جمعهن وسألهن : ماخطبك الذى حملكن على مرادته عن نفسه : هل كان عن ميل منه إليكن ، وهل رأيتم منه مواتاة واستجابة بعدها ، وماذا كان السبب فى إلقائه فى السجن مع المجرمين .

(قلن حاش لله ماعلفنا عليه من سوء) أى معاذ الله . ماعلفنا عليه سوءا يشينه ويسوءه لاقبلا ولا كثيرا .

(قالت امرأة العزيز : الآن حصحص الحق) حصحص : ظهر بقد أن كان خفيا أى إن الحق فى هذه القضية كان فى رأى من يلتمهم - موزع التبعة بيننا مشعر النسوة وبين يوسف ، لكل مناحصة بقدر ماعرض فيها من شبهة ، والآن قد ظهر الحق فى جانب واحد لاختفاء فيه ، وهن قد شهدن بما علمن شهادة نقي ، وهأنذا أشهد على نفسى شهادة إيجاب .

(أنا راودته عن نفسه) لأنه راودنى ، بل استعصم وأعرس عفى .

(وإنه لمن الصادقين) فى قوله حين افتريت عليه : هى راودتنى عن نفسى ، والذى دعاها إلى هذا الاعتراف مكافأة يوسف على ماقله من رعاية حقها وتعظيم جانبها وإخفاء أمرها حيث قال : (مابال النسوة اللاتى قطعن أيديهن) ولم يعرض لشنائها .

وفى هذا الاعتراف شهادة مريجة من امرأة العزيز ببراءة يوسف من كل الذنوب ، وطهارته من كل العيوب .

(ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالنيب) أى ذلك الاعتراف منى بالحق له ، والشهادة بالصدق الذى علمته منه ، ليعلم أنى لم أخنه بالنيب عنه منذ سجن إلى الآن ، فلم أزل

من أمانته ، أو أطمئن في شرفه وعفته ، بل صرحت لأولئك النسوة بأنني راودته عن نفسه فاستمعن ، وهأنذا أقرب هذا أمام الملك ورجال دولته وهو غائب عنا .  
( وأن الله لا يهدي كيد الخائنين ) أى لا ينفذه بل يبطله وتكون عاقبته الفضيحة والهلاك ، ولقد كدنا له فصرف ربه عنه كيدها ، وسجنناه فبرأه الله وفضح مكرنا ، حتى شهدنا على أنفسنا في مثل هذا الحفل الرهيب والمقام المقيف ببراءته من كل العيوب ، وسلامته من كل سوء .

وعلى الجلة فالتحقيق أسفر عن أن يوسف كان مثل السكال الإنسانى في عفته ونزاهته لم يمسه سوء من فتنة أولئك النسوة ، وأن امرأة العزيز أقرت في خاتمة المطاف بذنبها في مجلس الملك لإثارة للحق وإثباتا لبراءة يوسف عليه السلام .  
نسألك سبحانهك الهداية والتوفيق ، وأن تسدد خطانا إلى أقوم طريق ، بنك وكرمك وجزيل معونتك ، إنك نعم اللولى ونعم النصير .

وصل ربنا على محمد وآله ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .  
وقد كان القراغ من مسوودة هذا الجزء بمدينة حلوان من أرباض القاهرة لثمان بقين من صفر من سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وألف هجرية .



## فهرست

### أهم المباحث العامة التى فى هذا الجزء

المبحث	الصفحة
٥ كان عرش الله على الماء فى أثناء خلق العالم قبل تكوين السموات والأرض .	
٦ الماء أصل جميع الأحياء .	
٧ استمجال المشركين للذاب	
٨ الإنسان محروم من فضيلتى الصبر والشكر .	
١١ كان الرسول صلى الله عليه وسلم يضييق صدره لعناد المشركين وجمودهم لدهوته .	
١٢ دعواهم أن القرآن مقترى وليس بوحي من عند الله .	
١٤ قصص القرآن والأغراض منه .	
١٥ حكمة التعدى بعشر سور .	
١٧ الدين يبيع التمتع بالطيبات ويبيع الزينة فى غير سرف ولا خيلاء .	
٢٧ الإيمان لا يكون بالإكراه .	
٢٩ الرسول لا يعلم النيب .	
٣٨ دعوة نوح لابنه إلى الإيمان .	
٤١ لا يجوز الدعاء بما يخالف سنن الله فى الخلق .	
٤٢ لا علاقة للصالح بالورثة والنسب .	
من يفتقر بنسبه ولا يعمل بما يرضى ربه فهو جاهل بكتابه .	
٤٣ قصص القرآن من عالم النيب .	
٤٤ هل كان الطوفان عاما أو خاصا .	
٤٥ حادث الطوفان فى القرآن والتوراة والتاريخ القديم .	
٤٦ عمر نوح عليه السلام .	

الصفحة	المبحث
٥٦	آية صالح ناقته .
٥٧	الصيحة التى أهلكت بها نمود .
	بشارة الملائكة لإبراهيم وامراته إسحاق .
٥٩	مرور الملائكة لإبراهيم حين إهلاك قوم لوط .
	ولد إسحاق لإبراهيم وسنه مائة سنة وكانت سن امرأته تسمين .
٦٠	الفرق بين الروح ( بالضم ) والروح ( بالفتح ) .
٦١	مجادلة إبراهيم للملائكة فى سفر التكوين من التوراة .
٦٦	أمر لوط بالسرى ليلا .
٧٠	الإفساد تعطيل شامل لمصالح الدين والدنيا .
٧٧	تهديد قوم شعيب له بالرجم .
٧٨	آيات موسى التسع .
٨٥	الناس يوم القيامة فريقان .
٨٨	إنذار المشركين بحلول العذاب بهم كما حلّ بسالف الأمم .
٩١	تحكيم العقل البشرى فى الخوض فى ذات الله وصفاته تجاوز لحدوده .
	الاختلاف فى أمور القضاء والسياسة وأمور الماش أمر طبيعى .
٩٢	أمر الرسول بالاستقامة .
٩٣	الاستعانة بالظلمة رضا بأعمالهم .
	يجب الأخذ على أيدى الظلمة وأئمة الجور .
٩٥	الصلاة أس المبادات المنذية للإيمان .
٩٦	السنن العامة فى إهلاك الأمم .
٩٧	المقول السليمة تكفى أفهم ما فى دعوة الرسل من الخير .
	الله لا يهلك أمة لشركها ما دام أهلها مصلحين .

- الصفحة  
المبحث
- ٩٨ لو شاء الله لجلل الناس على دين واحد .
- ١٠٠ فى قصص الرسل مع أهمهم تثبيت لقوادى صلى الله عليه وسلم وبيان لوجه الحق فى دعوته
- ١٠٥ أتباع الرسل هم الفقراء
- ١٠٦ يوسف الصديق مثل كامل فى عفته وصبره .
- ١٠٧ مافى قصص يوسف من غيرة
- ١١٢ قصص يوسف أحسن القصص .
- ١١٣ قصص يوسف رؤياه على آبيه .
- ١١٤ نهى آبيه له عن إخبار إخوته بهذه الرؤيا .
- ١١٨ تأمر إخوة يوسف على الفتك به وتديروا المكيدة له .
- ١١٩ خوف يعقوب على يوسف مع ذكر السبب فى ذلك .
- ١٢١ إلقاء يوسف فى الحب .
- ١٢٢ ادعائهم أن الذئب قد أكله وبجيتهم بدم كذب تصديقا لذلك
- ١٢٣ عشور السيارة عليه فى الحب وفرحهم به .
- ١٢٤ بيعه فى مصر بثمن بخس دراهم معدودة .
- ١٢٥ شراء رئيس وزراء مصر له وأمر زوجه بإكرامه
- ١٢٦ كان عزيز مصر عفيا وكان صادق الفراسة .
- ١٢٧ علم الله يوسف الحكم الصحيح فيما يعرض له من مشكلات الأمور .
- ١٢٨ مراودة امرأة العزيز له عن نفسها .
- ١٢٩ امتناعه عن إجابة طلبها .
- ١٣٠ رأى ابن جرير والفخر الرازى فى تفسير آية المراودة .
- ١٣١ رأى الجمهور فى تفسيرها ثم تنقيد ذلك بالأدلة .
- ١٣٢ شكوى المرأة لزوجها من يوسف وتحيلها فى ذلك .
- ١٣٣ تحقيق زوجها للحادث وحكم قريتها ببراءة يوسف .

المبحث	الصفحة
١٣٤ الأمارات الدالة على صدق يوسف .	
١٣٥ هل كان شاهد يوسف صيبا ؟ .	
١٣٦ حديث النسوة فى المدينة ومكر امرأة العزيز بهن .	
١٣٨ تعجب النسوة من حصول الحادث لأسباب .	
١٣٩ تديرها المحكم للكيد بهن .	
١٤٠ سلواها بما يكون معذرة لها فى ظنها .	
١٤١ تهديدها لإياه بالسجن إن لم يجيبها إلى ما تطلب .	
١٤٢ دعاؤه ربه أن يصرف عنه كيد النسوة .	
١٤٣ استجابة ربه لدعائه .	
١٤٤ تصميمهم على سجنه مع ظهور براءته .	
١٤٤ تميره الرؤى لمن فى السجن .	
١٤٨ عظته للمسجونين وطلبتهم منهم الإيمان بالله وحده .	
١٥٠ صادق الإيمان لا يذل إلا لله .	
١٥١ تميره رؤيا ساقى الملك وخبازه .	
١٥٢ رؤيا الملك فى المنام وطلبه تمييزها .	
تأويل الكهنة لها .	
١٥٣ تأويل يوسف لها .	
١٥٦ طلب الملك ليوسف وتريته فى الإجابة .	
١٥٧ الأسباب التى حملته على التريث فى إجابة الطلب .	
١٥٨ اعتراف المرأة ببراءة يوسف .	
١٥٩ ما أسفر عنه التحقيق .	









